

المملكة العربية السعودية

وزارة التعليم العالي

جامعة الملك سعود

كلية التربية

قسم الدراسات الإسلامية

تخصص العقيدة



عند الصوفية

في ضوء عقيدة أهل السنة والجماعة

الجزء الثاني

بحث مقدم لاستكمال متطلبات درجة الماجستير في العقيدة

إعداد الطالب:

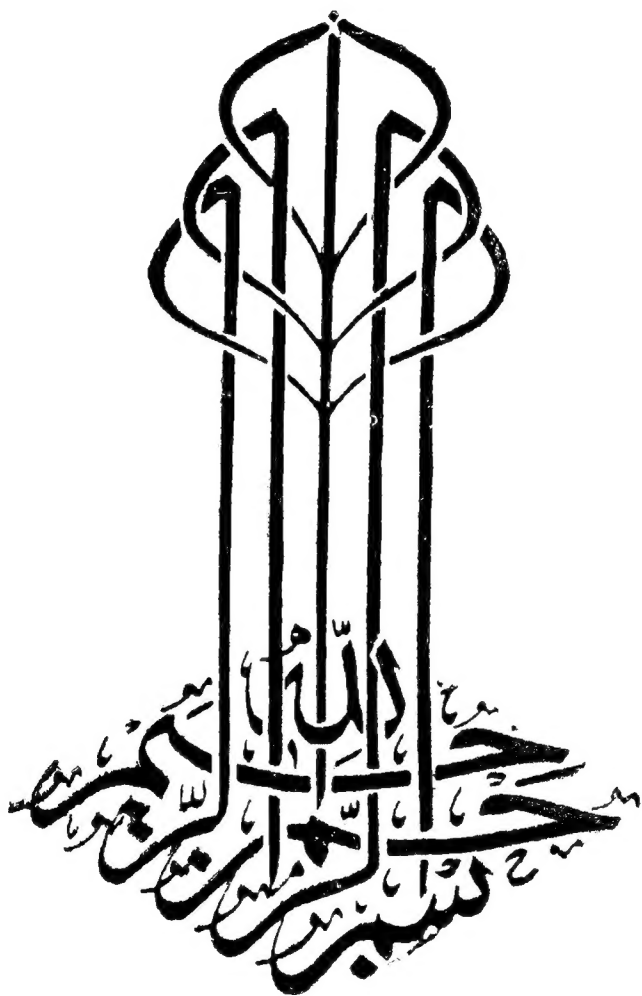
سعود بن يوسف الحماس

٤١٧٠١٨٢٥٨

إشراف فضيلة الدكتور:

الشفيع الماحي أحمد

١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م



- ١٠- معرفة حرمة الشيخ ، والأدب في الاعتراض عليه ، وتأويل ما لا يفهمه المتعلم من ظاهر أفعاله ، لا سيما إن علم المتعلم قصورة^(١) .
- ١١- إن خدمة المتعلم للعالم ، وقضائه حوائجه ، ليس من أخذ العِوض عن طلب العلم ، بل هو مروءة الأصحاب ، وحُسْن العشرة^(٢) .

رابعاً : تنبيه :

استدل ابن بطال بالقصة على التحذير من الدعوى في العلم ، والحث على قول العالم لا أدري^(٣) ، أو الله أعلم وتبعه في ذلك النووي^(٤) . وهذه الفائدة وإن كانت صحيحة في نفسها ، فلا يليق استنباطها من قول موسى - عليه السلام - أنا أعلم ؛ لأنه قال ذلك مخبراً عن الواقع ولم يتعزَّ - في قوله هذا - من التواضع .

(١) انظر : شرح النووي على صحيح مسلم (١٩٩/١٥) ، والموافقات (٣٩٣/٥) ، وإكمال إكمال المعلم للأبي (١٥٥/٨) ، والدرر السنية (٣٢٤/١٣) .

(٢) انظر : شرح النووي على صحيح مسلم (١١٥/١٥) .

(٣) انظر : شرح ابن بطال (١٩٨-١٩٩/١) ، وفتح الباري (٢٢٠/١) .

(٤) انظر : شرح النووي على صحيح مسلم (٢١١/١٥) .

المطلب الثاني: فوائد في آداب الخدمة والصحبة والسفر:

أولاً: من آداب الخدمة والخدم:

- ١- جواز اتخاذ الخادم في الحضر والسفر للكفاية المؤن وطلب الراحة كما فعل موسى عليه السلام ^(١).
- ٢- جواز استخدام الحر، والصاحب، والعبد في أمور المعاش ^(٢).
- ٣- جواز إطلاق الفتى على التابع ^(٣).
- ٤- الحث على طوعية الخادم لمخدومه ^(٤).
- ٥- الرفق بالخادم والصاحب، فقول موسى عليه السلام: ﴿أَتَنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا﴾ [الكهف: ٦٢]، فيه تعليل من موسى عليه السلام لطلبه الإتيان بالغداء، وقال له قبل ذلك: "لا أكفلك إلا أن تخبرني بحيث يفارقك الحوت" ^(٥)، ففي ذلك عدم إقبال عليه، ولم يأمره أو يلزمه.
- ٦- استحباب كون الخادم ذكياً فطناً كيئساً ليتم للمخدوم ما يريد ^(٦).

(١) انظر: الإكليل (ص: ١٤٧)، وتفسير السعدي (١٧٥/٣).

(٢) انظر: أحكام القرآن لابن العربي (١٢٤٥/٣)، وشرح ابن بطلال (٢٠٢/١)، وفتح الباري (٤٢٢/٨).

(٣) انظر: فتح الباري (٤٢٢/٨).

(٤) انظر: فتح الباري (٤٢٢/٨).

(٥) هذه رواية ابن جريج لحديث موسى والخضر - عليهما السلام - عند البخاري، تقدم تخريجهما في الفصل الماضي (ص: ٣٨٥-٣٨٦).

(٦) انظر: تيسير الكريم الرحمن (١٧٦/٣).

٧- استحباب إطعام المخدم خادمه من مأكله ، وأكلهما جميعاً

لقول موسى - عليه السلام - لفتاه : (آتنا غداءنا)^(١) .

ثانياً : من آداب الصحبة وآداب معاملة الناس :

١- الاستئذان في الصحبة^(٢) .

٢- إن موافقة صاحب لصاحبه في غير الأمور المحذورة مدعاة لبقاء

الصحبة وتأكيدها ، كما أن عدم الموافقة ، سبب لقطع المرافقة^(٣) .

٣- إن آل أمر الصحبة إلى المفارقة ، فلتكن على النصيحة^(٤) .

٤- لا ينبغي للصاحب أن يترك صاحبه حتى يُعذره^(٥) .

٥- جواز تسليم الماشي والمحتاز على القاعد والمضطجع ، قاله القاضي عياض^(٦) .

٦- جواز الشروط مع الناس بالقول^(٧) .

٧- الحكم بالظاهر حتى يتبين خلافه^(٨) .

(١) انظر : تيسير الكريم الرحمن (١٧٦/٣) .

(٢) انظر : عارضة الأحوذى (١٨١/١٢) .

(٣) انظر : تيسير الكريم الرحمن (١٨١/٣) .

(٤) انظر : الخضر لمحمد خير رمضان ، الطبعة الأولى (ص: ١٧٨) .

(٥) انظر : تيسير الكريم الرحمن (١٨٠/٣-١٨١) .

(٦) انظر : إكمال إكمال المعلم للأبي (١٤٩/٨) .

(٧) بنحوه ترجم البخاري في "صحيحه" (٩٧٢/٢) .

(٨) انظر : شرح النووي على صحيح مسلم (١٩٩/١٥) .

٨- لا ينبغي إرهاب الناس بما لا يطيقون ، وعلى المرء أن يأخذ من الناس ما تسمح به أنفسهم ، فإن كلفهم ما يشق عليهم فإن ذلك مدعاة للسامة والملل ، والنفور منه^(١) .

٩- استحباب قبول الأعذار من الإخوان والأصحاب والرفقاء ، والتسامح معهم خاصة إن وجد في اعتذار المعتذر ما يسوغ له وقوعه في خطئه .

١٠- أن من أعذر الناس أعذر ، فموسى - عليه السلام - لما قبل اعتذار فتاه في نسيان الحوت ، أعذره في نسيانه العهد^(٢) .

ثالثاً : من آداب السفر :

١- جواز اتخاذ الزاد في السفر ، وفيه ردٌ على الصوفية الذين يسيحون في الأرض بغير زاد اعتماداً على التوكل^(٣) .

٢- الحرص على اختيار صاحب الخير في السفر^(٤) .

٣- إن المسافر في طلب علم أو جهاد ، إذا اقتضت المصلحة الإخبار بمطلبه ومراده فإنه أكمل من كتبه ؛ لما في إظهاره من الاستعداد له ، وأخذ عدته ، وإتيان الأمر على بصيرة^(٥) .

(١) انظر : تيسير الكريم الرحمن (١٧٩/٣) .

(٢) انظر : كشف الإلباس لإبراهيم فتحى (ص: ١٧٩) .

(٣) انظر : شرح النووي على صحيح مسلم (١٩٩٩/١٥) ، والجامع لأحكام القرآن (١١/

١٣) ، وفتح الباري (١٦٩/١) ، والإكلیل (ص: ١٤٧) ، وتلخيص إلبیس (ص: ٣٦٧) .

(٤) انظر : كشف الإلباس (ص: ١٧٤-١٧٥) .

(٥) انظر : تيسير الكريم الرحمن (١٧٥/٣) .

المطلب الثالث: آداب أخرى:

١- أن المستوجه إلى ربه يُعان فلا يسرع إليه النَّصَب والجوع ، وأن المعونة للعبد تزل على حسب قيامه بالمأمور به ، فإن الموافق لأمر الله يُعان ما لا يُعان غيره ؛ فموسى - عليه السلام - تعب عندما جاوز مجمع البحرين ، ولم يتعب في قصده إليه أول الأمر^(١) .

٢- استحباب تخفيف الواعظ في موعظته إذا رأى أنه أثر في السامعين فخشعوا وبكوا لثلاثا يملوا^(٢) .

٣- صحة الاعتراض بالشرع ، والإنكار على ما لا يسوغ ولو كان مستقيماً في باطن الأمر^(٣) .

٤- أن لا يبادر المرء إلى إنكار ما لا يستحقه ، بل يطلب فهمه ، فإن لم يفهم سأل أهل العلم والمعرفة .

٥- وجوب الانقياد للحق عند بيانه وظهور برهانه ؛ كما حصل لموسى - عليه السلام - مع الخضر ، عندما بين الخضر له^(٤) .

٦- فضل التواضع في كل حال^(٥) .

٧- العذر بالمرة الواحدة ، وقيام الحجة الثانية^(٦) .

٨- ذم الغضب .

(١) انظر : فتح الباري (٤٢٢/٨) ، وتيسير الكريم الرحمن (١٧٦/٣) .

(٢) انظر : فتح الباري (٤١٣/٨) .

(٣) انظر : المرجع السابق (٢٢٠/١) .

(٤) انظر : نظم الدرر (٩٦/١٢) .

(٥) انظر : فتح الباري (١٦٩/١) .

(٦) انظر : أحكام القرآن لابن العربي (١٢٤٦/٣) . وفتح الباري (٤٢٢/٨) .

- ٩-مراعاة الأدب في المقال ، وفي خطاب الناس .
- ١٠-إن النسيان من الأمور المكروهة التي تنسب إلى الشيطان^(١) .
- ١١-الحض على الصبر في الشدائد^(٢) ؛ فقد صبر أصحاب السفينة على خرقها واحتمال الغرق لئلا يأخذها الملك الظالم ، وصبر والد الغلام الذي قتله الخنزير ، فأبدلا خيراً منه .
- ١٢-تقوین المصائب بفقد الأولاد ، وإن كانوا قطعاً من الأكباد^(٣) .
- ١٣-أن الموجب لحصول الصبر ، علم الإنسان وإحاطته وخبره بالأمر ، فما غاب عنه أمره قد لا يصبر عليه ، وكذلك ما لا يدري نتيجته ولا غايته ولا فائدته ولا ثمرته ؛ لقوله ﴿ وكيف تصبر على ما لم تحط به خيراً ﴾^(٤)
- ١٤-استحباب ابتداء الإنسان نفسه بالدعاء وشبهه في الأمور الآخرة، أما حظوظ الدنيا فالأدب فيها الإيثار وتقديم الغير على النفس^(٥) .
- ١٥-إن ترك الضيافة المندوبة شرعاً يُدْمُ صاحبها ، أما ترك الضيافة الواجبة فمحرم .

(١) انظر : البحر المحیط (١٣٨/٦) ، وإرشاد الساري للقسطلاني (٢١٨/٧) ، والإكلیل (ص:

١٤٧) ، روح المعاني (٢٢/١٦) .

(٢) انظر : الجامع لأحكام القرآن (٣٦/١١) .

(٣) انظر : المفهم (٢١٣/٦) .

(٤) انظر : تيسير الكريم الرحمن (١٧٨/٣) .

(٥) انظر : شرح النووي على صحيح مسلم (٢٠٧/١٥) .

- ١٦- صنعُ الجميل لا يترك ولو مع اللثام^(١).
- ١٧- استحباب الإحسان إلى اليتامى والضعفاء والمساكين كما أحسن الخضر لليتيمين.
- ١٨- استحباب خدمة الصالحين وإعانتهم ، فقد أقام الخضر الجدار من أجل أبي الغلامين الصالح^(٢).
- ١٩- جواز مقابلة من امتنع من المكرمة بنظير صنيعه فإن قول موسى عليه السلام للخضر: ﴿لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ [الكهف: ٧٧]، فلم يعتذر الخضر على ذلك إلا بأمر خارجي^(٣).
- ٢٠- وجوب التسليم لكل ما جاء به الشرع وإن كان بعضه لا تظهر حكمته للعقول، ولا يفهمه أكثر الناس، وقد لا يفهمونه كلهم^(٤).

(١) انظر: الإكليل (ص: ١٤٧).

(٢) انظر: تيسير الكريم الرحمن (١٨٠/٣).

(٣) انظر: فتح الباري (٤٥٧/٤).

(٤) انظر: شرح النووي على صحيح مسلم (٢١١/١٥).

المبحث الثالث : الفوائد الفقهية والأصولية :

المطلب الأول : الفوائد الفقهية :

- ١- جواز ركوب البحر في غير الحالة التي يخاف منها^(١) .
- ٢- جواز أكل ميتة البحر ؛ لقوله : " تزود حوتًا مالحًا " ، وفي رواية أخرى : " خذ نوًا ميتًا "^(٢) .
- ٣- جواز العمل في البحر كما يجوز في البر^(٣) .
- ٤- جواز الاستئجار للسفينة ، وركوب الدابة ونحو ذلك ، ولو كان بغير أجر^(٤) .
- ٥- جواز قبول الهبة من غير المسلم^(٥) .
- ٦- تحريم الغصب والظلم^(٦) .
- ٧- أن القتل من أكبر الذنوب^(٧) .
- ٨- أن القتل قصاصًا ليس منكراً^(٨) .

(١) انظر : تيسير الكريم الرحمن (١٧٨/٣) .

(٢) انظر : كشف الإلباس لإبراهيم فتحي (ص: ١٨٣) .

(٣) انظر : تيسير الكريم الرحمن (١٨٠/٣) .

(٤) انظر : شرح النووي على صحيح مسلم (١٩٩/١٥) .

(٥) انظر : فتح الباري (٤٢٢/٨) .

(٦) انظر : الإكليل (ص: ١٤٧) .

(٧) انظر : تيسير الكريم الرحمن (١٨٠/٣) .

(٨) انظر : تيسير الكريم الرحمن (١٨٠/٣) .

٩- جواز دفن المال في الأرض ، إذا خاف من النهب أو السلب أو السرقة^(١) .

١٠- جواز طلب الضيافة^(٢) .

١١- تجويز المسألة للمحتاج . قال أيوب بن موسى " بلغني أن المسألة للمحتاج حسنة ، ألا تسمع أن موسى وصاحبه استطعما أهلها " ^(٣) .

١٢- قوله : (لاتخذت عليه أجرا) ، فيه دليل على صحة الإجارة وجوازها^(٤) .

١٣- جواز تعمير ما خرب من الدور^(٥) .

١٤- في الآيات دلالة على أحكام التعاقد ، وهو : الجمع بين أطراف الشيء وربطه . واصطلاحاً : ارتباط الإيجاب بالقبول الصادر من أحد المتعاقدين بقبول الآخر على وجه يثبت أثره في المعقود عليه . وأركانه :

أ-العاقدان أو طرفاه (موسى والخضر عليهما السلام) .

ب-محل العقد أو المعقود عليه (مرافقة موسى للخضر) .

ج-موضوع العقد (تعليم الخضر لموسى) .

(١) انظر : الإكلیل (ص:١٤٧) .

(٢) انظر : فتح الباري (٨/٤٢٢) .

(٣) الدرر المنثور (٥/٤٢٧) .

(٤) بنحوه ترجم البخاري في " صحيحه " (٢/٧٩١) ، وانظر : الجامع لأحكام القرآن (١١/

٣٢) ، والإكلیل (ص:١٤٧) .

(٥) انظر : الإكلیل (ص:١٤٧) .

د-عناصر العقد (الرحلة في طلب العلم) .

ومن قواعد التعاقد دلت عليها الآيات

١- على الطرف المتعاقد أن يوضح للطرف الآخر - قبل التعاقد -

ماهية المؤهلات المطلوبة من التعاقد ، وبيان طبيعة المهمة المطلوبة منه حتى لا يفاجأ بها وتكون سبباً للخلاف ، وهي : الجهالة المنهي عنها شرعاً .

٢- يحق للمتعاقد أن يملئ شروطه قبل التعاقد ، ففي الآيات اشترط موسى - عليه السلام - على نفسه الطاعة والصبر ؛ لأجل المرافقة ، واشترط الخضر على موسى - عليه السلام - أن لا يسأله عن شيء يفعله .

٣- القبول الضمني - يحتج به على المتعاقد إذا استمر في العقد بعد علمه بالشرط .

٤- اشتراط صحة الشرط في التعاقد ، وأن لا يكون منافياً لمقتضى العقد .

٥- إذا أخلَّ أحد المتعاقدين بتنفيذ شروط العقد ، فمن حق الطرف الآخر أن يتخذ ما يراه مناسباً لحفظ حقوقه .

٦- ثبوت حق التعاقد في إنذار الطرف المخل بشرط العقد ، ولَفَتْ انتباهه للمخالفة حتى يعود عنها ويتدارك الخطأ .

٧- إذا أخلَّ أحد المتعاقدين بشرط العقد ، فللطرف الآخر فسخ العقد أو ما يُسمى بالشرط الجزائي ، وهو : زوال الرابطة التعاقدية التي تربط المتعاقدين بموضوع العقد^(١) .

(١) انظر : مقال "قصة موسى والخضر ، دراسة تعاقدية " ، بقلم عدلي علي حماد ، نشر بمجلة البيان ، العدد : ١١٢ (ص:٤٨-٥٧) بتاريخ شهر ذي الحجة من سنة ١٤١٧ هـ ، الموافق إبريل - مايو لسنة ١٩٩٧ م .

المطلب الثاني: الفوائد الأصولية:

١- صحة العمل بخير الواحد ، وأنه يقبل عند التيقن ، وهو مأخوذ من قبول موسى - عليه السلام - لكلام يوشع في أمر الخوت^(١) ، ومن تكذيب ابن عباس لنوف بخير واحد ، إذ سمع الحديث من أبي ابن كعب ، قاله الشافعي^(٢) .

٢- يصح الاستدلال بالعلامات ، وأنها إذا سلمت من المعارضة قطعيات^(٣) .

٣- جواز الحكم على الإنسان بالعادة ، وهو أصل عند مالك^(٤) .

٤- الأصل في الشروط أن يروى بها لأن المسلمين عند شروطهم^(٥) .

(١) انظر : فتح الباري (١/٢١٩، ١٦٩) .

(٢) انظر : معرفة الآثار والسنن للبيهقي (١/٧٣) .

(٣) انظر : عارضة الأحوذ (٤/١٢) .

(٤) انظر : المرجع السابق (٥/١٢) ، والإمام مالك هو : إمام دار الهجرة ، مالك بن أنس الأصبحي المدني ، تأوّل الناس فيه حديث النبي - صلى الله عليه وسلم - "ليضرين الناس أكباد الإبل في طلب العلم فلا يجدون عالماً أعلم من عالم المدينة ، أخرج الإمام أحمد في "المسند" (٢٩٩/٢) ، والترمذي وغيرهما . له الموطأ ، ولم ينشره بين الناس حتى وافقه عليه سبعون من علماء المدينة ، جُلّد في خلافة المنصور سبعون سوطاً فصر فكان في ذلك رفعته . قال الشافعي : إذا ذُكر العلماء فمالك النجم . ومن غريب سيرته أن أمه حملت فيه ثلاث سنين ، توفي سنة ١٧٩هـ .

ترجمته : الانتقاء في فضائل الأئمة الثلاثة الفقهاء لابن عبد البر (ص: ٩-٦٣) ، وحلية الأولياء (٦/ ٣١٦-٣٥٥) ، وترتيب المدارك (١/ ١٠٢-٢٥٤) ، وسير الأعلام (٨/ ٤٨-١٣٥) ، وتذكرة الحفاظ (١/ ٢٠٧-٢١٣) ، ووفيات الأعيان (٤/ ١٣٥-٣٩) ، ومناقب الأئمة الأربعة لابن عبد الهادي (٧٩-١٠٠) ، والديباج المذهب لابن فوحون (ص: ١٧-٣٠) ، وشنرات الذهب (٢/ ٣٥٠-٣٥٤) .

٥- إن العزم على فعل الشيء ليس بمثلة فعله ، فإن موسى - عليه السلام - قال (ستجدني إن شاء الله صابراً) ، فَوَطَّن نفسه على الصبر ، ولم يفعل^(٢) .

٦- إن الناسي غير مؤاخذ بنسيانه ، لا في حق الله ، ولا في حق العباد ، وأن النسيان يخرج من عموم وجوب الالتزام بالشرط^(٣) .

٧- الأمور تجري أحكامها على ظاهرها ، وتعلق بالظاهر في الأحكام الدنيوية كالأموال والدماء^(٤) .

٨- جواز جواز دَفْع أشد الضررين بأخفهما - عند التعارض - كالإغضاء عن بعض المنكرات ؛ خشية أن يتولد ما هو أعظم منها ، أو جواز إفساد بعض المال لإصلاح معظمه ، وكخضاء البهيمة للسِّمَن ، وقطع أذنها للتمييز ، وكمصالحة ولي اليتيم السلطان على بعض مال اليتيم خشية ذهابه بجميعه بشرط أن لا يعارض ذلك منصوصاً من الشرع^(٥) .

(١) يتصرف من أحكام القرآن لابن العربي (١٢٤٦/٣) ، والإكلیل (ص:١٤٧) .

(٢) انظر : تيسير الكريم الرحمن (١٧٨/٣) .

(٣) انظر : عارضة الأحوذی لابن العربي المالکی (٦/١٢-٧) ، وأحكام القرآن له (١٢٤٦/٣) ، وفتح الباري (١١/٥٥٤، ٥٥٥) ، والإکلیل للسيوطي (ص:١٤٧) ، وتيسير الكريم الرحمن (١٧٩/٣) .

(٤) انظر : تيسير الكريم الرحمن (١٧٩/٣) .

(٥) انظر : شرح النووي على صحيح مسلم (٢٠٧/١٥) ، ومفاتيح الغيب (١٣٥/٢١-١٣٦) ، وأنوار الترتیل (٣/٢٣٤) ، والجامع لأحكام القرآن (١١/١٩) ، وفتح الباري (٨/٤٢٢) ، وبحر العلوم (٢/٣٠٩) ، ونظم الدرر (١٢/١١٨) ، والإکلیل (ص:١٤٧) ، وتيسير الكريم الرحمن (١٧٩/٣) .

٩- إن عمل الإنسان في مال غيره إذا كان على وجه المصلحة وإزالة المفسدة يجوز ، ولو بغير إذن صاحبه ، حتى لو ترتب على عمله إتلاف بعض مال الغير ؛ كما خرق الخضر السفينة لتسلم من الغضب ، فعلى هذا لو وقع حرق ، أو غرق أو نحوهما في دار إنسان أو ماله ، وكان إتلاف بعض المال أو هدم بعض الدار فيه سلامة للباني ، جاز للإنسان ، بل يُشرع له ذلك حفظاً للمال الغير ، وكذلك لو أراد ظالم أخذ مال الغير، ودفع إليه إنسان بعض المال افتداءً للباقي جاز ولو من غير إذن^(١).

١٠- جواز العمل بالمصالح إذا تحقق وجهها^(٢) .

١١- ذكر ابن عطية إن القصة تشبه أن تكون أصلاً في ضرب الآجال في الأحكام إلى ثلاثة أيام ، وفي أيام التلوم إلى ثلاثة ، وهو من أصول الإمام مالك^(٣) .

١٢- استفاد بعضهم من قوله : ﴿ وَلَا أُعْصِي لَكَ أَمْرًا ﴾ ، أن الأمر يفيد الوجوب . قال أبو الثناء الألويسي : فيه نظر : لأنه لم يُرد به الأمر المقابل للنهي ، بل أراد مطلق الطلب ، وحاصل الآية أنه ينبغي أن يعصيه في كل ما يطلبه^(٤) .

(١) انظر : تيسر الكرم الرحمن (٣/١٧٩-١٨٠) ، والإكليل (ص: ١٤٧) .

(٢) انظر : المنهج (٦/٢٠٤) ؛ والجامع لأحكام القرآن (١١/٣٣٥) .

(٣) انظر : المحرر الوجيز (٣/٥٣٢) .

(٤) انظر : روح المعاني (١٥/٣٣٥) .

- ١٣- وجوب العمل بمقتضى ما دل الشرط عليه ، لأن الخضر قال لموسى - عليه السلام - لما أخلف الشرط : هذا فراق بيني وبينك ، ولم ينكر موسى - عليه السلام - ذلك^(١) .
- ١٤- أن فعل الحكيم للضرر لا يجوز أن يستنكر إذا كان فيه تجويز فعله على وجه الحكمة المؤدية إلى المصلحة ، وأن الذي يقع من الحكيم غير ما يقع من السفه^(٢) .

(١) انظر : فتح الباري (٣٢٦/٥) .

(٢) انظر : أحكام القرآن للخصاص (٤٣/٥) .

المبحث الرابع : فوائد أخرى :

- ١- جواز قول : "جعلني الله فداك" خلافاً لمن منعه^(١) .
- ٢- الرد على اليهود ؛ فإنهم أمروا قريشاً أن يسألوا النبي -ﷺ- عن أشياء ، موهمين إياهم أن من شرط النبي أن لا يخفى عليه شيء ، فكان إيراد هذه القصة ردّاً على اليهود ، حيث ذكرت أن موسى -عليه السلام- قد خفي عليه جميع ما فعله الخضر^(٢) .
- ٣- التكذيب لليهود في ادعائهم أن ليس أحداً أعلم من موسى -عليه السلام- في شيء ، وأنه لا ينبغي لأحد أن يتبع غيره ، فجاءت القصة تبيكيتاً لهم ، حيث ذكرت أن موسى -عليه السلام- اتبع الخضر^(٣) .
- ٤- الرد على اليهود المتكبرين على المسلمين بأنهم أهل الكتاب الأول ، وأنهم أهل العلم ، فجاءت الآيات بالرد عليهم ، وبيان أن موسى -عليه السلام- ذهب ليتعلم ممن هو أقل منه .
- ٥- في ذكر قصة موسى والخضر -عليهما السلام- بعد قوله في السورة نفسها : ﴿وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَّنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْثِقًا﴾ [الكهف: ٥٨] فائدة وهي : أن لا يستعجل النبي -ﷺ- وأصحابه إنزال العقوبة بمن كذبوهم واستهزأوا بهم ، ففي تأخير ذلك فائدة ،

(١) انظر : فتح الباري (٤١٢/٨) .

(٢) انظر : نظم الدرر (٩٦/١٢) .

(٣) انظر : نظم الدرر (٩٦/١٢) .

وهي : أن العقوبة هؤلاء سترها الله بأعدائه على يد أوليائه ، ثم يؤخر لهم الجزاء والعقوبة العظمى في الآخرة^(١) .

- ٦- بيان أن لكل أجل كتاب ؛ وذلك أنه تعالى لما قدّم الكلام على السبعث في سورة الكهف ، ضرب له أمثلة ، وإن له أجلاً حدّده ، فكل شيء بكتاب وقضاء وقدر . ثم ذكر قصة موسى والخضر - عليهما السلام - وما اتفق لموسى - عليه السلام - من مُضي وقت حتى لقيه ، ولو شاء الله لقرّب وقت لقائه ولم يحوجه إلى عناء^(٢) .
- ٧- جواز إعطاء العلامة والإشارة للدلالة على شيء ، وجواز طلبها^(٣) .
- ٨- استدلال الإمام الشافعي بالآية على أن الفقير في الضرر والحاجة أشدّ من حال المسكين ؛ لأنه تعالى سماهم مساكين ، مع أنهم كانوا يملكون تلك السفينة^(٤) .

- ٩- إن المسكين وإن كان يملك شيئاً من المال ، فلا يزول منه اسم المسكنة إذا لم يقم ما يملكه بكفايته^(٥) .
- ١٠- إنه ينبغي على المسكين أن يرفع عن نفسه المسكنة ما استطاع إلى ذلك سبيلاً ، فإن أصحاب السفينة ، لم يبقوا على حالهم ، ولم

(١) يتصرف من جامع البيان (٧/١٦) .

(٢) نظم الدرر (٩٦/١٢-٩٧) .

(٣) انظر : كشف الإلباس لإبراهيم فتحي (ص: ١٨٢) .

(٤) انظر : مفاتيح الغيب (١٣٦/٢١) ، وتفسير القرطبي (٣٤/١١) وفتح القدير (٣٠٣/٣-٣٠٤) .

(٥) انظر : معالم التنزيل (١٩٤/٥) ، والإكلیل (ص: ١٤٧) .

يلجأوا إلى المسألة المذمومة، بل جدوا واجتهدوا في رفع المسكنة عنهم بالعمل.

١١- في قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا﴾، وقوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا لَقِيََا غُلَامًا فَقَتَلَهُ﴾ فائدة؛ إذ عَقِبَ جزاء الشرط في الآية الثانية بالفاء؛ لأن القتل كان عَقِبَ لقيا الغلام، بخلاف خرق السفينة، فإنه لم يكن عَقِبَ الركوب^(١).

١٢- إن الرجل الصالح يحفظ في ذريته، وتشمل بركة عبادته لله إياهم في الدنيا والآخرة، حتى إنه يشفع فيهم، وتُرفع درجاتهم في الجنة لتَقَرَّ عينه بهم^(٢).

١٣- في قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ﴾، ثم قال بعد ذلك: ﴿لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ﴾، فيهما جواز إطلاق اسم القرية على المدينة؛ ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ [الأنعام: ٩٢]، وقوله: ﴿وَكَايْنٍ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجَتْكَ﴾ [محمد: ١٣]، وقوله: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ [الزخرف: ٣١] يعني: مكة والطائف^(٣).

١٤- إيثار العرب لاختلاف الكلام مع اتفاقه وتساوي معانية؛ لأنه أعذب على الألسن، وأحسن موقعاً في الأسماع؛ كقول الرجل:

(١) انظر: الكشف (٧٣٦/٢).

(٢) انظر: مفاتيح الغيب (١٣٨/٢١)، وتفسير ابن كثير (١٨٣/٥).

(٣) انظر: مفاتيح الغيب (١٣٨/٢١)، وتفسير ابن كثير (١٨٢/٥).

قال لي فلان كذا، وأنبأني بما كان، وخبرني بما نال، ونحو ذلك. وهذا مأخوذ من قوله: (فأردت)، وقوله: (فأردنا)، وقوله: (فأراد ربك)، مع أن الجميع بإرادة الله، قاله أبو بكر ابن الأنباري^(١).

١٦- إن في الأحوال التي صارت للخضر، فيها موافقة لما حصل لموسى عليه السلام كيف نجا من قتل فرعون لما وضعته أمه في التابوت وألقته في النيم، وفي قتله للغلام، وفيها تنبيه لموسى عليه السلام كيف سقى لبنات صاحب مدين مع عدم أخذه الأجرة عليه مع احتياجه له^(٢).

١٧- في القصة فضيلة للخضر عليه السلام حيث أضافه الله - تعالى - إلى نفسه إضافة تشريف وتعظيم واختصاص^(٣)، في قوله: ﴿فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا﴾، وجاء في بعض ألفاظ الحديث: "بلى عبدنا خضر".

وتظهر فضيلة الخضر عليه السلام في ألفاظ أخرى دلت عليها النصوص:

أ- منها: إتيانه النبوة، وذلك في قوله تعالى: ﴿آتَيْنَاهُ رَحْمَةً﴾.

ب- كون تلك الرحمة للمهداة من عند الله، وذلك في قوله تعالى: ﴿مِنْ عِبَادِنَا﴾.

ج- إعطاؤه، وخصه بعلم من لدن الله تعالى، وهذا في قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾.

(١) بتصرف من زاد المسير (١١٨/١٢).

(٢) بتصرف من نظم الدرر (١١٨/١٢).

(٣) انظر: البحر المحيط (١٣٩/٦)، وفتح الباري (١٦٩/١).

د- إثبات هذه الفضيلة له من قول موسى - عليه السلام -: ﴿هل أتبعك على أن تعلمني مما علمت رشداً﴾ .

هـ - فضيلة الخضر - عليه السلام - في كونه يُطلب من موسى - عليه السلام - حتى يقضي الأيام والليالي في قطع المسافات لكي يلقاه، مع كون موسى - عليه السلام - من أولي العزم من الرسل .
و- فضيلته في كونه يُتبع ؛ وذلك في قول موسى - عليه السلام - (هل أتبعك) .

١٧- أن موسى - عليه السلام - لما سافر إلى الخضر ، وجد في طريقة مسَّ الجوع والنصب ، فقال لفتاه : ﴿آتنا غداءنا لقد لقينا في سفرنا هذا نصبا﴾ [الكهف : ٦٢] ؛ فإنه سفر إلى مخلوق ، ولما واعدته ربه ثلاثين ليلة وأتمها بعشر ، فلم يأكل فيها ، لم يجد مسَّ الجوع ولا النصب ؛ فإنه سفر إلى ربه - تعالى - وهكذا سفر القلب وسيره إلى ربه لا يجد فيه من الشقاء والنصب ما يجده في سفره إلى بعض المخلوقين ^(١) .

(١) انظر : بدائع الفوائد (٧٢١/٣) .

الباب الثاني :

حقيقة الخضر ، وأحواله

وفيه ثلاثة فصول :

الفصل الأول : هل الخضر نبي أم ولي ؟

الفصل الثاني : القول بتعمير الخضر ، وحياته ،
أو موته .

الفصل الثالث : القول في لقاءات الخضر —
عليه السلام — بغيره .

الفصل الأول :

هل الخضر نبي ، أم ولي ؟

وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : مفهوم النبي والولي .

المبحث الثاني : القائلون بولاية الخضر ،
وأدلتهم .

المبحث الثالث : القائلون بنبوة الخضر
وأدلتهم .

تمهيد :

تظهر أهمية هذا الفصل للباحث لعدة أسباب :

الأول : في وضع الخضر — عليه السلام — في منزلته الصحيحة اللائقة به ، حيث دلت الأدلة المتظافرة على كونه نبياً ، وما دام هو نبي ، فهو ولي بطريق الأولى .

الثاني : الرد على الصوفية المجمعين على كونه ولياً ليصلوا بهذا الاعتقاد إلى مذاهبهم الباطلة في أحوال الولي ومزلته ، ولهذا قال ابن حجر : " كان أكابر العلماء يقول : أول عقد يُحل من الزندقة اعتقاد كون الخضر نبياً ؛ لأن الزنادقة يتذرعون بكونه غير نبي إلى أن الولي أفضل من النبي " (١) .

الثالث : بيان المنهج الصحيح في عقيدة أهل السنة والجماعة في الأولياء ، وكشف غلط من خالفهم في هذا الباب .

الرابع : الاهتداء إلى القول الحق في هذه المسألة التي كثر فيها الخلاف ، حتى قال الراجز (٢) :

واختلفت في خضر أهل العقول قل : نبي ، أو ولي ، أو رسول

(١) الإصابة (٢ / ٢٨٨) ، وانظر : الزهر النضر (ص : ٦٧) .

(٢) أضواء البيان (٤ / ١٥٨) .

المبحث الأول : مفهوم النبي والولي :

المطلب الأول : مفهوم النبي :

أولاً : النبوة في اللغة :

النبوة مأخوذة من أصلين :

الأصل الأول : من نبا دون همز :

وهو يدل على ارتفاع الشيء عن غيره ، تقول : نبأ عنه بصره ،
ينبو ، أي : تحافى ، ولم ينظر إليه ، كأنه حقرهم ، ولم يرفع بهم رأساً ،
ونبا عني ، ينبو ، أي : تحافى وتباعد ، والنبوة ، والنباوة ، والنبي : ما
ارتفع من الأرض ، وفي الحديث : " فأتى بثلاثة أقرصة فوضعن على نبي
" (١) أي : على شيء مرتفع من الأرض (٢) ، ومنه الحديث : " لا تصلوا
على النبي " (٣) ، أي : على الأرض المرتفعة المحدودة ، ومنه قول
الشاعر (٤) :

على السيد الصعب لو أنه	يقوم على ذروة الصاقب
لأصبح رثماً دقاق الحصى	مكان النبي من الكائب

(١) أخرجه مسلم في الأشربة ، باب فضيلة الخل والتأدم (٣ / ١٦٢٢ — ١٦٢٣ / رقم :

١٦٩ / ٢٠٥٢) من حديث جابر .

(٢) النبي هاهنا : المكان المرتفع ، قال النووي في شرحه على صحيح مسلم (١٤ / ١٢) :

فسروه بمائلة من خوص .

(٣) لم اهتم لتخرجه ، وذكره ابن الأثير في " إنباء " (٧ / ١٥) ، وانه منقول من " إنباء " (١٥)

(٤) هو : لأوس بن حجر . انظر : ديوانه (ص : ١٠ — ١١) ، وفيه : على الأروع السقب لو

أنه ، قال ابن منظور : والرغم : الدق والكسر ، يقال : رثم أنفه رثماً ، قال : وروي بيت أوس

بن حجر بالناء والشاء ، ومعناها واحد . انظر : لسان العرب (١٢ / ٢٢٥) مادة " رثم " .

فالنبي : المكان المرتفع ، والكاتب : الرمل المجتمع .

وتسمية النبي بهذا الاسم ؛ مأخوذ من الارتفاع ، لكونه مفضلاً على سائر الناس^(١).

الأصل الثاني : مأخوذ من نَبَأ بالهمز :

تقول : نَبَأ ، وَنَبَأً ، وَأَنْبَأَ ، أي : أخبر ، ومنه : النبأ ، أي : الخبر ، كما قال تعالى : ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ، عَنِ النَّبَأِ الْعَظِيمِ﴾ [النبأ : ١ — ٢] ، والنسب : الخبر ؛ لأنه يأتي من مكان إلى مكان ، وأنباء إياه ، وبه ، وَنَبَأَهُ ، أي : أخبره ، والمنبئ : المخبر ، النبي : المخبر عن الله — عز وجل — لأنه أنبأ عنه . قال سيبويه^(٢) : ليس أحد من العرب إلا ويقول : تَنَبَأَ مسيلم ، بالهمز ، غير أنهم تركوا الهمز في النبي ، كما تركوه في الذرية ، والبرية ، والخاوية ، إلا أهل مكة فإنهم يهمزون هذه

(١) انظر : معجم مقاييس اللغة (٥ / ٣٨٤ — ٣٨٥) ، والصحاح (٢ / ١٨١٣) ، ولسان العرب (١٥ / ٣٠١ — ٣٠٣) ، والقاموس المحيطة (ص : ١٧٢٢ — ١٧٢٣) ، النهاية في غريب الحديث (٥ / ١١) ، مادة " نَبَأ " .

(٢) هو : عمرو بن عثمان بن قنبر الفارسي ، أبو البشر الملقب : بسبويه ؛ لأنه كان بديع الحسن ، ووجنتاه كالتفاحتين . إمام النحاة ، وأول من بسط علم النحو . ولد بشيراز ، وقدم البصرة ، ولزم الخليل بن أحمد ، وفاقه ، وصنف كتابه المعروف عند النحاة : بالكتاب . توفي بالأهواز سنة : ١٨٠ هـ . وقيل سنة : ١٦١ هـ ، وهو شاب .

ترجمته : طبقات النحويين (ص : ٦٠ — ٧٤) ، وتاريخ بغداد (١٢ / ١٩٥ — ١٩٩) ، ونزهة الألباء (ص : ٦٠ — ٦٦) ، ومعجم الأدباء (٤ / ٤٩٩ — ٥٠٦) ، وإنشاء الرواة (٢ / ٣٤٦ — ٣٦٠) ، ووفيات الأعيان (٣ / ٤٦٣ — ٤٦٥) ، وسير الأعلام (٨ / ٣٥١ — ٣٥٢) ، ومرآة الجنان (١ / ٢٧٠ — ٢٧١) ، والبداية والنهاية (١٠ / ١٨٢ — ١٨٣) ، وبغية الدعاة (٢ / ٢٩٢ — ٢٣٠) ، وشنرات الذهب (٢ / ٢٧٧ — ٢٨١) ، والأعلام (٥ / ٢٨١) ، ومعجم المؤلفين (٢٠ / ٥٨٤ — ٥٨٥) .

الأحرف ، ولا يهمزون غيرها ، ويخالفون العرب في ذلك . قال :
والهمز في النبيء ، لغة رديئة ، يعني لقلة استعمالها ، لا لأن القياسي يمنع
من ذلك .

ولما جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال له : يا نبيء الله — يريد يا من
خرج من مكة إلى المدينة — فقال له النبي ﷺ : " لا تنبر باسمي وإنما أنا
نبي الله " ^(١) . وفي رواية قال : " إنا معشر قريش لا ننبر " .

قال الزجاج : القراءة المجمع عليها في النبيين ، والأنبياء : طرح الهمز
، وقد همَز جماعة من أهل المدينة جمع ما في القرآن من هذا ، واشتقاقه
من نبأ ، وأنبأ ، أي : أخبر . قال : والأجود : ترك الهمز ^(٢) .

ثانياً : النبوة في الشرع :

قال الحلبي : " النبوة : اسم مشتق من النبأ ، وهو : الخير ، إلا أن المراد
به في هذا الموضع خبر خاص ، وهو الذي يلزم الله ﷻ به أحداً من

(١) قال ابن تيمية : في " النبوات " (٢ / ٨٨٢) : ما روي عن النبي ﷺ أنه قال : " أنا نبي الله
، ولست نسيء الله " فما رأيت له إسناداً ، ولا مسنداً ، ولا مرسلأ ، ولا رأيت في شيء من
كتب الحديث ، ولا السير المعروفة ، ومثل هذا لا يعتمد عليه " انتهى .

قلت : أخرجه العقيلي في " الضعفاء " (٣ / ٨١) من طريق عبد الرحيم بن حماد الثقفي
السندي عن الأعمش عن الشعبي عن ابن عباس به . وعبد الرحيم بن حماد وثقه ابن
حبان (٨ / ٤١٣) ، وقال العقيلي : حدث عن الأعمش ما ليس من حديثه . وقال
الذهبي : صاحب منكر . انظر : ميزان الاعتدال (٢ / ٦٠٣ — ٦٠٤) ، والمغني في الضعفاء
(١ / ٥٥٣) ، ولسان الميزان (٤ / ٥) . وانظر : السنة للخلال (١ / ١٩٢ — ١٩٣) .

(٢) انظر : معجم مقاييس اللغة (٥ / ٣٨٥) ، والصحاح (١ / ١١١ — ١١٢) ، ولسان العرب
(١ / ١٦٢ — ١٦٣) ، والقاموس المحيط (ص : ٦٧) ، وبصائر ذوي التمييز (٥ / ١٤ — ١٥)
، والنهاية في غريب الحديث (٥ / ٣ — ٤) ، مادة نبأ .

(*) قال ابن الأثير في " النهاية في غريب الحديث " (٦١٥) :
" السَّبْرُ : هَمَزُ الحَرْفِ ، ولم تكنه قريش آخر من كلامهم . انتهى .

عباده ، فيميزه بإلقائه إليه عن غيره ، ويوقفه به على شر يعته بما فيها من أمر ونهي ، ووعظ ، وإرشاد ، ووعد ، ووعيد ، فتكون النبوة على هذا الخير والمعرفة بالمخبرات الموصوفة التي ذكرتها ، والتي هو : المخبر بها . فإن انضاف إلى هذا التوفيق أمر تبليغه إلى الناس ودعائهم إليه ، كان نبياً ورسولاً ، وإن ألقى إليه ما ذكرنا ليعمل به في خاصته ، ولم يؤمر بتبليغه ، والدعاء إليه ، كان نبياً ، ولم يكن رسولاً ، فكل رسول نبي ، وليس كل نبي رسولاً^(١).

وقال الفيروز آبادي : " النبوة : سفارة بين الله ، وبين ذوي العقول ، لإزاحة غلظتهم في أمر معادهم ، ومعاشهم " (٢).

ويتضح من تفريق الحلبي بين النبي والرسول أن النبي هو : الذي أوحى إليه بشرع ليعمل به ، ولم يؤمر بتبليغه ، والرسول هو : من أمر بالتبليغ^(٣).

(١) المنهاج في شعب الإيمان للحلبي (١ / ٢٣٩) ، وعنه البيهقي في " شعب الإيمان " (١ / ١٥٠) ، والحلبي هو : أبو عبد الله الحسيني بن الحسن محمد بن حليم ، الشافعي ، الجرجاني ، المعروف بالحلي - يفتح الحاء - نسبة إلى جده : حليم . كان ذا حظوة لدى السلطان بجرجان . له : شعب الإيمان الذي ين عليه البيهقي كتابه : الشعب . توفي سنة : ٤٠٣ هـ .

ترجمته : تاريخ جرجان للسهمي (ص : ١٩٨ - ١٩٩) ، والمنتظم (١٥ / ٩٤ - ٩٥) ، ووفيات الأعيان (٢ / ١٣٧ - ١٣٨) ، وسير الأعلام (١٧ / ٢٣١ - ٢٣٢) ، وتذكرة الحفاظ (٣ / ١٠٣٠ - ١٠٣١) ، وطبقات السبكي (٤ / ٣٣٣ - ٣٣٤) ، وطبقات الأسنوي (١ / ١٩٤ - ١٩٥) ، والوافي بالوفيات (١٢ / ٣٥١) ، ومرآة الجنان (٣ / ٥) ، والبداية والنهاية (١١ / ٣٧٣) ، وشذرات الذهب (٥ / ١٩) ، والأعلام (٢ / ٢٣٥) ، ومعجم المؤلفين (١ / ٦٠٧) .

(٢) بصائر ذوي التمييز (٥ / ١٥) .

(٣) وهو مذهب ابن عربي . انظر : الفتوحات (١ / ١٥٠) .

وهذا القول بعيد ؛ لأن الله نصرَّ على أنه أرسل الأنبياء ، كما أرسل الرسل ؛ قال تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ ﴾ الآية [الحج : ٥٢] ، والرسالة تقتضي أنه أرسل إلى قوم ليلغهم شرع ربهم ، ولأن الله لا يتزل وحيه ليحكم بل لينشر .

ومما يدل على أن الأنبياء مأمورون بالتبليغ قوله ﷺ : " عُرضت عليَّ الأمم فرأيت النبي ومعه الرهط ، والنبي ومعه الرجل والرجلان ، والنبي وليس معه أحد ... " الحديث^(١).

وجاء في الحديث : " كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء ، كلما هلك نبي ، خلفه نبي ، وإنه لا نبي بعدي ... " الحديث^(٢).

وسياسة الأنبياء لبني إسرائيل يدل على توليهم لأمرهم كما تفعل الأمراء والولاة برعيتهن ، وإصلاحهم لشؤونهم ، وهذه السياسة تقتضي قيامهم في أتباعهم بشريعة ، يسوسونهم بها .

(١) أخرجه البخاري في الطب ، باب من اكتبى ، أو كوى غيره ، وفضل من لم يكو (٥ / ٢١٥٧ / رقم : ٥٣٧٨) ، وفي باب من لم يرق (٥ / ٢١٧٠ / رقم : ٥٤٢٠) ، وفي الرقاق ، باب يدخل الجنة سبعون ألفاً بغير حساب (٥ / ٢٣٩٦ / رقم : ٦١٧٥) ، وأخرجه مسلم في الإيمان باب الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب ولا عذاب (١ / ١٩٩ / رقم : ٢٢٠) ، والترمذي في صفة القيامة ، باب منه (٤ / ٦٣١ / رقم : ٢٤٤٦) ، والإمام أحمد (١ / ٢٧١ ، ٤٠١ ، ٤٢٠) ، من حديث ابن عباس .

(٢) أخرجه البخاري في الأنبياء ، باب ما ذكر عن بني إسرائيل (٣ / ١٢٧٣ / رقم : ٣٢٦٨) ، ومسلم في الإمارة ، باب وجوب الوفاء ببيعة الخلفاء الأول فالأول (٣ / ١٤٧١ / رقم : ١٨٤٢) ، والإمام أحمد (٢ / ٢٩٧) ، من حديث ابن مسعود .

وقيل في التفريق بينهما : أن الرسول هو من أوحى إليه بشرع جديد ، وأن النبي هو المبعوث لتقرير شرع من قبله^(١).

واستدل أصحاب هذا القول بقوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَنْبِيَاءُ بِمَا اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشَوْا اللَّهَ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴾ [المائدة : ٤٤] .

ورد هذا المعنى ابن تيمية فقال : " ليس من شرط الرسول أن يأتي بشريعة جديدة ، فإن يوسف كان على ملة إبراهيم ، وداد ، وسليمان ، كانا رسولين ، وكانا على شريعة التوراة " ^(٢).

والذي يتم به الفرق — إن شاء الله — إن الرسول هو : من أرسل إلى قوم مكذبين ، فيدعوهم إلى التوحيد .

وهذا المعنى يدل عليه قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ﴾ [الذريات : ٥٢] ، وقوله

(١) واختار هذا القول عبد القاهر البغدادي في " الفرق بين الطرق " (ص : ٣٤٢) ، والزحشيري في " الكشف " (٣ / ١٦٤) ، والبيضاوي في " أنوار التنزيل " (٤ / ٥٧) ، وابن أبي العز الحنفي في " شرح الطحاوية " (١ / ١٥٥) ، وابن القيم في " طريق المحترفين " (ص : ٥٧٢) ، وأبو السعود في " تفسيره " (٦ / ١١٣) ، والسفاري في " لوامع الأنوار البهية " (١ / ٤٩) ، والشنقيطي في " أضواء البيان " (٥ / ٧٣٥) .

(٢) النبوات لشيخ الإسلام ابن تيمية (٢ / ٧١٨) .

تعالى : ﴿ مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ﴾ [فصلت : ٤٣] .
أما النبي ، فإنه يبعث إلى قوم مؤمنين ^(١) .

ومما يدل على القول الأخير ، أن الرسل يقترون معهم التكذيب لهم من قولهم ، فمن ذلك قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رُسُلُ مِنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴾ [آل عمران : ١٨٤] ، وقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّى أَتَاهُمْ نَصْرُنَا وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَأِ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [الأنعام : ٣٤] ، وقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴾ [فاطر : ٤] .

ومنها قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴾ [سبأ : ٣٤] ، وقوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ ﴾ [الزخرف : ٢٣] .

كذلك يقترون بالرسول ، الاستهزاء بهم من قومهم ؛ فمن ذلك قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ اسْتَهْزَأَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ [الأنعام : ١٠] و [الأنبياء : ٤١] .

(١) انظر الأقوال الأخرى في : تفسير القرطبي (١٢ / ٨٠) ، والشفا للقاضي عياض (١ /

٣٤٧) ، وفتح القدير للشوكاني (٣ / ٤٦١) وروح المعاني (١٧ / ١٧٢ — ١٧٣) ،

ورحلة الحج للشنيطي (ص : ١١٩) .

وقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ اسْتَهْزَأَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَمَلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ﴾ [الرعد : ٣٢] ، ولهذا ما يأتي رسولٌ قومًا إلا واستهزؤا به كما قال تعالى : ﴿ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ [الحجر : ١١] ﴿ يَا حَسْرَةَ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ [يس : ٣٠] .

المطلب الثاني : مفهوم الولي عند الصوفية :

انحرف مفهوم الولاية عند الصوفية ، بعد أن كان يدل على معنى الإيمان والتقوى ؛ كما قال تعالى : ﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ . الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾ [يونس : ٦٢ ، ٦٣] .
انحرف عن هذا المفهوم إلى أن صار الولي أفضل من النبي ، وحتى ادّعوا ما أسموه : بختم الولاية .

ويحتل مقام الولاية المرتبة الأولى في اهتمامات الصوفية كما قال الهجويري : " اعلم أن قاعدة وأساس طريقة التصوف ، والمعرفة جملة يقوم على الولاية وإثباتها ، غير أن كلاً منهم بيّن هذا بعبارة مختلفة " (١) .
ولو تتبعنا أقوال الصوفية في مفهوم الولاية لطال المقام ، ولكن يمكن تلخيص المراحل التي تطور فيها مفهوم الولاية في المراحل الآتية :

المرحلة الأولى : تخصيص وصف الولاية بالصوفية دون غيرهم ،
حيث جعلوا معنى الصوفي ، والفقير ، والعارف بالله مرادفاً للولاية ، حتى صارت الولاية لقباً يُدعى ، وصفة يتركي بها أولياء الصوفية .
واختلفت الصوفية في الولي ، هل يمكن أن يعرف أنه ولي أم لا (٢) ؟
وعلى أي قول منهما فإن الله تعالى نهي أن يزكي المرء نفسه ، ويمدحها ؛ كما قال : ﴿ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى ﴾ [النجم : ٣٢] .

(١) كشف المحجوب (٢ / ٤٤٢ - ٤٤٣) .

(٢) انظر : التعرف للكلاباذي (ص : ٧٤) ، والرسالة القشيرية (٢ / ٥٢١) .

قال ابن كثير : " (فلا تركوا أنفسكم) أي : تمدحوها وتشكروها وتمنوا بأعمالكم . (هو أعلم بمن اتقى) ، كما قال تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴾ [النساء : ٤٩] " (١).

المرحلة الثانية : تفسير معنى الولاية ، بتفسير يحمل محتمل لمعنى حق ، أو لمعنى باطل :

يمثل هذه المرحلة إبراهيم بن أدهم في قوله لرجل : " أتريد أن تكون ولياً من أولياء الله ؟ قال : أريد . قال : لا ترغب في شيء من الدنيا والآخرة ، وفرغ نفسك لله ، وأقبل بوجهك عليه " (٢).

ويدخل تحت هذه المرحلة ، تفسيرهم لمعنى الولاية بأنها فناء الولي في الله ، وفي هذا يقول د. أبو العلا عفيفي : " إذا نظرنا إلى الولي من جهة نظر الصوفية ، قلنا : إن أخص صفاته وأبرزها : أنه رجل فني في الله ، أو أنه المجذوب في حب الله ، والفناء عند الصوفية نهاية الطريق ، وعتبة الوصول إلى الله ، وباب الولاية ، ومقامها . فالولي في نظرهم : من استولى عليه سلطان المحبة الإلهية ، فلم يترك في قلبه متسعاً لغير محبوبه ، وهو الذي تجرد عن إرادته ، وحوله ، وقوته ، وأصبح لا يشعر بوجود غير الحق ، وهو الصوفي الفاني عن وجوده الباقي بالحق " (٣).

(١) تفسير ابن كثير (٧ / ٤٣٨) .

(٢) كشف المحجوب (٢ / ٤٥٢) .

(٣) التصوف : الثورة الروحية في الإسلام ، لأبي العلا عفيفي (ص : ٢٨٧ — ٢٨٨) .

ومن هاهنا ينشأ الغلط ، فإن هذه الألفاظ المحتملة لعدة معانٍ ؛ كالفسناء ، والبقاء ، والصحو ، والخو ، والتجريد ، والتفريد ، تتباين الأقوال في تفسيرها ؛ فالمفسر لها بالمعنى الحق ، قد لا يستطيع أن يمنع مراد من فسرهما بالباطل إن كانت محتملة له ، وفي هذا يقول الذهبي : " الفناء والبقاء ، من ثُرَّهات الصوفية ، أطلقه بعضهم ، فدخل من بابه كل إلحادي ، وكل زنديق " (١).

المرحلة الثالثة : استحداث مفهوم "ختم الولاية" و"خاتم الأولياء" :
يُعَدُّ الحكيم الترمذي أول من اعتنى بمفهوم الولاية من الصوفية ، حتى نسبت إليه : الطريقة الحكيمة ، وفيها يقول الهجويري : " أما الحكيمون ، فينتمون إلى أبي عبد الله محمد بن علي الحكيم الترمذي ... وكانت قاعدة كلامه وطريقه على الولاية ، وكان يعبر عن حقيقتها ، وعن درجات الأولياء ، ومراعاة ترتيبها " (٢).

ويتطور الحكيم الترمذي بمفهوم الولاية ؛ فهو يقسم الولاية في أول الأمر إلى ولاية عامة ، وأصحابها هم : المؤدون للفرائض ، الحافظون للحدود ، الحارسون للجوارح (٣).

أما النوع الثاني من الولاية ، فصاحبها هو الذي يقوم بعمل آخر باطني ، وهو مراقبة النفس وتصحيح النية (٤) ، ومن بلغ هذه المرتبة ، فهو

(١) سمر أعلام النبلاء (١٥ / ٣٩٣) .

(٢) كشف المحجوب (٢ / ٤٤٢) .

(٣) انظر : ختم الأولياء للحكيم الترمذي (ص : ١١٧ — ١١٨) .

(٤) انظر : مقدمة كتاب " ختم الأولياء " لعثمان إسماعيل يحيى (ص : ١٠٦) .

ينتقل من مرتبته إلى مرتبة مالك الملك ، ويصير يناجي الله كفاحاً ، ويشغل به عما سواه^(١).

ويرقى هذا الولي من مقام أول ملك من الملائكة ، فيخطاه إلى مقام الملك الثاني ثم الثالث إلى أن يصل إلى ملك الأملاك ، وفي هذا المقام يأخذ جميع حظوظه من الأسماء الإلهية ، فيكون سيد الأولياء ، والخاص لهم ؛ لأنه قد بلغ المنتهى^(٢).

ويلح تفسير " ختم الولاية " عند الحكيم الترمذي ، بإضفاء العصمة لصاحبها ، بل يشي بنوع مساواة بينها وبين النبوة ؛ فهو لا يفتأ في عقد المقارنة بينهما .

يقول الحكيم - في ترتيبه لمنازل الأولياء - : " فمنهم من أعطي ثلث النبوة ، ومنهم من أعطي نصفها ، ومنهم من له الزيادة حتى يكون أوفرهم حظاً في ذلك من له ختم الولاية "^(٣).

ويقول : " قال له قائل : وما صفة ذلك الولي الذي له إمامة الولاية ، ورياستها ، وختم الولاية ؟ قال : ذلك من الأنبياء قريب ، يكاد يلحقهم " ^(٤).

وفي موضع ثالث يقول : " للأنبياء ، والأولياء — عليهم السلام — تنافس في محل القربة "^(٥).

(١) انظر : ختم الأولياء (ص : ٣٣١ — ٣٣٢) .

(٢) انظر : السابق (ص : ٣٣٢ — ٣٣٣) ، و " من قضايا التصوف " للحليد (ص : ٢٠٩) .

(٣) ختم الأولياء (ص : ٣٤٧) .

(٤) المرجع السابق (ص : ٣٦٧) .

(٥) نوادر الأصول للحكيم الترمذي (١ / ٢٤٥) .

ثم يغلو بمقامه فيقول : " المغبوط — أي : من الأولياء — من يقرب
درجته درجة الأنبياء علوًا وارتفاعًا ... وقد يكون من الأولياء من
هو أرفع درجة " (١).

ففي هذه العبارة إشارة إلى أن بعض الأولياء من يكون أرفع درجة
من الأنبياء وهو — عنده — صاحب لواء الأولياء .

وخاتم الأولياء — عند الحكيم — حجة على جميع الأولياء ، كما أن
خاتم النبيين حجة على جميع الأنبياء (٢).

ولهذا فإن الحكيم الترمذي شحذ هم الصوفية لبلوغ هذه المرتبة ،
ومنهم من اتسعت غرائضه فادّعى هذه المرتبة .

ثم إن الصوفية جهدت في توصيف الطريق لبلوغ ختم الولاية ،
وبيان السبيل إليها ، فوّعروا طريقها بمجاهدات تخرج عن تحمل الطبيعة
البشرية .

المرحلة الرابعة : اشتراط العصمة للولي :

ويظهر هذا في وصف القشيري للولي ؛ قال : " للولي معنيان :
أحدهما : فعيل بمعنى مفعول ، وهو من يتولى الله — سبحانه — أمره ،
قال الله — تعالى — : ﴿ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ﴾ [الأعراف : ١٩٦]
، فلا يكله إلى نفسه لحظة ، بل يتولى الله رعايته . والثاني : فعيل بمعنى
مبالغة من الفاعل ، وهو الذي يتولى عبادة الله تعالى ، وطاعته ؛ فعبادته
تجري على التوالي من غير أن يتخللها عصيان . وكلا الوضعين واجب

(١) المرجع السابق (١ / ٣٣٩) .

(٢) انظر : ختم الأولياء (ص : ٤٢١ — ٤٢٢) .

حتى يكون الولي ولياً، يجب قيامه بحقوق الله — تعالى — على الاستقصاء ، والاستيفاء ، ودوام حفظ الله — تعالى — إياه في السراء ، والضراء ، ومن شرط الولي أن يكون محفوظاً ، كما إن من شرط النبي أن يكون معصوماً^(١).

وهذا المعنى نقله عن القشيري ، الهجويري^(٢) ، والشريف الجرجاني^(٣) ، والنبهاني^(٤).

ويجعل شهاب الدين السهروردي الأولياء مخلوقين من الطينة التي خلق منها الأنبياء ، فلم يَطَّأها إبليس بقدميه^(٥) ، ويقول : " الشيخ للمريدين أمين الإلهام ، كما أن جبريل أمين الوحي ، فكما لا يخون

(١) الرسالة القشيرية (ص : ٢٥٩ — ٢٦٠) ، وانظر : (ص : ٣٥٩) .

(٢) انظر : كشف المحجوب (٢ / ٤٤٣ — ٤٤٤) .

(٣) انظر : التعريفات (ص : ١٧٧ — ١٧٨) ، والشريف الجرجاني هو : علي بن محمد بن علي الحسيني الجرجاني الحنفي ، أبو الحسن ، ويعرف : بالسيد الشريف . كان له أصحاب يبالغون في تعظيمه ، ويفرطون في إطرائه كمادة العجم . له رسائل كثيرة منها : حكمة الإشراق ، والتعريفات وغيرها . توفي سنة : ٨١٦ هـ .

ترجمته : الضوء اللامع (٥ / ٣٢٨ — ٣٣٠) ، وبغية الوعاة (٢ / ١٩٦ — ١٩٧) ، و البدر الطالع (١ / ٤٨٨ — ٤٩٠) ، والأعلام (٥ / ٧) ، ومعجم المؤلفين (٢ / ٥١٥ — ٥١٦) .

(٤) انظر جامع الكرامات للنبهاني (١ / ٤) ، وهو : يوسف بن إسماعيل بن يوسف النبهاني . شاعر ، وأديب ، من رجال القضاء ، نسبته إلى بني نهبان من عرب فلسطين ، في قرية قرب حيفا . ذهب إلى الآستانة ، وعمل في تحرير جريدة " الجوائب " ثم رجع إلى الشام ، وتنقل في أعمال القضاء إلى أن كان رئيساً لحكمة الحقوق في بيروت . جاور بالمدينة . شن حملة شعواء على ابن تيمية وتلميذه ابن القيم ، وله مؤلفات كثيرة منها : جامع الكرامات ، والجموعة النبهانية في المدائح النبوية . توفي سنة : ١٣٥٠ هـ .

ترجمته : الأعلام (٨ / ٢١٨) ، ومعجم المؤلفين (٤ / ١٤٥) .

(٥) عوارف المعارف — الملحق بآخر الأحياء — (: ٤٧) .

جبريل في الوحي ، لا يخون الشيخ في الإلهام ، وكما أن رسول الله ﷺ لا ينطق عن الهوى ، فالشيخ مقتد برسول الله ﷺ ظاهراً وباطناً ، لا يتكلم بهوى النفس" (١).

وهذه العصمة تنتقل إلى المريد ، إذ يروي السُّهرودي عن أبي بكر الزقاق (٢) أنه قال : " لا يكون المريد مريدًا حتى لا يكتب عليه صاحب الشمال شيئاً عشرين سنة " (٣).

وتوسع الصوفية في ادّعاء العصمة لأوليائهم بحيث لم يجزوا الإنكار على مشايخهم ، ولو أتوا من المنكرات ما أتوا ؛ فالدباغ يقول : قد يُظهر الولي المعصية رحمة بالمريد ، ويروي في ذلك : أن بعض المريدين أفرط في الاعتقاد في شيخه ، ثم إن المريد رأى شيخه يزني ، فخف ذلك الإفراط (٤).

ويقول : " إنه يتصور في طور الولاية أن يقعد الولي مع قوم يشربون الخمر ، وهو يشرب معهم ، فيظنون أنه شارب الخمر ، وإنما تصورت روحه في صورة من الصور ، وأظهرت ما أظهرت ، وفي الحقيقة لا شيء

(١) المرجع السابق (ص : ٢٠٢) .

(٢) أبو بكر الزقاق : بفتح الزاي ، وتشديد القاف ، ويقال : الدقاق ، هو : محمد بن عبد الله ،

أبو بكر الزقاق . أحد شيوخ الصوفية الكبار . توفي سنة : ٢٩٠ هـ .

ترجمته : تاريخ بغداد (٥ / ٤٤٢ — ٤٤٤) ، وحلية الأولياء (١٠ / ٣٤٤ — ٣٤٥) ، والمنظم

(١٣ / ٢٠ — ٢١) ، والبيداية والنهاية (١١ / ١٠٣) ، والكواكب الدرية (١ / ٥٣٠) وسماء

: أبا علي الزقاق ، وجاء على الصواب في النسخة التي بتحقيق محمد أديب الجادر (٢ / ٤٧

— ٥٠) ، وجامع الكرامات (١ / ٤٢٣) .

(٣) انظر : عوارف المعارف — الملحق بآخر الإحياء — (ص : ٨٩) .

(٤) انظر : الإبريز (٢ / ١٠٥) .

، وإنما هو ظل ذاته تحرك فيما تحركوا فيه ، مثل الصورة التي تظهر في المرأة^(١).

ويفسر الدباغ مفهوم عصمة الولي بأنها عَرَضِيَّة يمكن زوالها عنهم ، بخلاف عصمة الأنبياء ، فإنها عصمة ذاتية لا تزول ، لكنه يفسر وقوع المعصية منهم على أنها مخالفة صورية لا حقيقية ؛ فُصِدَ بها امتحان من شاهدها واختباره^(٢).

وفي موضع آخر لا يجعلها معصية ، بل صورة الولي تظهر بحسب حالة المريد ، فيقول : " الولي الكبير — فيما يظهر للناس — يعصي ، وهو ليس بعاصٍ ، وإنما روحه حجبت ذاته ، فظهرت في صورتها ، فإذا أخذت في المعصية ، فليست بمعصية ؛ لأنها إذا أكلت حراماً — مثلاً — فإنها بمجرد جعلها في فيها ، فإنها ترميه إلى حيث شاءت ، وسبب هذه المعصية الظاهرة شقاوة الحاضرين — والعياذ بالله تعالى — فإذا رأيت الولي الكبير ظهرت عليه كرامة ، فاشهد للحاضرين بأن الله تعالى أراد بهم الخير ، أو معصية ، فاشهد بشقاوتهم^(٣).

وما تقدم ذكره غلو في إثبات العصمة للأولياء ، مع تفسير للعصمة بمعنى غريب ، لم يدل عليه كتاب ، ولا سنة .

(١) انظر : المرجع السابق (٢ / ١٠٦) .

(٢) انظر : الإبريز (٢ / ٩١ — ٩٢) .

(٣) المرجع السابق (٢ / ١٠٨) .

وهذا الغلو كان في مقابلة غلو عند متقدمي الصوفية ، فقد ذهب سهل بن عبد الله التستري ، وأبو سليمان الداراني ، وحمدون القصار^(١) أن الولاية مرهونة ببقاء الطاعة ، وإن الكبيرة إن خطرت ببال الولي سقطت عنه الولاية^(٢) .

والصواب ما قاله الجنيد حينما سئل عن العارف هل يزي ؟ فاطرق ملياً ثم رفع رأسه وقال : (وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدْرًا مَقْدُورًا)^(٣) [الأحزاب : ٣٨] ، أي : إنه ليس معصوماً .

المرحلة الخامسة : تفضيل الولي على النبي :

في هذه المرحلة ينتقل ابن عربي الحائمي بمفهوم الولاية من معناها الشرعي إلى معنى جديد ؛ فينقض المعنى الشرعي للولاية بالآتي :

أولاً : استحداث مفهوم نبوة الولاية :

يقسم ابن عربي النبوة إلى قسمين : نبوة ظاهرة ، وهي : النبوة الخاصة ، ويظهر فيها جانب التشريع ، وقد انقطعت بوفاة الرسول ﷺ ،

(١) هو : حمدون بن أحمد بن عمارة النيسابوري ، أبو صالح ، المعروف : بحمدون القصار ، شيخ الصوفية الملامية ، وهي تخريب الظاهر لإعمار الباطن . توفي سنة : ٢٧١هـ . ترجمته : طبقات الصوفية (ص : ١٢٣ — ١٢٩) ، والحلية (١٠ / ٢٣١ — ٢٣٢) ، والمنظم (١٢ / ٢٤٧) ، وطبقات الأولياء (ص : ٣٥٩ — ٣٦٠) ، وطبقات الشعرائي (٨٤ / ١) ، والكواكب الدرية (١ / ٣٩٤ — ٣٩٥) .

(٢) انظر : التصوف الثورة الروحية لأبي العلا عفيفي (ص : ٢٩٠) .

(٣) انظر : الرسالة القشيرية (ص : ٣٥٩ — ٣٦٠) ، وجواهر المعاني (١ / ٢٤٠) .

والنوع الثاني هو : النبوة العامة ، التي لا تشريع فيها ، وهذه غير منقطعة^(١).

ثانيًا : تفضيل معنى الولاية في النبي ، على معنى النبوة فيه :

يستدل ابن عربي على قوله هذا ، بأن الله لم يَتَّسَمَ بنبي ولا رسول ، وتسمى بالولي ، واتصف به كما قال تعالى : ﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ [البقرة : ٢٥٧] ، وقال تعالى : ﴿ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ ﴾^(٢) [الشورى : ٢٨] .

ثم إن النسبة الخاصة منقطعة ، بخلاف نبوة الولاية ، فهي : غير منقطعة .

يقول ابن عربي : " إذا رأيت النبي يتكلم بكلام خارج التشريع ، فمن حيث هو ولي عارف ، ولهذا مقامه من حيث هو عالم ، أتم وأكمل من حيث هو رسول ، أو ذو تشريع وشرع ، فإذا سمعت أن أحدًا من أهل الله يقول ، أو ينقل إليك عنه أنه قال : الولاية أعلى من النبوة ، فليس يريد ذلك القائل إلا ما ذكرناه ، أو يقول : إن الولي فوق النبي والرسول فإنه يعني بذلك في شخص واحد ، وهو : أن الرسول ﷺ من حيث هو : ولي ، أتم من حيث هو : نبي رسول ، لأن الولي التابع له أعلى منه "^(٣).

(١) انظر : فصوص الحكم (١ / ١٣٤ — ١٣٥) ، والفتوحات المكية (٢ / ٢٤) ، (٣ / ٢٨٥ — ٢٨٦ ، ٥١٣) ، وانظر : المعجم الصوفي لسعاد الحكيم (ص : ١٠٤٢ — ١٠٤٤ ، ١٠٥٠) .

(٢) انظر : فصوص الحكم (١ / ١٣٥) .

(٣) انظر : فصوص الحكم (١ / ١٣٥) .

ففي هذا النص يبين إن معنى الولاية في النبي ﷺ أكمل من نبوته ، فهو من حيث هو ولي ، أكمل من حيث هو نبي ، ويقول^(١) :

بين الولاية والرسالة برزخ فيه النبوة حكمها لا يجهل
لكنها قسمان إن حققتها قسم بتشريع وذاك الأول
عند الجميع ، وثمَّ قسم آخر ما فيه تشريع وذاك الأنزل
في هذه الدنيا ، وإما عندما تبدو لنا الأخرى التي هي منزل
فيزول تشريع الوجود وحكمه وهناك يظهر أن هذا الأفضل
وهو الأعم فإنه الأصل الذي لله فهو بنا الولي الأكمل
وروي عنه أنه قال^(٢) :

مقام النبي في برزخ فويق الرسول ودون الولي
وهذا القول يدل على تفضيل الولاية على النبوة والرسالة ، وهو من
أبطل الباطل ، وحتى على قولهم : إن ولاية النبي أفضل من نبوته أو
رسالته ، أو إن ولايته هي : حاله مع الله ، ورسالته حاله مع الخلق ، قال

(١) الفتوحات الملكية (٢ / ٢٥٢) .

(٢) انظر : لطائف الأسرار (ص : ٤٩) ولفظه فيه :

سماء النبوة في برزخ دوين الولي وفوق الرسول

أما هذه الرواية فهي في المصادر التالية : درء التعارض (١٠ / ٢٠٤) ، وبغية المراتد (ص : ٣٨٦ — ٤٩٢) ، والصفدية (١ / ٢٥٢) ، والفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان (ص : ١٩٧) ، ورسالة في الرد على ابن عربي في دعوى إيمان فرعون — ضمن جامع الرسائل (١ / ٢٠٩) ، وحقيقة مذهب الاتحاديين (ص : ٥٨) ، وهو في مجموع الفتاوى (٢ / ٢٢١) ، وكذلك انظر : مجموع الفتاوى (٤ / ١٧١) ، وتقض المنطق (ص : ١٤١) ، وانظر : شرح الطحاوية (٢ / ٧٤٣) ، والإصابة (٢ / ٢٨٨) ، وطبقات الشيرازي (٢ / ٦٨) ، والرد على القائلين بوحدة الوجود للملا علي القاري (ص : ٥٩) .

ابن تيمية : " هذا من بليغ الجهل ، فإن الرسول إذا خاطب الخلق ، وبلغهم الرسالة لم يفارق الولاية ، بل هو ولي الله في تلك الحال ، كما هو ولي الله في سائر أحواله ، فإنه ولي الله ليس عدوًا له في شيء من أحواله ، وليس حاله في تبليغ الرسالة دون حاله إذا صلى ودعا الله وناجاه "(١).

ثالثاً : ادعاء ختم الولاية :

تأثر ابن عربي كثيراً بمذهب الحكيم الترمذي في ختم الولاية ، وسعى في كتابه " الفتوحات " أن يجيب على ما طرحه الحكيم الترمذي في كتابه " ختم الأولياء " من أسئلة .
وفي أول الأمر جعل ابن عربي ، عيسى عليه السلام هو : الخاتم للأولياء ؛ فيقول (٢) :

ألا إن ختم الأولياء رسولٌ وليس له في العالمين عديل
هو الروح وابن الروح والأم مريم وهذا مقام ليس ما إليه سبيل
ويصرح في موضع آخر بأن عيسى عليه السلام هو خاتم الأولياء على الإطلاق ، إلا أنه يُحال بينه وبين نبوة التشريع .

ثم يدّعي ابن عربي ختم الولاية بالاشتراك بينه وبين عيسى عليه السلام فيزعم أن ختم الولاية المحمدية هي : لرجل في زمانه ، تعرف عليه سنة

(١) مجموع فتاوى شيخ الإسلام (٤ / ١٧١ - ١٧٢) .

(٢) الفتوحات المكية (٤ / ١٩٥) .

خمس وتسعين وخمسمائة ، وأنه رأى علامة ختم الولاية فيه ، قد أخفيت عن الناس ، واكتشفها بمدينة فاس^(١).

وَيَدَّعِي أَنَّهُ رَأَى رُؤْيَا ، حَيْثُ رَأَى مَا مُثِّلَ بِهِ لِلنَّبِيِّ ﷺ مِنْ خَتَمِ النُّبُوَّةِ بِمَوْضِعِ اللَّبَنَةِ فِي الْحَائِطِ ، فَكَانَ ابْنُ عَرَبِي رَأَاهُ مَوْضِعَ لِبْنَتَيْنِ : لِبْنَةِ مَنْ ذَهَبَ ، وَلِبْنَةِ مِنْ فِضَّةٍ ، ثُمَّ طَلَبَ تَعْبِيرَ الرُّؤْيَا فَعُبِّرَتْ بِأَنَّهُ خَاتَمُ الْأَوْلِيَاءِ^(٢).

وفي هذا يقول مُدَّعِيًا لها مع المسيح ﷺ^(٣) :
 أنا ختم الولاية دون شكٍ لورث الهاشمي مع المسيح
 ثم يدعيها لنفسه وحدها فيقول^(٤) :
 بنا ختم الله الولاية فانتَهتْ إلينا فلا ختم يكون لها بعدي
 وما فار بالختم الذي لحمد من أمته والعلم إلا أنا وحدي
 ومما مدح النبّهاني به ابن عربي قال^(٥) :

فاقصدوا قبره بكل احترام واعتبار يا أيها الزائرون
 واسغيثوا به إلى الله وادعوا ودعوا الفاسقين والمارقين
 كان ختمًا للأولياء تبيغًا هدهاه لخاتم المرسلين

(١) انظر : المرجع السابق (٢ / ٤٩) .

(٢) انظر : فصوص الحكم (ص : ٦٣) .

(٣) الفتوحات المكية (١ / ٢٤٤) .

(٤) رماح حزب الرحيم لعمر الفوقي (٢ / ١٤) .

(٥) جامع الكرامات للنبّهاني (١ / ٢١٠) .

وَأَدَّعَى خَتَمَ الْوَلَايَةِ جَمْعَ مِنْ أئِمَّةِ الصُّوفِيَّةِ ؛ مِنْهُمْ : أَحْمَدُ الرَّفَاعِيُّ ،
حَتَّى قِيلَ فِيهِ : " إِنْ اللَّهَ خَتَمَ بِالسَّيِّدِ أَحْمَدَ الرَّفَاعِي الْوَلَايَةَ ، كَمَا خَتَمَ
بِمُحَمَّدٍ ﷺ النَّبُوَّةَ " (١) .

وَمِنْهُمْ : مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ مُحَمَّدٍ صَاحِبِ مِرْبَاطٍ (٢) ، الَّذِي قَالَ فِيهِ
أَحَدُ مُحِبِّيهِ :

وَالْمُقْفَى مَا بَعْدَهُ مِنْ وَلِيٍّ فَهوَ لَا شَكَّ خَاتَمُ الْأَوْلِيَاءِ
مِنْهُمْ مُحَمَّدٌ وَفَا الشَّاذَلِي (٣) ، وَأَحْمَدُ التَّجَانِي (٤) ؛ حَيْثُ رُدُّ عَلَى ابْنِ
عَرَبِيٍّ دَعَاوَاهُ فِي ادِّعَائِهِ خَتَمَ الْوَلَايَةِ ، لَكُونَهُ

(١) انظر : قلادة الجواهر لأبي الهدي الصيادي (ص : ٤٦ — ٤٣٢) .

(٢) هو : محمد بن علي بن محمد العلوي ، من نسل جعفر الصادق ، صاحب مرباط ، و المشهور
: بالأستاذ الأعظم ، من أهل تريم بمحضرموت . توفي سنة ٦٥٣ هـ .
ترجمته : المشرق الروي (١ / ٧ — ٢٨) ، وعنه النبهاني في " جامع الكرامات " (١ / ٢١٣ —
٢١٤) .

(٣) انظر : طبقات الشعرائي (٢ / ٢١) ، وهو : محمد بن محمد وفا المغربي ثم المصري ،
الشاذلي . توفي سنة : ٧٦٥ هـ .
ترجمته : طبقات الشعرائي (٢ / ٢١ — ٢٢) ، وشذرات الذهب (٨ / ٣٥٢ — ٣٥٣) ،
والكواكب الدرية (٣ / ٦٦ — ٦٨) ، وجامع الكرامات (١ / ٢٣٧) ، والأعلام (٧ /
٣٧ — ٣٨) .

(٤) هو : أبو العباس أحمد بن محمد بن المختار التجاني — بكسر المثناة من فوق وتشديدها ،
بعدها حيم مشددة ، وقد تخفف — نسبة إلى قبيلة بربرية تدعي : بنو توجين تعيش في المغرب
أسس الفرقة التجانية . توفي سنة : ١٢٣٠ هـ .

ترجمته : شجرة النور الزكية (١ / ٢٥٨ — ٢٥٩) ، والأعلام (١ / ٢٤٥) ، وألف علي ابن
حرازم براده كتاب جواهر المعاني في سيرته ، وانظر : التجانية لعلي بن محمد الدخيل الله (ص
: ٤٠ — ٥٠) .

اعتمد في ذلك على رؤيا رآها ، بينما حصلت للتَّجَانِّي ببشارة من النبي ﷺ يقظة لا مناماً^(١).

ومنهم محمد عثمان الميرغني^(٢) ، الذي سَمَّى نفسه بالختم ، وسمى طريقته الختمية ، ويقول^(٣) :

أنا ختمٌ إذا ما كان دوري سترأى يا فتى ماذا منال
لكل الأولياء من عهد آدم إلى دور " الوسيلة " في المال
وهذا التناقض يجيب عنه الشعراي بقوله : " قد ادَّعى مقام الختمية
جماعة من الصادقين في الأحوال ، والذي يظهر أنه لكل زمان
ختماً " ^(٤).

وقول الشعراي هذا لا يقبله عقل صريح ، ولم يستطع أن يُصَرِّح
ببطلان عقائد أصحابه ، فجاء بهذا الجواب الغريب .

(١) انظر : رماح حزب الرحيم لعمر القوي (٢ ، ١٢ — ١٥) .

(٢) محمد بن عثمان بن محمد الميرغني الخنفي : ولد بالطائف ، وتعلم بمكة ، وأخذ الطريق عن أحمد بن إدريس ؛ مؤسس الطريقة الإدريسية ، وتصوف ، فقصد مصر ، وحط رحله في السودان بقرية خاتمية جنوب كسلا ، وصار له أتباع كثيرون ، فأسس الطريقة الختمية ، وتسمى — أيضاً — بالميرغنية من آثاره : تاج التفاسير ، والنفحات المدنية في المدائح المصطفوية ، ومجموع القرائب . توفي سنة : ١٢٦٨ هـ .

ترجمته : هدية العارفين (٢ / ٣٧٣) ، وجامع الكرامات (١ / ٣٦٥ — ٣٦٦) ، ومعجم المطبوعات العربية (٢ / ١٨٢٨ — ١٨٢٩) ، والأعلام (٦ / ٢٦٢) ، ومعجم المؤلفين (٣ / ٤٨٣) .

(٣) انظر : طائفة الختمية لأحمد محمد جلي (ص : ٩٣) .

(٤) انظر : طبقات الشعراي (٢ / ٣١) .

المرحلة السادسة : الغلو في أولياء الصوفية ، وتقديسهم ، ورفعهم إلى مرتلة الألوهية :

يقول أبو العباس المرسى: " لو كشف عن حقيقة ولي لَعَبِد " (١).
ومن مظاهر الغلو في أوليائهم ، اعتقاد أن لهم مطلق التصرف في الكون ، وأنهم يقولون للشيء: كن فيكون ، وأن أوليائهم يعلمون الغيب ، ولا حدود لمعرفتهم ، وعلومهم ، وأنه يصح الاستغاثة بهم ، فيجيئون من دعاهم ، ويشفون الأمراض ، وأن قبورهم محجة للناس ، وأمثلة هذا كثيرة تفوق الحصر .

وكان بعضهم يدعي خصوصيته بالتصرف بالكون كما قال أحدهم (٢):

قد خصني بالعلم والتصرف	إن قلت : كن يكن بلا تسويف
لكني اتخذته وكيلاً	تأدباً واختارني خليلاً

(١) طبقات الشعراء الكبري (٢ / ١٣) .

(٢) تقديس الأشخاص في الفكر الصوفي (١ / ١٣٥) ، والقائل هو : إبراهيم نياس يعدد خصوصياته .

المطلب الثالث : مفهوم الولاية عند أهل السنة والجماعة :

الولي في اللغة مأخوذ من القرب والدنو ؛ يقال : تَبَاعَدَ بعد وُلِيَ ، أي : قرب ، وجلس مما يليني ، أي : يقاربني ، وتولاه : اتخذته وليًا ، ودار وليه : قرية .

وفي الحديث : " وكل مما يليك " ^(١) أي : يقاربك ، وفيه قوله ﷺ : " الحقوا الفرائض بأهلها ، فما بقي فهو لأولى رجل ذكر " ^(٢) ، أي : أقرب .

أما قول الله — عز وجل — : (أولى لك فأولى) [القيامة : ٣٤] فمعناه : التوعد والتهديد ، أي : الشر أقرب إليك ، وقال ثعلب : معناه : دنت من الهلكة ؛ وأنشد :

(١) أخرجه البخاري في الأطعمة ، باب التسمية على الطعام والأكل باليمين (٥/ ٢٠٥٦ / رقم : ٥٠٦٢) ، ومسلم في الأشربة ، باب من آداب الطعام والشراب وأحكامهما (٣/ ١٥٩٩ / رقم : ٢٠٢٢) ، وأبو داود في الأطعمة ، باب الأكل باليمين (٤/ ٤١٤ — ٤١٥ / رقم : ٣٧٧٧) ، والترمذي في الأطعمة ، باب ما جاء في التسمية على الطعام (٤/ ٢٨٨ / رقم : ١٨٥٧) ، وابن ماجة في الأطعمة ، باب الأكل باليمين (٢/ ١٠٨٧ / رقم : ٣٢٦٧) ، والإمام أحمد (٤/ ٢٦ — ٢٧) من حديث عمر بن سلمة .

(٢) أخرجه البخاري في الفرائض ، باب ميراث الولد من أبيه وأمه (٦/ ٢٤٧٦ / رقم : ٦٣٥١) ، وفي باب ابن الابن إذا لم يكن ابن (٦/ ٢٤٧٧ / رقم : ٦٣٥٤) وفي باب ميراث الجد مع الأب والإخوة (٦/ ٢٤٧٨ / رقم : ٦٣٥٦) ، وفي باب ابني عم أحدهما أح للأُم ، والآخَر زوج (٦/ ٢٤٨٠ / رقم : ٦٣٦٥) ، وأخرجه مسلم في الفرائض ، باب ألحقوا الفرائض بأهلها (٣/ ١٢٣٣ — ١٢٣٤ / رقم : ١٦١٥) ، والترمذي في الفرائض ، باب في ميراث العصبه (٤/ ١٨٤٨ / رقم : ٢٠٩٨) ، والإمام أحمد (١/ ٢٩٢ ، ٣٢٥) من حديث ابن عباس .

فأولى ثم أولى ثم أولى وهل للدر يحلب من مرد^(١)
 أما قوله تعالى : (فأولى لهم) [محمد : ٢٠] ، فقد قال
 الأصمعي^(٢) : أولى لك : قاربه ما يكره ، وأنشد :
 فعاد بين هاديتين منها وأولى أن يزيد على الثلاث

(١) ثعلب هو : أحمد بن يحيى بن زيد بن سيار الشيباني بالولاء ، أبو العباس ، المعروف : بثعلب ،
 ، إمام الكوفيين في النحو اللغة . كان راوية للشعر ، محدثاً ، مشهوراً بالحفظ . أصيب في آخر
 عمر بصمم ، فصلمته فرس ، فسقط في هوة ، فتوفي في بغداد سنة : ٢٩١هـ .

ترجمته : طبقات النحويين واللغويين (ص : ١٤١ — ١٥٠) ، وتاريخ بغداد (٥ / ٢٠٤ —
 ٢١٢) ، ونزهة الألباء (ص : ٢٢٨ — ٢٣٢) ، والمنظوم (١٣ / ٢٤ — ٢٥) ، ومعجم
 الأدباء (٢ / ٥٥ — ٧٨) ، وإنباه الرواة (١ / ١٧٣ — ١٨٦) ، وتغريب الأسماء واللغات
 (٢ / ٢٧٥) ، ووفيات الأعيان (١ / ١٠٢ — ١٠٤) ، وسير الأعلام (١٤ / ٥ — ٧)
 ، وتذكرة الحفاظ (٢ / ٦٦٦ — ٦٦٧) ، والوفاء بالوفيات (٨ / ٢٤٣ — ٢٤٥) ، ومرآة
 الجنان (٢ / ١٦٣ — ١٦٤) ، والبداية والنهاية (١١ / ١٠٤ — ١٠٥) ، وبغية الرعاة
 (١ / ٣٩٦ — ٣٩٨) ، وشذرات الذهب (٣ / ٣٨٣ — ٣٨٤) ، والأعلام (١ / ٢٦٧)
 ، ومعجم المؤلفين (١ / ٣٢٣ — ٣٢٤) .

(٢) هو : عبد الملك بن قريب بن علي بن أصمع الباهلي ، أبو سعيد ، الشهير : بالأصمعي ،
 راوية العرب ، وأحد أئمة العلم باللغة ، والشعر . كان كثير التطواف في البوادي ، وكان
 الرشيد يسميه : شيطان الشعر . له مؤلفات كثيرة منها : الأصمعيات والأضداد وغيرها . توفي
 في البصرة سنة : ٢١٦هـ .

ترجمة : المعارف (ص : ٥٤٣) ، والجرح والتعديل (٥ / ٣٦٣) ، طبقات النحويين (ص :
 ١٦٧ — ١٧٤) ، وتاريخ بغداد (١٠ / ٤١٠ — ٤٢٠) ، ونزهة الألباء (ص : ١١٢ —
 ١٢٤) ، وأنساب الرواة (٢ / ١٩٧ — ٢٠٥) ، وتغريب الأسماء واللغات (٢ / ٢٧٣) ،
 ووفيات الأعيان (٣ / ١٧٠ — ١٧٦) ، وتغريب الكمال (١٨ / ٣٨٢ — ٣٩٤) ، وسير
 الأعلام (١٠ / ١٧٥ — ١٨١) ، وميزان الاعتدال (٢ / ٦٦٢) ، ومرآة الجنان (٢ / ٤٨ —
 ٥٧) ، وتغريب التهذيب (٦ / ٤١٥ — ٤١٧) ، وبغية الرعاة (٢ / ١١٢) ،
 وشذرات الذهب (٣ / ٧٦ — ٧٨) ، والإعلام (٤ / ١٦٢) ، ومعجم المؤلفين (٢ / ٢٣٢٠) .

أي : قارب أن يزيد^(١).

أما المعنى الشرعي للولاية ، فأوضح ما بينه قوله تعالى : (أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ . الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ)
[يونس: ٦٢ - ٦٤] .

وعن ابن عباس قال : قال رجل : يا رسول الله - من أولياء الله ؟
قال : " الذين إذا رؤوا ذكر الله تعالى " ^(٢).

(١) انظر : معجم مقاييس اللغة (٦ / ١٤١) ، والصماح (٢ / ١٨٣١ - ١٨٣٣) ، ولسان العرب (١٥ / ٤١١ - ٤١٢) ، والقاموس المحيط (ص : ١٧٣٢) ، والنهاية في غريب الحديث (٥ / ٢٢٧ - ٢٣) ، مادة " ولي " .

(٢) أخرجه البزار في مسنده - كما في " كشف الأستار " (٤ / ٢٤١ / رقم : ٣٦٢٦ - والنسائي في " الكبرى " (٦ / ٣٦٢ / رقم : ١١٢٣٥) ، والطبراني في " الكبير " (١٢ / ١١ / رقم : ١٢٣٢٥) ، وابن أبي حاتم في " تفسيره " (٦ / ١٩٦٤) ، وأبو نعيم في أخبار أصبهان (١ / ٢٣١) ، والضياء في " الأحاديث المختارة " (١٠ / ١٠٨ - ١١٠ / رقم : ١٠٥ ، ١٠٦) ، وزاد السيوطي في " الدر المنثور " (٤ / ٣٧٠) نسبه إلى ابن المنذر ، وأبي الشيخ وابن مردويه .

كلهم أخرجه من طريق جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس به ، وقال الهيثمي في " المجمع " (١٠ / ٧٩) : رواه البزار عن شيخه علي بن حرب الرازي ، ولم أعرفه ، وبقيته رجاله وثقوا ، انتهى ، وقال : رواه الطبراني ورجاله ثقات ، وقال - مرة ثالثة - (٧ / ٣٦) : رواه الطبراني عن شيخه الفضل بن أبي روح ، ولم أعرفه ، وبقيته رجاله ثقات ، انتهى .
وللحديث شواهد كثيرة منها : ما أخرجه ابن أبي حاتم في " تفسيره " (٦ / ١٩٦٤) من طريق الحكم عن مقسم ابن عباس .

وأخرجه أبو يعلى في " مسنده " (٤ / ٣٢٦ / رقم : ٢٤٣٧) من طريق مبارك بن حسان عن عطاء عن ابن عباس .

ومنها ما أخرجه ابن ماجة في الزهد ، باب من لا يؤبه لله (٢ / ٣٧٩ / رقم : ٤١١٩) ، والإمام أحمد (٦ / ٤٥٩) ، وعبد بن حميد في " المنتخب من مسنده " (ص : ٤٥٧ / رقم =

قال ابن جرير : " الصواب من القول في ذلك أنه يقال : الولي - أعني ولي الله - هو من كان بالصفة التي وصفها الله بها ، وهو الذي آمن واتقى ، كما قال تعالى : (الذين آمنوا)^(١) [يونس : ٦٤ - ٦٥] .

وقال ابن تيمية : " الولاية : ضد العداوة ، وأصل الولاية : المحبة والقرب ، وأصل العداوة : البغض والبعد وقد قيل : إنه الولي سمي ولياً من موالاته للطاعات ، أي : متابعتة لها والأول أصح "^(٢) ، وقال : " من

٢ : (١٥٨٠) ، والطبراني في " الكبير " (٢٤ / ١٦٧ - ١٦٨ / رقم : ٤٢٣ ، ٤٢٤ ، ٤٢٥) ، وأبو نعيم في " الحلية " (٦ / ١) ، وابن أبي الدنيا في " الأولياء " (رقم : ١٦) ، وأبو الشيخ في " التوخيخ والتنبية " (رقم : ٢٧) ، والبيهقي في " الشعب " (٧ / ٤٩٤ / رقم : ١١١٠٨) ، وزاد البوصيري نسبه في " مصباح الزجاجة " (٤ / ٢١٥ - ٢١٦) ، إلى مسدد ، وابن أبي شيبة وأبي يعلى ، وحسن إسناده . كلهم من طريق شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد مرفوعاً بلفظ " خياركم الذين إذا رؤوا ذكر الله عز وجل " ، وقال الميثمي في " المجمع " (٨ / ٩٣) : رواه أحمد وفيه شهر بن حوشب وثقه عن واحد وبقي رجال أحد أسانيده رجال الصحيح .

وأخرجه الإمام أحمد (٤ / ٢٢٧) من طريق شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم مرفوعاً ، وقال الميثمي في " المجمع " (٨ / ٩٣) رواه أحمد وفيه شهر بن حوشب ، وبقي رجاله رجال الصحيح .

وأخرجه البيهقي في " الشعب " (٥ / ٢٩٧ / رقم : ٦٧٠٨) من حديث عبد الله بن عمر ، وابن مردويه - كما في " الدر المنثور " (٤ / ٣٧١) - من حديث سعد بن أبي وقاص .

وروي الحديث موقوفاً عن ابن عباس ، ومرسلاً عن الحسن ، وسعيد بن جبير .

والحديث حسنه الألباني في " السلسلة الصحيحة " (رقم : ١٦٤٦) ، و (رقم : ١٧٣٣) لشواهده .

(١) تفسير ابن جرير (١١ / ١٢٣) .

(٢) الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان (ص : ٥٣) .

ظن أن لا أحد من أولياء الله طريقاً إلى الله غير متابعة محمد — ﷺ —
باطناً وظاهراً فهو كافر" (١)، وقال — مرة — : " أولياء الله ان نقون هم
: الذين فعلوا المأمور ، وتركوا المحذور ، وصبروا على المقدور " (٢).
وقال ابن حجر : " المراد بولي الله : العامل بالله ، المواظبة على
طاعته ، المخلص في عبادته " (٣).

(١) المرجع السابق (ص : ٢٧٠) ، وانظر منه : (ص : ٧٩ ، ١٦١) .

(٢) المرجع السابق (ص : ٢٧٦) .

(٣) فتح الباري (١١ / ٣٤٢) .

المبحث الثاني : القائلون بولاية الخضر ، وأدلتهم :

المطلب الأول : القائلون بولايته :

القول بأن الخضر — عليه السلام — لم يكن نبياً ، وإنما هو ولي من الأولياء فحسب ، هو : قول عامة الصوفية^(١) ؛ وسبب ذلك : أن القول بنسبته يهدم أصلاً قالوا به فيما يختص بالولي من صفات ، ودرجات ، ومقامات يترقى فيها حتى يصل إلى القطبية .

ومن صرَّح بالقول بولايته من الصوفية : القشيري^(٢) ، وابن عربي^(٣) ، وبني عليها مذهبه في تفضيل الولي على النبي ، واليانعي^(٤) ، وسليمان الجمل^(٥) ، والتَّحَّاني ، ونسب القول إلى الجمهور^(٦) .

(١) انظر : روح البيان لإسماعيل حقي (٢٦٨/٥) ، وفتح البيان لصديق حسن خان (٨/ ٩٧) .

(٢) انظر : الرسالة القشيرية (٢ / ٦٦٧ — ٦٦٨) .

(٣) انظر : الفتوحات (١ / ١٩٩) ، وجواهر المعاني (١ / ٢٣١) .

(٤) نشر المحاسن الغالية (ص : ٩ ، ٤٨ ، ٧٠) .

(٥) انظر : حاشية الجمل على الجلالين (٣ / ٤١) ، وسليمان الجمل هو : سليمان بن عمر بن

منصور العجيلي ، الصوفي ، الشافعي ، الأزهري . تلقى الطريقة الخلوتية عن الشيخ الحفني ،

فترك الزواج ، واشتغل بالتدريس في المشهد الحسيني ، وتشف في آخر عمره . من آثاره :

حاشية على تفسير الجلالين المسماة : الفتوحات الإلهية بوضع تفسير الجلالين للدقائق الخفية .

توفي سنة : ١٢٠٤ هـ .

ترجمته : تاريخ الجبرتي (٢ / ٨٨) ، ومعجم المطبوعات (١ / ٧١٠ — ٧١١) ، والأعلام (٣ /

١٣١) ، ومعجم المؤلفين (١ / ٧٩٥) .

(٦) انظر : جواهر المعاني (١ / ٢٣١ ، ٢٣٣) .

ونسب البغوي^(١)، وابن تيمية^(٢)، وابن كثير^(٣)، والآلوسي^(٤)،
وصديق حسن خان^(٥)، هذا القول لأكثر العلماء .

ومن نقل عنه القول بولاية الخضر من غير الصوفية : أبو علي بن أبي
موسى^(٦)، من الحنابلة ، وأبو بكر ابن الأنباري^(٧) في كتابه " الزاهر " ،
والشيخ عبد الرحمن السعدي^(٨).

(١) انظر : معالم التنزيل (١٨٨ / ٥) .

(٢) انظر : مجموع فتاوى شيخ الإسلام (٣٣٨ ، ٣٩٧ / ٤)

(٣) انظر : تفسير ابن كثير (١٨٣ / ٥)

(٤) انظر : روح المعاني (٣٢٠ / ١٥)

(٥) انظر : فتح البيان (٧٩ / ٨) ، وصديق حسن خان هو : أبو الطيب صديق بن حسن بن علي
بن لطف الله الحسين ، البخاري القنوجي ، نزيل هوبال ، وينتهي نسبه إلى الحسين بن علي بن
أبي طالب . تزوج ملكة هوبال ، ولُقِّب : بنواب عالي الجاه أمير الملك بهادر . مكث في التأليف
بالعربية ، والفارسية ، والهندية . من آثاره : أجمد العلوم ، وفتح البيان في التفسير ، وعون
المعبود في شرح مختصر البخاري ، والروضة الندية ، وغيرها . توفي سنة : ١٣٠٧ هـ .

ترجمته : ترجم لنفسه في " التاج المكلل " (ص : ٥٤٦ — ٥٥٦) ، وأجمد العلوم (٢٧١ / ٣ —
٢٨٠) ، والأعلام (١٦٧ / ٦ — ١٦٨) ، ومعجم المؤلفين (٣ / ٣٥٨ — ٣٥٩) .

(٦) انظر : الزهر النضر (ص : ٦٩) ، والإصابة (٢ / ٢٨٩) ، ومجموع الفتاوى (٣٩٧ / ٤)
، وأبو علي بن أبي موسى هو : محمد بن أحمد بن أبي موسى الهاشمي ، شيخ الحنابلة في وقته ،
وانتهت إليه رئاستهم . صُنِّف كتاب الإرشاد ، وشرح على الخرقى . توفي ببغداد سنة : ٤٢٨ هـ .

ترجمته : طبقات الحنابلة (٢ / ١٨٢ — ١٨٦) ، وسير الأعلام (١٧ / ٤٤١) ، والعبر (٢ /
٢٦٠) ، والنجوم الزاهرة (٥ / ٢٦) ، والمقصد الأرشد (٢ / ٣٤٢ — ٣٤٣) ، وشذرات

الذهب (٥ / ١٣٨ — ١٤٣) ، والأعلام (٥ / ٣١٤) .

(٧) انظر : الزهر النضر (ص : ٦٩) ، والإصابة (٢ / ٢٨٩) .

(٨) انظر : تيسير الكريم الرحمن (٣ / ١٧٦ — ١٧٧)

المطلب الثاني : أدلتهم :

استدل القائلون بولاية الخضر ، النافون لنبوته بأدلة لا تنهض إلى نفي نبوته ، وهي :

الدليل الأول : إنكار موسى — عليه السلام — على الخضر ، فلو كان نبياً لما أنكر موسى عليه ؛ لأنه يعلم أن الأنبياء معصومون .

الدليل الثاني : أن الخضر لو كان نبياً ، لكان الله أخير موسى — عليه السلام — بها .

الدليل الثالث : الأثر المروي عن إبراهيم التيمي^(١) ، ولقائه بالخضر ، وتعليمه إياه للمسبغات ، وفي آخره رأى التيمي النبي — صلى الله عليه وسلم — في روية مناميه ، فسأله عما علمه الخضر ؟ فقال : صدق الخضر ، قالها ثلاثاً ، وكل ما يحكيه الخضر فهو حق ، وهو عالم أهل الأرض ، ورأس الأبدال ، وهو من جنود الله في الأرض^(٢) .

(١) إبراهيم التيمي هو : إبراهيم بن يزيد بن شريك التيمي ، أبو أسماء الكوفي ، الإمام القدوة السزاهد ، قتله الحجاج ، وقيل أنه مات في حبسه سنة : ١٩٢هـ ، وقيل سنة : ١٩٤هـ ، ولم يبلغ أربعين سنة .

ترجمته : طبقات ابن سعد (٦/ ٢٩١) ، والتاريخ الكبير (١/ ٣٣٣ — ٣٣٤) ، والجرح والتعديل (٢/ ١٤٦) ، وتهذيب الكمال (٢/ ٢٣٢ — ٢٣٣) ، وسير الأعلام (٥/ ٦٠ — ٦٢) ، وتذكرة الحفاظ (١/ ٧٣) ، وتهذيب التهذيب (١/ ١٧٦) ، وشذرات الذهب (١/ ٣٦٢) .
(٢) حديث المسبغات سيأتي تخريجه — إن شاء الله — (ص : ٦٦١ — ٦٦٣) .

الدليل الرابع : قوله تعالى : (وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا) [الكهف: ٦٥] قالوا : لو كان نبيًا ، ما قال فيه هذا الوصف ، ولا كتفى بقوله : عبدًا من عبادنا^(١).

الدليل الخامس : ما جاء في قوله تعالى : (فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا) [الكهف: ٦٥] ، ومن قول الله — تعالى — لما سأله موسى — عليه السلام — عَمَّنْ هو أعلم منه ، فقال له : " بلى عبدنا خضر " ، وبما جاء في رواية ابن جريج في " الصحيح " قال : حتى إذا ركبا في السفينة ، وجدا معابر صغارًا ، تحمل أهل هذا الساحل إلى الساحل الآخر ، عرفوه فقالوا : عبدُ الله الصالح ، لا نَحْمِلُهُ بِأَجْرٍ " ، فلو كان نبيًا لأشير إلى نبوته ، ولم يسمَّ عبدًا فحسب .

الدليل السادس : أنَّ الخضر أدرك عصر النبي — صلى الله عليه وسلم — بل عاش بعده ، فلو كان نبيًا لكان هذا خلاف قوله — صلى الله عليه وسلم — : " لا نبي بعدي " ^(٢).

(١) الأدلة الأربعة استدلت بها التَّحَاثِي على ولاية الخضر . انظر : جواهر المعاني (١/ ٢٣١ — ٢٣٣).

(٢) حديث : " لا نبي بعدي " : قطعة من حديث رواه البخاري في الأنبياء ، باب ما ذكر عن بني إسرائيل (٣/ ١٢٧٣ / رقم : ٣٢٦٨) ، ومسلم في الأمانة ، باب وجوب الوفاء ببيعة الخلفاء الأول فالأول (٣/ ١٤٧١ / رقم : ١٨٤٢) من حديث أبي هريرة . وأخرجه البخاري في المغازي ، باب غزوة تبوك (٤/ ١٦٠٢ / رقم : ٤١٥٤) ، ومسلم في فضائل الصحابة ، باب فضائل علي بن أبي طالب (٤/ ١٨٧٠ / رقم : ٢٤٠٤) ، والترمذي في المناقب ، باب منه (٥/ ٦٤١ / رقم : ٣٧٣١) ، وابن ماجه في مقدمة سننه (١/ ٤٥ / رقم : ١٢١) ، والإمام أحمد (١/ ١٧٧ ، ١٧٩ ، ١٨٢ ، ١٨٤) من حديث سعد بن أبي وقاص .

الدليل السابع : قالوا : إنَّ من قال : إنه نبي ، لم يأت بحجة واضحة^(١).

فهذه اظهر أدلتهم ، ثم إنهم فسروا قوله تعالى : (وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي) [الكهف : ٨٢] بأن معناه : الإلهام ، والأولياء قد يلهمهم الله شيئاً ، أو أن معناه : إني أريد أن تظهر لكم رحمة الله ؛ فإن أفعالي ترجع إلى معنئ واحد ، وهو : تحمل الضرر الأدنى لدفع الضرر الأكبر^(٢).

والجواب عما تقدم ما يلي :

١. عدم علم موسى بنبوة الخضر لا يمنع منها ، لأن عدم العلم بالشيء ليس دليلاً على عدمه ، وغايته أن موسى — عليه السلام — لم يعرف الخضر ، ولم يكن مبعوثاً إليه ، وإنكار موسى — عليه السلام — عليه ، لا يدل على عدم نبوته ، فربما أنكر عليه وهو يعلم نبوته لجواز ذلك ، إذ هما في مرتبة واحدة .

س وأخرجه أبو داود في الفتن والملاحم، باب ذكر الفتن ودلائلها (٤ / ٤٥٠ — ٤٥٢ / رقم : ٤٢٥٢) ، والترمذي في الفتن ، باب ما جاء لا تقوم الساعة حتى يخرج كذابون (٤ / ٤٩٩ / رقم : ٢٢١٩) ، والإمام أحمد (٥ / ٢٧٨) من حديث ثوبان.

وأخرجه الترمذي في المناقب ، باب منه (٥ / ٦٤٠ — ٦٤١ / رقم : ٣٧٣٠) من حديث جابر . وهو قطعة من حديث أبي أمامة الطويل عند ابن ماجه في الفتن ، باب فتنة الدجال ... (٢ / ١٣٦٠ / رقم : ٤٠٧٧) ، وقطعة من حديث عبد الله بن عمرو ، أخرجه الإمام أحمد (٢ / ١٧٢ ، ٢١٢) ، ومن حديث أبي سعيد الخدري عند الإمام أحمد (٣ / ٣٢) ، وحديث حذيفة عند الإمام أحمد — أيضاً — (٥ / ٣٩٦) .

(١) انظر : فتح البيان (٨ / ١٠١) .

(٢) انظر : حاشية الجمل (٣ / ٤١) ، وفتح البيان (٨ / ٩٦) .

٢. أما أثر إبراهيم التيمي، فهو رؤية منامية لا يعتمد عليها في هذا الشأن.

٣. استدلالهم بأن الخضر أوتي علماً من لدن الله دليل لمن قال بنبوته، لا العكس، لأن هذا العلم في واقعة الخضر لا يخرج عن معنى الوحي؛ إذ لا يجوز الإتيان للملك الغير، أو قتله بمجرد ما ينقدح في الخاطر من شيء.

٤. أن وصف الخضر بأنه عبد لا يمنع من نبوته فكل الناس عباد الله، وقد جاء وصفه بالنبي في حديث أمامة الباهلي^(١).

٥. أن نبوة الخضر لا تنافي حديث "لا نبي بعدي" لأن هذا القول مبني على القول بوجوده، وهو قول ضعيف، سيأتي بيان ضعفه في الفصل القادم إن شاء الله.

(١) سيأتي تحريجه إن شاء الله في (ص: ٥٣٩، ٦٤١-٦٤٣).

المبحث الثالث : القائلون بنبوة الخضر وأدلتهم :

المطلب الأول : القائلون بنبوته :

كما حُكي القول : بأن الخضر ولي ، وليس بني عن أكثر العلماء ، فقد حُكي خلافة عن ابن عطية قال : " والخضر نبي عند الجمهور " ^(١) ، وتابعه في قوله القرطبي ^(٢) ، وقال النووي : " والذي عليه الأكثرون أنه كان نبياً ، وقيل : كان نبياً رسولاً " ^(٣) .

وَسَب هذا القول إلى الجمهور : أبو بكر الأنباري ^(٤) ، وأبو حيان الأندلسي ^(٥) ، وفخر الدين الرازي ^(٦) ، وبدر الدين الع ————— ني ^(٧) ،

(١) المحرر الوجيز (٣ / ٥٢٩) .

(٢) انظر : مقدمة تفسيره (١٦ / ١١) ، والقرطبي هو : محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي الأندلسي ، أبو عبد الله القرطبي ، المفسر المشهور ، صاحب الجامع لأحكام القرآن . رحل إلى المشرق وتوفي به سنة : ٦٧١ هـ .

ترجمته : الديباج المذهب (ص : ٣١٧ — ٣١٨) ، وطبقات المفسرين للسيوطي (ص : ٧٩) ، وللدأودودي (٢ / ٦٩ — ٧٠) ، ونفع الطيب (٢ / ٢١٠ — ٢١٢) ، وشذرات الذهب (٧ / ٥٨٤ — ٥٨٥) ، والأعلام (٥ / ٣٢٢) ، ومعجم المؤلفين (٣ / ٥٢) .

(٣) بستان العارفين (ص : ٧٨) .

(٤) انظر : زاد المسير (٥ / ١٦٨) .

(٥) انظر : البحر المحيط (٦ / ١٣٩) .

(٦) انظر : مفاتيح الغيب (٢١ / ١٢٦) .

(٧) انظر : : عمدة القارئ في شرح صحيح البخاري للعيني (١٣ / ٣٧ — ٣٨) ، والعيني هو :

عمود بن أحمد بن موسى ، الشهير : ببدر الدين العيني ، الحنفي ، المحدث ، الفقيه ، اللغوي ،

المؤرخ . كان يتقن اللغتين : العربية والتركية . ولي قضاء قضاة الحنفية بالديار المصرية . من —

وبرهان الدين

البقاعي^(١)، والمناوي^(٢)، والشوكاني^(٣)، والآلوسي^(٤).

ومن ذهب إلى نبوة الخضر عليه السلام من أهل العلم:

١. ما تقدم^(٥) في تفسير قوله تعالى: ﴿آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا﴾ [الكهف]:

٦٥] أن المراد بالرحمة: النبوة، وهو قول ابن عباس، ومقاتل، وأكثر أهل التفسير.

٢. حاتم الأصم^(٦).

= أناره: عمدة القارئ، وعقد الجمان في تاريخ أهل الزمان، وشرح شواهد شروح الألفية،

والروض الزاهر في سيرة الملك الظاهر. توفي سنة: ٨٥٥هـ.

ترجمته: الضوء اللامع (١٣١/١٠-١٣٥)، ونظم العقيان (ص: ١٧٤)، وبغية الوعاة (٢/٢٧٥-

٢٧٦)، والبدر الطالع (٢/٢٩٤-٢٩٥)، وحسن المحاضرة (١/٤٧٣-٤٧٤)، وشذرات

الذهب (٩/٤١٨-٤٢٠)، والأعلام (٧/١٦٣)، ومعجم المؤلفين (٣/٧٩٧-٧٩٨).

(١) نظر: نظم الدرر (١٢/١٠٦).

(٢) نظر: فيض القدير (١/٩٠)، والمناوي هو: عبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين

العابدين الحدادي للمناوي القاهري، الشافعي، صاحب التأليف؛ له نحو ثمانين مصنفًا منها: فتح

القدير شرح الجامع الصغير، وشرح شمائل الترمذي، والكواكب الدرية في تراجم السادة

الصوفية، وغيرها. توفي سنة: ٦٧١هـ.

ترجمته: خلاصة الأثر (٢/٤١٢-٤١٦)، والبدر الطالع (١/٣٥٧)، وفهرس الفهارس (٢/٥٦٠-

٥٦٢)، والأعلام (٦/٢٠٤)، ومعجم المؤلفين (٢/١٤٣-١٤٤).

(٣) انظر: فتح القدير (٣/٣٠٤).

(٤) انظر: روح المعاني (١٥/٢٩٣).

(٥) انظر: (ص: ٢٧٠).

(٦) انظر: مفاتيح الغيب (٢١/١٢٧)، وحاتم الأصم هو: حاتم بن عنوان بن يوسف البلخي،

المعروف: بحاتم الأصم، الزاهد. توفي سنة: ٢٣٧هـ. =

٣. أبو زيد البلخي^(١).
٤. الثعلبي المفسر؛ قال: "الصحيح أنه نبي مُعَمَّر، محجوب عن الأبصار"^(٢).
٥. ابن حزم: انتصر للقول بنبوته انتصاراً شديداً^(٣).
٦. ابن بطلال^(٤).
٧. المازري^(٥).
٨. الوزير ابن هبيرة^(٦).

= ترجمته: الجرح والتعديل (٢٦٠/٣)، والحلية (٨٣-٧٣/٨)، وتاريخ بغداد (٢٤١/٨-٢٤٥)، وطبقات الصوفية (ص: ٩١-٩٧)، والرسالة القشيرية (١/ ٩٩-١٠٠)، وصفة الصفة (٤/ ١٦٦-١٦٣)، ووفيات الأعيان (٢/ ٢٦-٢٨)، ومرآة الجنان (٢/ ٨٨-٨٩)، وسير الأعلام (١١/ ٤٨٤-٤٨٧)، وطبقات الأولياء (ص: ١٧٨-١٨١)، وطبقات الشعراي (١/ ٨٠-٨١)، والكواكب الدرية (١/ ٣٩٢-٣٩٣)، وشذرات الذهب (٣/ ١٦٨-١٧٠)، والأعلام (١/ ١٥٢).

(١) انظر: البدء والتاريخ (ص: ٢٤٨)، ونسبته في (ص: ٢١٣) إلى بعض المحدثين، وأبو زيد البلخي هو: أحمد بن سهل البلخي، أبو زيد. تَعَلَّمَ على يد الكندي في العراق، وسلك في مصنفاته طريق الفلاسفة. توفي سنة: ٣٢٢هـ.

ترجمته: الوافي بالوفيات (٦/ ٤٠٩-٤١٣)، ومعجم الأدباء (١/ ٣٧٤-٣٧٥)، ولسان الميزان (١/ ١٨٣-١٨٤)، وبغية الوعاة (١/ ٣١١)، والأعلام (١/ ١٣٤)، ومعجم المؤلفين (١/ ١٤٩).

(٢) عرائس المجالس (ص: ٢٢٤).

(٣) انظر: المحلى (١/ ٧١)، والفصل في الملل والنحل (٣/ ٥٥)، والأحكام في أصول الأحكام (٥/ ١٢٦).

(٤) انظر: شرح صحيح البخاري لابن بطلال (١/ ٢٠١).

(٥) انظر: المعلم بفوائد مسلم (٣/ ١٣٦).

(٦) انظر: الذيل على طبقات الحنابلة (١/ ٢٧٧)، وابن هبيرة اسمه: يحيى بن محمد بن هبيرة الشيباني الحنبلي، وزير المقتضي. توفي سنة: ٥٦٠هـ. تأتي ترجمته، ومصادرها في (ص: ٩٣٢).

٩. ابن الجوزي^(١).
١٠. فخر الدين الرازي^(٢).
١١. ابن الصلاح^(٣).
١٢. البيضاوي، وحزم به^(٤).
١٣. النووي: وهو اختياره، حيث قال: "استدل القشيري وغيره بقصة الخضر مع موسى عليه السلام قالوا: ولم يكن نبياً، بل كان ولياً، وهذا خلاف المختار، والذي عليه الأكثر أن كان نبياً"^(٥).
١٤. أبو العباس القرطبي^(٦).

- (١) انظر: تلييس ليليس (ص: ٣٩٢)، ومجموع فتاوى شيخ الإسلام (٣٩٧/٤).
- (٢) انظر: مفاتيح الغيب (١٢٦/٢١-١٢٧).
- (٣) انظر: فتاوى ابن الصلاح (ص: ٦٤)، وابن الصلاح هو: أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن بن موسى بن أبي نصر الشهرزوري الكردي. انتقل إلى الموصل، ثم إلى خراسان، ثم إلى بيت المقدس، واستقر في دمشق، ودرس بدار الحديث. من آثاره: علوم الحديث، المعروف: بمقدمة ابن الصلاح، وقد كُتِبَ لها القبول؛ فمن مختصر لها، أو شارح لمعانيها، أو ناظم لمقاصدها. توفي سنة: ٦٤٣هـ.
- ترجمته: وفيات الأعيان (٢٤٣/٣-٢٤٤)، وطبقات الشافعية للسبكي (٣٢٦/٨-٣٣٦)، وللأسنوي (٤١/٢)، وسمر الأعلام (١٤٠/٢٣-١٤٤)، وتذكرة الحفاظ (١٤٣٠/٤-١٤٣٣)، والبيداء والنهاية (١٧٩/١٣-١٨٠)، وطبقات المفسرين للداوودي (٣٨٢/١-٣٨٤)، وشذرات الذهب (٣٨٣/٧-٣٨٥)، والأعلام (٢٠٧/٤-٢٠٨)، ومعجم المؤلفين (٥٠٧/٢).
- (٤) انظر: أنوار التنزيل (٢٣١/٣).
- (٥) بستان العارفين (ص: ٧٨)، وانظر: شرح صحيح مسلم (١٩٧/٥) فقد ترجم للحديث بقوله: باب فضائل الخضر عليه السلام ثم ذكر الأقوال فيه، مقدمًا القول بنبوته، ففيه إشعار لميله إلى القول بأنه نبي، والله - تعالى - أعلم.
- (٦) انظر: المفهم لما أشكل في صحيح مسلم (٢٠٩/٦).

١٥. الشاطبي^(١).
١٦. ابن كثير^(٢).
١٧. الفيروزآبادي^(٣).
١٨. ابن حجر^(٤).
١٩. السيوطي: ألف فيه رسالة بعنوان: الوجه النضر في ترجيح نبوة الخضر^(٥).
٢٠. أبو السعود، صاحب التفسير^(٦).
٢١. الآلوسي^(٧).

-
- (١) انظر: للموافقات (٥٠٧/٢).
 - (٢) انظر: البداية والنهاية (٣٠٥/١-٣٠٦).
 - (٣) انظر: القاموس المحيط (ص: ٤٩٣).
 - (٤) انظر: الزهر النضر (ص: ٦٦)، والإصابة (٢٨٨/٢).
 - (٥) انظر: (ص: ١٧٤).
 - (٦) انظر: تفسير أبي السعود (٢٣٤/٥)، وأبو السعود هو: محمد بن محمد بن مصطفى العمادي الحنفي، من موالى الروم. فقيه، أصولي، مفسر، شاعر، اشتهر بكنيته. له معرفة باللغة الفارسية، والتركية، والعربية. تقلد قضاء بروس، ثم قسطنطينية. له: إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، المعروف: بتفسير أبي السعود، وتحافت الأبحاد في فروع الحنفية، وتحفة الطلاب في المناظرة. توفي سنة: ٩٨٢هـ.
 - ترجمته: طبقات المفسرين للأدنه وي (ص: ٣٩٨-٣٩٩)، والكواكب السائرة (٣٧-٣٥/٣)، وشنرات الذهب (٥٨٤/١٠-٥٨٦)، والسبدر الطالع (٢٦١/١)، والعقد المنظوم في ذكر أفاضل الروم - بآخر الشقائق النعمانية - (ص: ٤٤٠-٤٥٤)، والأعلام (٥٩/٧)، ومعجم المؤلفين (٦٩٣/٣).
 - (٧) انظر: روح المعاني (٣٢٠/١٥)، (١٢٢/٢٣).

٢٢. علي محفوظ^(١).
٢٣. محمد الأمين المختار الشنقيطي^(٢).
٢٤. اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء^(٣).
٢٥. الدكتور: يوسف القرضاوي^(٤).

(١) انظر: الإبداع في مضار الابتداع (ص: ٢٤٨-٢٤٩)، والشيخ علي محفوظ هو: عالم تخرج بالأزهر، وعُيِّن فيه أستاذًا للوعظ بكلية أصول الدين، واختير عضوًا في جماعة كبار العلماء. من أنواره: الدررة البهية في الأخلاق الدينية، والإبداع في مضار الابتداع، وهداية المرشدين. توفي سنة: ١٣٦١هـ.

ترجمته: الأعلام (٤/٣٢٣)، ومعجم المؤلفين (٢/٤٩١).

(٢) انظر: أضواء البيان (٤/١٦٢)، والشنقيطي هو: محمد الأمين بن محمد المختار بن عبد القادر الجكني الشنقيطي. حج سنة: ١٣٦٧هـ، واستقر في السعودية، وعمل بها مدرسًا في الجامعة الإسلامية في المدينة النبوية إلى أن توفي سنة: ١٣٩٣هـ.

ترجمته: الأعلام (٦/٤٥)، ومعجم المؤلفين (٣/١٤٦)، ولعبد الرحمن السديس كتاب في ترجمته.

(٣) فتاوى اللجنة الدائمة، جمع: أحمد الدرويش (٣/٢١٠، ٢١٢/فتوى رقم: ١٧٢٧، ٦٠٠١)، واللجنة الدائمة هي: لجنة متفرعة عن هيئة كبار العلماء بالملكة العربية السعودية، صدر الأمر الملكي (رقم: ١٣٧/١ بتاريخ: ١٣٩١/٧/٨) بتأسيسها، ومهمتها: إعداد البحوث لمناقشتها من قِبَل هيئة كبار العلماء، وإصدار الفتاوى في الشؤون الفردية، والإجابة على أسئلة المستفتين، وشُكِّلَتْ برئاسة الشيخ: إبراهيم بن محمد بن إبراهيم آل الشيخ رئيسًا، وخلفه الشيخ: عبد العزيز ابن عبد الله بن باز (ت: ١٤٢٠هـ)، ومن عضوية: الشيخ: عبد الرزاق عفيفي (ت: ١٤١٥هـ) نائبًا للرئيس، والمشايخ: عبد الله بن عبد الرحمن الفديان، وعبد الله بن سليمان بن منيع، وعبد الله بن حسن بن قعود حفظهم الله. انظر في التعريف بها، وبأعضائها: فتاوى اللجنة الدائمة (١/٢-١٤).

(٤) فتاوى معاصرة (١/١٩٥)، والقرضاوي هو: الدكتور: يوسف بن عبد الله القرضاوي، أحد علماء هذا العصر، ودعائه البارزين. تخرج من الأزهر، وانخرط في جماعة الإخوان المسلمين بمصر. مكث في التأليف؛ له الحلال والحرام في الإسلام، وفتاوى معاصرة، وله حضور في الفتاى في القنوات الفضائية، وله شعر في الدعوة جميل.

ترجمته: علماء ومفكرون عرفتهم محمد المجدوب (١/٤٣٩-٤٦٨).

المطلب الثاني : أدلتهم :

استدل القائلون بنسبة الخضر - عليه السلام - بأدلة كثيرة من الكتاب والسنة .

أولاً : الأدلة على نبوة الخضر من الكتاب :

اشتملت قصة موسى والخضر - عليهما السلام - في سورة الكهف على أدلة تؤيد القول بنسبة الخضر ، وهي كالتالي :

الدليل الأول : قوله تعالى : (فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا) [الكهف : ٦٥] :

اختلف المفسرون في المراد بالرحمة في الآية^(١) ؛ فمنهم من قال : أنها النبوة ، وقيل : الرقة والحنو ، وقيل : النعمة ، وتفسيرها بالنبوة هو قول ابن عباس ومقاتل وأكثر المفسرين كما تقدم قريباً .

ويؤيد هذا القول أن الرحمة التي يعطيها الله بعض عباده تأتي بمعنى النبوة^(٢) ؛ كما في قوله تعالى : (وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ . أَهَمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ) [الزخرف : ٣١ — ٣٢] ، وقوله تعالى على لسان نوح - عليه السلام - : (قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَأَتَانِي رَحْمَةٌ مِنْ عِنْدِهِ فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ أَنُلْزِمُكُمْوهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ) [هود : ٢٨] ، وقوله على لسان صالح - عليه السلام - : (قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي

(١) انظر : زاد المسير (٥ / ١٦٨ — ١٦٩) ، والبحر المحيط (٦ / ١٣٩) ، وفتح القدير (٣ /

٢٩٩) .

(٢) انظر : مفاتيح الغيب (٢١ / ١٢٦) ، وأضواء البيان (٤ / ١٥٨) .

وَأَتَانِي مِنْهُ رَحْمَةٌ فَمَنْ يُنْصِرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ (هود : ٦٣) ، وكقوله تعالى عن النبي - صلى الله عليه وسلم - : (وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ) [القصص : ٨٦] .

قال ابن كثير : " ثم قال تعالى مذكراً لنبية نعمته العظيمة عليه وعلى العباد إذ أرسله إليهم : (وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ) أي : ما كنت تظن قبل إنزال الوحي إليك ، أن الوحي يترل عليك ، ولكن (رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ) أي : إنما نزل الوحي عليك من الله من رحمته بك وبالعباد بسببك " (١) .

ومن ذلك قوله تعالى (حَم . وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ . إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ . فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ . رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ) [الدخان : ١ - ٦] ، أي : إنما أرسلناك رسولاً لمسيس الحاجة إليك ، ولهذا قال : (رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ) (٢) .

فإن قيل : قد يأتي ذكر الرحمة في القرآن ولا يُراد بها النبوة كما في قوله : (وَإِذَا أَدْقَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ) [الروم : ٣٦] .

قيل : نعم ، لكن الذي يفرق بين المعنيين السياق ، والله أعلم .
الدليل الثاني : قوله تعالى : (وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْماً) [الكهف : ٦٥] :

(١) تفسير ابن كثير (٦ / ٢٧١) .

(٢) انظر : المصدر السابق (٧ / ٢٣٢) .

قال ابن عباس : أي أعطاه علماً من علم الغيب ، اهـ^(١).

قلت : معلوم أن الغيب مما اختص الله به لنفسه ، ولم يأذن به إلا لرسله - صلوات الله وسلامه عليهم - كما في قوله تعالى : (عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا . إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ) [الجن: ٢٦ - ٢٧] ، وقد أطلع الله الخضر - عليه السلام - على بعض الغيبات ؛ كإطلاع الله له على حال الغلام فيما لو بلغ ، وأنه طُبع يوم طُبع كافرًا ، وأنه لو عاش لأرهق أبويه طغيانًا وكفرًا ؛ فدل هذا على نبوته.

الدليل الثالث : ما جاء من تواضع موسى - عليه السلام - للخضر ؛ كما في قوله تعالى (قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَ مِنَّمَا عَلَّمْتَ رُشْدًا) [الكهف: ٦٦] ، وفي قوله : (سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا) [الكهف: ٦٩] مع قول الخضر - عليه السلام - : (وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا) [الكهف: ٦٨] فلو لم يكن الخضر نبيًا ، لم يخاطبه موسى - عليه السلام - بهذه المخاطبة ، ولم يكن الخضر معصومًا لُيَسَلَّم له في كل ما يفعل ، ثم إن موسى - عليه السلام - كان متبعًا للخضر بصورة المستفيد منه ، مما دل على نبوته^(٢).

(١) انظر : زاد المسير (١٦٩ / ٥) .

(٢) انظر : تفسير القرطبي (١٦ / ١١) ، ومفاتيح الغيب (١٢٦ / ٢١ - ١٢٧) ، والبداية والنهاية (٣٠٦ / ١) ، والزهرة النضر (ص : ٦٦) ، وأضواء البيان (١٦٢ / ٤) .

الدليل الرابع : قوله تعالى : (فَأَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِيََا غُلَامًا فَقَتَلَهُ)
[الكهف: ٧٤] ، ثم قوله : (وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ
يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا) [الكهف: ٨٠] :

فلو كان الخضر وليًا فحسب ، لم يميز له أن يُقدم على قتل الغلام
بمجرد ما وقع في خاطره ؛ لأن الولي ليس بواجب العصمة^(١).

ثم إن الخضر - عليه السلام - أحوال في تفسير ما وقع منه إلى غيب ،
فيقال فيه ما قد قيل في الدليل السابق .

الدليل الخامس : قوله تعالى : (وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي) [الكهف:
٨٢] :

المعنى : ما فعلت هذه الأفاعيل من تلقاء نفسي ، بل أمرت به ،
وأوحى إليّ فيه ، ولا سبيل إلى القول بأن سببها الإلهام فحسب ؛ لأنه لا
يجوز أن يُعرض النفس للغرق ، أو أن يقتل أحدًا بمجرد الإلهام^(٢).
قال ابن حجر : هذا أوضح دليل على نبوته^(٣).

ثانيًا : الأدلة على نبوة الخضر من السنة :

الدليل الأول : ما جاء في حديث موسى والخضر - عليهما السلام
- وفيه : إن الله أوحى إلى موسى : إنَّ عبدًا من عبادي بمجمع البحرين
هو أعلم منك .

(١) انظر : البداية والنهاية (٣٠٦ / ١) ، والموافقات (٥٠٨ / ٢) .

(٢) انظر : البداية والنهاية (٣٠٦ / ١) ، والزهر النضر (ص : ٦٦) ، وأضواء البيان (٤ /

١٥٨ - ١٥٩) .

(٣) انظر : فتح الباري (١ / ٢٢٠) .

قال ابن حجر : " هذا ظاهر في أنَّ الخضر نبي ، بل نبي مرسل ؛ إذ لو لم يكن كذلك ، للزم تفضيل العالي على الأعلى ، وهو باطل من القول "(١).

الدليل الثاني : ما جاء في رواية الربيع بن أنس قال : " قال موسى لما لقي الخضر : السلام عليك يا خضر ، قال السلام عليك يا موسى . قال : وما يُدريك أني موسى ؟ قال : أدراني الذي أدراك بي "(٢).

قال ابن حجر : " هذا إن ثبت فهو من الحجج على أنَّ الخضر نبي ، لكن يُبعد ثبوته قوله في الرواية التي في الصحيح : من أنت ؟ قال : أنا موسى . قال : موسى بني إسرائيل ؟ الحديث "(٣).

قلت : مع مخالفة رواية الربيع لرواية الصحيح ، فهو في عداد التابعين ، بل جل روايته عنهم .

الدليل الثالث : يظهر من قول الخضر لموسى : " إني على علم من علم الله علمنيه الله لا تعلمه ، وأنت على علم من علم الله ، علمكه الله لا أعلمه " .

هذا اللفظ يدل على أنَّ علم الخضر ، إنما كان بطريق الوحي ؛ لأن علم الأولياء من ميراث النبوة الذي لا يختصون به عن غيرهم .

(١) المصدر السابق (١ / ٢١٩) .

(٢) عزاه الحافظ ابن حجر في " الإصابة " (٢ / ٢٩٠) ، وفي " الفتح " (٨ / ٤١٧) ، والسيوطي في

" الدر المنثور " (٥ / ٤٣٠) إلى عبد بن حميد ، عن الربيع بن أنس .

(٣) الفتح (٨ / ٤١٧) .

الدليل الرابع : ما جاء في رواية النسائي قال : " فجاء طائر فجعل يغمس منقاره في البحر . فقال له : يا موسى تدري ما يقول هذا الطائر ؟ قال : لا أدري . قال : فإن هذا يقول : ما علمكما الذي تعلمان في علم الله إلا مثل ما أنقص به بمنقاري من جميع هذا البحر " .

هذه الرواية تدل على أن الخضر قد عُلِّمَ منطق الطير ، وهو من الغيب ، ومن علم الأنبياء ، كما أخبر سليمان - عليه السلام - أنه من الآيات التي أوتيتها ؛ كما في قوله تعالى : (وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عُلِّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ) [النمل: ١٦] .

الدليل الخامس : ما جاء في رواية زيد بن أنيسة ، عن أبي إسحاق ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس قال: إِنَّ الخضر قال لموسى: " إنك ستراي أعمل أشياء أُمِرْتُ بها ، ولا تستطيع عليها صبراً " ^(١) .

قلت : هذه الرواية لو صحَّتْ لكانت حجة في الموضوع ؛ لأن قوله : " أُمِرْتُ بها " دلٌّ على أنه مأمور فيما فعل ، وهذا هو الوحي ، لكن الرواية ضعيفة كما تقدم ^(٢) .

الدليل السادس : مارواه ابن إسحاق بلاغاً : إِنَّ الله استخلف في بني إسرائيل رجالاً منهم يقال له : ناشية بن أموص ، فبعث الله - عز وجل - لهم الخضر نبياً ^(٣) .

(١) أخرجه ابن العديم في " بغية الطلب " (٣٢٩٣ / ٧) .

(٢) أخرجه ابن العديم في " بغية الطلب " (٣٢٩٣ - ٣٢٩٤) ، وانظر من البحث : (ص : ٣٨٧) .

(٣) انظر : تاريخ الطبري (٣٦٥ / ١ - ٣٦٦) ، وتفسيره (٣٦ / ١٥) ، وعرائس المجالس (ص : ٢٢٤) .

هذه الرواية لا يصح الاحتجاج بها؛ لكونها رويت بلاغاً، ثم هي من الإسرائيليات.

الدليل السابع: قصة الخضر مع مكاتب بني إسرائيل، الذي سأله بوجه الله أن يتصدق عليه، فباع الخضر نفسه، وأدى المكاتب الذي عليه. ثم إن الذي اشتراه لم يكلفه بشيء، فلما قام الخضر ببعض ما طلب علم الذي اشتراه أنه الخضر، فقال: شققت عليك يا نبي الله^(١).

فهذا الحديث نصٌّ في المسألة إذا ثبت.

ثالثاً: الاستدلال على نبوته بالمعقول:

الدليل الأول: أن من علم أخبار الخضر مع موسى عليه السلام علم أنها أحوال نبي، إذ أفعاله لا يُقدم عليها من كان متصفاً بالولاية فحسب؛ لأنه لا يجوز له مثل القتل، وإتلاف ملك الغير، وأدعاء معرفة الغيب بمجر خاطر، وما يلهم في قلبه.

(١) أخرجه الطحاوي في "مشكل الآثار" (١٣٥/٥-١٣٩/رقم: ١٨٧٧)، والطبراني في "المعجم الكبير" (١١٢/٨-١١٤/رقم: ٧٥٣٠)، من طريق أبي الخطاب سليمان بن عبد الله الأنصاري، عن بقية بن الوليد، عن محمد بن زياد الألهاني، عن أبي أمامة الباهلي به.

قال المنذري في "الترغيب" (٦٥٥/١): رواه الطبراني، وغير الطبراني، وحسن بعض مشايخنا إسناده، وفيه بُعد، والله أعلم، اه، وقال الهيثمي في "مجمع الزوائد" (١٠٣/٣) و (٢١٣/٨): رواه الطبراني في الكبير، ورجاله موثقون، إلا أن فيه بقية بن الوليد، وهو مدلس، ولكنه ثقة، اه، وقال ابن حجر في "الزهر النضر" (ص: ٨٦)، وفي "الإصابة" (٢٩٨/٢): سند هذا الحديث حسن لولا عتنة بقية، ولو ثبت لكان نصاً أن الخضر نبي؛ لحكاية النبي ﷺ قول الرجل: يا نبي الله، وتقريره على ذلك، انتهى.

قلت: قد صرح بقية بالتحديث عن محمد بن زياد في رواية الطحاوي في "المشكّل"؛ فيكون بذلك الحديث حسناً إن شاء الله، وسيأتي نص الحديث وتخرجه مطولاً في الفصل التالي (ص: ٦٤١-٦٤٣).

الدليل الثاني : أن الخضر فارق موسى -عليه السلام - لأجل مخالفته له ، ولا ينبغي لمن لم يكن نبياً أن يفارق نبياً أعلى منه في الرتبة لمجرد المخالفة .

قال ابن الجوزي : " الوجه الثامن : أن الخضر فارق موسى بن عمران كليم الرحمن ، ولم يصاحبه وقال له : هذا فراق بيني وبينك ، فكيف يرضى لنفسه بمفارقه لمثل موسى ، ثم يجتمع بجهلة العباد الخارجين عن الشريعة ، الذين لا يحضرون جمعة ولا جماعة ، ولا مجلس علم ، ولا يعرفون من الشريعة شيئاً ، وكل منهم يقول : قال الخضر ، وجاءني الخضر ، وأوصاني الخضر . فيا عجباً له ، يفارق كليم الله - تعالى - ويدور على صحبة الجاهل ومن لا يعرف كيف يتوضأ ولا كيف يصلي ؟ " (١) .

(١) المنار المنيف (ص : ٦٤) .

المطلب الثالث : على القول بنبوة الخضر - عليه السلام - هل هو

نبي ، أم رسول ؟ وإن كان رسولاً ، فإلى من أرسل ؟

اختلف في الخضر - عليه السلام - هل هو نبي ، أم رسول ؟ وذلك

على قولين :

القول الأول : أنه نبي غير مرسل ، وهو مروي عن ابن عباس ،

ووهب بن منبه^(١) .

القول الثاني : أنه نبي مرسل ، وهو مروي عن إسماعيل بن أبي

زياد^(٢) ، ومحمد بن إسحاق ، وبعض أهل الكتاب^(٣) .

ونَصَرَ هذا القول أبو الحسن الرماني^(٤) ، وابن الجوزي .

(١) انظر : الزهر النضر (ص : ٦٨) ، والإصابة (٢ / ٢٨٨ — ٢٨٩) .

(٢) إسماعيل بن أبي زياد هو : إسماعيل بن أبي زياد الشامي ، صاحب التفسير . قال عنه الدارقطني

: هو : إسماعيل بن مسلم السكوني : متروك الحديث ، وقال عنه ابن عدي : منكر الحديث .

انظر : سؤالات البرقاني للدارقطني (ص : ١٣ / ترجمة رقم : ٤) ، وكامل ابن عدي (١ / ٣٠٨ —

٣٠٩) ، وميزان الاعتدال (١ / ٢٣١) ، والمعني في الضعفاء (١ / ١٣٤) ، والكشف

الحثيث (ص : ٧٠) ، وفتح الباري (٦ / ٢٩٥) ، (١١ / ٣٧١) .

(٣) انظر : الزهر النضر (ص : ٦٨) ، والإصابة (٢ / ٢٨٩) .

(٤) انظر : السابق ، والبداية والنهاية (١ / ٣٠٦) ، وأبو الحسن الرماني اسمه : علي بن عيسى بن

علي ، أبو الحسن الرماني ، النحوي ، المفسر المعتزلي . أصله من سامراء ، ومولده ووفاته

ببغداد . له نحو مائة مصنف ، منها : شرح كتاب سيويه . توفي سنة : ٣٨٤ هـ .

ترجمته : تاريخ بغداد (١٢ / ١٦ — ١٧) ، ونزهة الألباء (ص : ٣١٨ — ٣١٩) والمنتظم

(١٤ / ٣٧١) ، ومعجم الأدباء (٤ / ١٩١ — ١٩٣) ، وإنباه الرواة (٢ / ٢٩٤ — ٢٩٦) ،

وفيات الأعيان (٣ / ٢٩٩) ، وسير الأعلام (١٦ / ٥٣٣ — ٥٣٤) ، وميزان الاعتدال (٣ /

١٤٩) ، والبداية والنهاية (١١ / ٣٣٤) ، ولسان الميزان (٤ / ٦٨ — ٦٩) ، وبغية

السوعة (٢ / ١٨٠ — ١٨١) ، وطبقات المفسرين للسيوطي (ص : ٦٨ — ٦٩) ، =

أما القوم الذين أُرسل إليهم الخضر ، فلم يُذكر في شيء من الروايات ، إلا ما ذكره ابن جرير ، عن ابن إسحاق : إنَّ الله استخلف رجلاً على بني إسرائيل يقال له : ناشية بن أموص ، وأنَّ الله بعث لهم الخضر نبياً ، لكن هذه الرواية رواها ابن إسحاق بلاغاً كما تقدم قريباً^(١).

= وللداودي (٤٢٣ / ١ — ٤٢٥) ، وشذرات الذهب (٤ / ٤٤٢) ، والأعلام (٤ / ٣١٧) ، ومعجم المؤلفين (٢ / ٤٨٣ — ٤٨٤) .
(١) انظر : (ص: ٥٣٧) .

المطلب الرابع : حكم الإيمان بنبوة الخضر - عليه السلام - وهل يكفر من أنكر نبوته ؟

من المسائل المُسَلَّم بها عند أهل السنة والجماعة : الإيمان بالرسول جميعاً - صلوات الله وسلامه عليهم - وهو ركن من أركان الإيمان ، كما قال تعالى : (لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ) الآية [البقرة: ١٧٧] ، وقال : (آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ) [البقرة: ٢٨٥] ، فأمر الله بالإيمان بالرسول جميعاً ، ما علمناه من أسمائهم ، وما لم نعلمه ، وهو ما يسمى بالإيمان المحمل بالرسول ، ولا يجوز أن نفرق بين رسول وآخر ؛ فنؤمن ببعضهم دون بعض كاليهود والنصارى الذين لا يؤمنون بمحمد - صلى الله عليه وسلم - نبياً ورسولاً ، بل يجب الإيمان بهم جميعاً دون تفريق ؛ ولهذا فإن من أنكر نبوة رسالة رسول قامت الأدلة على رسالته فهو كافر بالله ، كما قال تعالى : (وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا) [النساء : ١٣٦] .

وعلى ما تقدم ، هل يكفر من أنكر نبوة الخضر عليه السلام ؟
الجواب : أنه لا يكفر ؛ لأن نبوته لم تثبت بدليل قاطع . قال ابن نجيم المصري الحنفي^(١) : إن من أنكر نبوة الخضر لا يكفر ؛ وذلك لعدم

(١) ابن نجيم هو : زين الدين بن إبراهيم بن محمد المصري الحنفي ، الشهير : بابن نجيم . فقيه أصولي . من تصانيفه : البحر الرائق ، والأشباه والنظائر . توفي سنة : ٩٧٠ هـ .

الإجماع على نبوته^(١)، وذهب النفراوي^(٢) المالكي إلى أن من سبَّ الخضر، فإنه يُنكَلُّ به نكالاً شديداً، لكن لا يُقتل ؛ لأنه مختلف في نبوته^(٣).

أما من قام لديه الدليل على نبوة الخضر عليه السلام فإنه يجب أن يؤمن به نبياً كسائر الأنبياء والمرسلين، وأنه صادق مُصدِّق، مبعوث من ربه - تبارك وتعالى - وأنه بلغ رسالة ربه، وأدى الأمانة التي أنيطت بجميع الرسل، وهي: الدعوة إلى توحيد الله، ونيل الشريك. وقد أثار عن أبي العلاء المعري^(٤) كلاماً لا يليق بالخضر؛ قال:

= ترجمته: شذرات الذهب (٥٢٣/١٠)، والكواكب السائرة (١٥٤/٣)، والأعلام (٦٤/٣)، ومعجم المؤلفين (٧٤٠/١).

(١) انظر: البحر الرائق (١٣٠ / ٥).

(٢) النفراوي هو: أحمد بن غنيم بن سالم بن مهنا النفراوي، الفقيه المالكي. من مؤلفاته: الفواكه الدواني على رسالة ابن أبي زيد القيرواني في فروع الفقه المالكي، وله شرح على الأجرومية. توفي سنة: ١١٢٥هـ.

ترجمته: عجائب الآثار (١٢٧/١)، ومعجم المطبوعات (١٨٦٣/٢)، ومعجم المؤلفين (٢٢٢/١).

(٣) انظر: الفواكه الدواني (٧٨ / ١)، (٢٠٣/٢).

(٤) أبو العلاء المعري هو: أحمد بن عبد الله بن سليمان، التنوخي المعري، الشاعر الفيلسوف. ولد ومات في المعرة. كان نحيف الجسم، وأصيب بالجذري وهو صغير، فعمي، وقال الشعر وهو ابن إحدى عشرة سنة. كان يلعب النرد والشطرنج، ويحرم إيلام الحيوان، ولم يأكل اللحم خمساً وأربعين سنة، وكان يلبس خشن الثياب، رماه جماعة من أهل العلم بالزندقة والإلحاد، وله شعر فيه انحراف كبير. =

لم تُكفَّه الخُضْرُ من لُؤْمٍ ولا كَرَمٍ و لا تجاوز عن موسى ولا الخضر^(١)
وقال يحيى بن عيسى الكركي الزنديق : إن الخضر أخطأ في خرق
السفينة ، وأن الذي اعترض عليه أجهل منه^(٢) .

ـ وديوان شعره الذي ضمنه حكمته وفلسفته، ثلاثة أقسام : لزوم ما لا يلزم ، ويعرف :
باللزوميات ، وسقط الزند ، وضوء السقط ، وقد تُرجم كثير من شعره إلى غير العربية ، وأما كتبه
فكثيرة ، ذكرها مفهوسة ياقوت في معجم الأدباء ؛ أشهرها: رسالة الغفران ، وعبث الوليد شرح
به ديوان البحرني ونقده ، ورسالة ، وشرح ديوان المتنبي ، وخطبة الفصيح ؛ ضمنها كل ما حواه
فصيح ثعلب ، وغيرها . توفي سنة : ٤٤٩ هـ .

ترجمته : تاريخ بغداد (٤/٢٤٠ — ٢٤١)، ونزهة الألبا (ص: ٣٥٣ — ٣٥٤)، والمنظم (١٦/
٢٢ — ٢٧)، ومعجم الأدباء (١/٣٩٦ — ٤٥٩)، وإنباه الرواة (١/٨١ — ١١٨)، ووفيات الأعيان
(١/١١٣ — ١١٦)، وسير الأعلام (١٨/٢٣ — ٣٩)، وميزان الاعتدال (١/١١٢)، والوفاي بالوفيات
(٧/٩٤ — ١١١)، ونكت الهميان (ص: ١٠١ — ١١٠)، ولسان الميزان (١/٢٠٣ — ٢٠٨)، وبغية
السوعة (١/٣١٥ — ٣١٧)، وشنرات الذهب (٥/٢٠٩ — ٢١٢)، والأعلام (١/١٥٧)، ومعجم
المؤلفين (١/١٨١ — ١٨٣)، ولكثير من الباحثين تصانيف في آراء المعري وفلسفته ؛ منها: نصر
الأعيان لابن الوزير اليميني في التنفير من شعر أبي العلاء، وليوسف اليديعي: أوج التحري عن حيشة
أبي العلاء المعري، و لكمال الدين ابن العلم: الإنصاف والتحري في دفع الظلم والتجري عن أبي
العلاء المعري، و لعبد العزيز الميمني: أبو العلاء وما إليه، ولأحمد تيمور: أبو العلاء المعري نسبه
وأخباره وشعره، ولعباس محمود العقاد: رجعة أبي العلاء .

(١) اللزوميات (١/٤٤٤) . قال الشارح : تكفه : لم تكف شره ، والخضر : صفة للقام ، والخضر
: البحار ، كناية عن الكرم ، أي : لم ينح منه اللقام ولا الكرام ، وقوله : ولا تجاوز موسى ولا
الخضر ، أي : لم يتخطاه حتى الأنبياء . قلت : ليس هذا بغريب على أبي العلاء .

(٢) انظر : خلاصة الأثر (٤/٤٧٩) ، والكركي هذا عاش بمصر ، وعنه شتات وكفريات غير

هذه ، وقتل على زنتقه سنة : ١٠١٠ هـ .

ترجمته : خلاصة الأثر (٤/٤٧٨ — ٤٨٠) .

الفصل الثاني :

القول في تعمير الخضر ، وحياته ، أو

موته

وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : القائلون بتعمير الخضر ،
وحياته إلى اليوم ، وأدلتهم .

المبحث الثاني : القائلون بموت الخضر ،
وأدلتهم .

المبحث الثالث : وقفة مع فتوى لشيخ الإسلام
في حياة الخضر .

المبحث الأول : القائلون بتعمير الخضر ، وحياته إلى اليوم ، وأدلتهم :

المطلب الأول : من قال بتعمير الخضر ، وحياته إلى اليوم :

اتفقت الصوفية على أن الخضر حي لم يمّت^(١) ؛ قال النووي : " جمهور العلماء على أنه حي ، موجود بين أظهرنا ، وذلك متفق عليه عند الصوفية ، وأهل الصلاح والمعرفة ، وحكاياتهم في رؤيته ، والاجتماع به ، والأخذ عنه ، وسؤاله ، وجوابه ، ووجوده في المواضع الشريفة ، ومواطن الخير أكثر من أن يحصر ، وأشهر من أن يستر "^(٢) ، وعزا ابن حزم هذا القول الى الصوفية^(٣).

وقال الياضي : " وما ذكرت من كون الخضر حيًا هو قول الذي قطع به الأولياء ، ورجحه الفقهاء الأصوليون ، وأكثر المحدثين ، واشتهر في عامة العوام "^(٤).

وحكى ابن الصلاح أن القول بحياة الخضر هو قول الجمهور ؛ قال : " أما الخضر - عليه السلام - فهو من الأحياء عند جماهير الخاصة من العلماء ، والصالحين ، والعامّة معهم في ذلك ، وإنما شذّ بإنكار ذلك بعض أهل الحديث "^(٥).

(١) انظر : الفصل في الملل والنحل لابن حزم (٤ / ١٣٨) ، وفيض القدير (٤ / ٣٠) ، وروح البيان (٥ / ٢٦٨) .

(٢) شرح النووي على مسلم (١٥ / ١٩٧) و (١٦ / ١٣٥) ، وانظر : تهذيب الأسماء واللغات (١ / ١٧٧) ، والمجموع (٥ / ٣٠٥) .

(٣) انظر : الفصل لابن حزم (٥ / ٣٧) .

(٤) نشر المحاسن العالية (ص : ٣٩٥ — ٣٩٦) ، وانظر : روض الرياحين (ص : ٤٢٨) .

(٥) فتاوي ابن الصلاح (ص : ٦١ — ٦٢) .

وهو اختيار الشافعية ، بل هو قول الجمهور ، حكاه النووي^(١) .
 وقال ابن كثير : " والجمهور على أنه باقٍ إلى اليوم "^(٢) .
 وقال القسطلاني : " والأكثر — كما قال النووي — على حياته
 بين أظهرنا ، واتفق سادات الصوفية ؛ كإبراهيم بن أدهم ، وبشر
 الخافي ، وسري السقطي ، والجنيد ، وبه قال عمر بن عبدالعزيز "^(٣) .
 وقال المناوي : " قال ابن عطاء^(٤) : بقاء الخضر إلى الآن أجمع عليه
 هذه الطائفة ، وتواتر عن أولياء كل عصر لقاءه ، والأخذ عنه ،
 واشتهر إلى أن بلغ حد التواتر الذي لا يمكن جحده "^(٥) .
 ومن ذهب إلى هذا القول من أهل العلم :

(١) انظر : المجموع (٣٠٥ / ٥) .

(٢) البداية والنهاية (٣٠٦ / ١) .

(٣) إرشاد الساري (٣٨٤ / ٥) .

(٤) ابن عطاء هو : تاج الدين أحمد بن محمد بن عبدالكريم ابن عطاء الله السكندري المالكي ،
 صاحب الحكم العطائية المشهورة . صاحب أبا العباس المرسى الشاذلي . قام على شيخ الإسلام
 ابن تيمية ، وكان يتكلم بالجامع الأزهر ، فيمزج كلام القوم بآثار عن السلف ، وفنون من
 العلم ، فكثر اتباعه ، وكان المتكلم على لسان الصوفية في زمانه . توفي سنة : ٧٠٩ هـ .

ترجمته : الوافي بالوفيات (٥٧ / ٨ — ٥٨) ، والنجوم الزاهرة (٢٨٠ / ٨) ، وطبقات الشافعية
 للسبكي (٢٣ / ٩ — ٢٤) ، ومراة الجنان (١٨٥ / ٤) ، والديباج المذهب (ص : ٧٠) ،
 والدرر الكامنة (٢٧٣ / ١ — ٢٧٥) ، وحسن المحاضرة (١ / ٥٢٥) ، وطبقات الشعرا (٢ /
 ٢٠) ، والبدر الطالع (١ / ١٠٧ — ١٠٩) ، وشذرات الذهب (٨ / ٣٦ — ٣٨) ، وشجرة
 النور الزكية (١ / ٢٠٤) ، ومعجم المطبوعات العربية (١ / ١٨٤) ، وجامع الكرامات للنبهاني
 (١ / ٥٢٥) ، وجامع الكرامات العلية في طبقات السادة الشاذلية للكوهن (ص : ١١٧ —
 ١١٩) ، والأعلام (١ / ٢٢١ — ٢٢٢) ، ومعجم المؤلفين (١ / ٢٧٥) .

(٥) فيض القدير (٣٠ / ٤) .

١. كعب الأحبار : قال : " الخضر على منبر من نور بين البحر الأعلى ، والبحر الأسفل ، وقد أمرت دواب البحر أن تسمع له وتطيع ، وتعرض عليه الأرواح غدوة ، وعشيًا " (١).
٢. عمر بن عبد العزيز (٢).
٣. الحسن البصري : قال : " وُكِّل إلياس بالفيافي ، ووُكِّل الخضر بالبحور ، وقد أعطيا الخلد في الدنيا إلى الصيحة الأولى وأههما يجتمعان في كل موسم في كل عام " (٣) ، وروي عنه القول بموته .
٤. وهب بن منبه (٤).
٥. عمرو بن دينار (٥) قال : " إن الخضر وإلياس لا يزالان حين في الأرض مادام القرآن فيها ،

(١) عزاه ابن حجر في " الزهر النضر " (ص : ٧٦) ، والإصابة (٢ / ٢٩٣) ، والسيوطي في " الدر المنثور " (٥ / ٤٣٢) إلى العقيلي عن عبدالله بن المغيرة عن ثور عن خالد بن معدان عن كعب ، قال : وقال العقيلي : عبدالله بن المغيرة يحدث بما لا أصل له ، وقال يونس : إنه منكر الحديث .

(٢) روي عنه أنه لقيه ، وسيأتي الروايات - إن شاء الله - في (ص : ٦٤٩ - ٦٥١) .

(٣) المنتظم (١ / ٣٦١ - ٣٦٢) ، و تاريخ دمشق لابن عساكر (٩ / ٢١٠) ، بغير إسناد ، وانظر : الدر المنثور (٢ / ١١٨) وعزاه لابن عساكر ، وقال ابن الجوزي في " الموضوعات " (١ / ٣١٧) : قال ابن المنادي : روي عن الحسن بقاء الخضر ، وهو مأخوذ عن غير ملتنا ، انتهى . وانظر : كشف الخفا (١ / ٥٠) .

(٤) انظر الإتيان للسيوطي (٤ / ٦٦) .

(٥) عمرو بن دينار ، أبو محمد الجمحي ، مولا هم ، المكي ، شيخ الحرم في زمانه . سمع بعض الصحابة ؛ كأنس ، وابن عباس ، وجابر ، وابن عمر . توفي سنة : ١٢٦ هـ .

ترجمته : طبقات ابن سعد (٦ / ٢٩ - ٣٠) ، والتاريخ الكبير (٦ / ٤٢٨) ، والمعارف (ص : ٤٦٨) ، والجرح والتعديل (٦ / ٢٣١) ، وتغذيب الكمال (٢٢ / ٥ - ١٢) ، =

فإذا رُفِعَ ماتا" (١).

٦. خصيف بن عبد الرحمن (٢) ؛ قال : " أربعة من الأنبياء أحياء : اثنان في السماء : عيسى ، وإدريس ، واثنان في الأرض : الخضر ، وإلياس ؛ فأما الخضر فإنه في البحر ، وأما صاحبه فإنه في البر " (٣).

= وسير الأعلام (٣٠٠/٥ — ٣٠٧) ، وتهذيب التهذيب (٢٨ / ٨ — ٣٠) ، وشذرات الذهب (١١٥ / ٢) ، والأعلام (٧٧ / ٥) .

(١) انظر : عرائس المجالس (ص : ٢٢٤) ، وتفسير القرطبي (٤٣/١١) ، وتفسير الثعالبي (٢/ ٣٩٢) .

(٢) خصيف هو : خصيف بن عبد الرحمن الجزري ، أبو عون الحارثي الخضرمي الأموي ، مولى عثمان بن عفان ، ويقال مولى معاوية . رأى أنس ، وروايته عن التابعين . قال الإمام أحمد : ليس بحجة ، ولا قوي في الحديث ، وقال مرة : ضعيف ، وقال ابن معين : ليس به بأس ، ووثقه العجلي ، وقال أبو حاتم : صالح يخلط ، وتكلم في سوء حفظه ، وقال ابن حجر : صدوق سيئ الحفظ ، خلط بآخره ، ورمي بالإرجاء . توفي على الأرجح سنة : ١٣٧هـ .

ترجمته : طبقات ابن سعد (٧ / ٣٣٤) ، والتاريخ الكبير (٢٢٨ / ٣) ، وثقات العجلي (ترجمة : ٣٨١) ، وضعفاء النسائي (ترجمة : ١٧٧) ، وضعفاء العقيلي (٣١ / ٢ — ٣٢) ، والجرح والتعديل (٣ / ٤٠٣ — ٤٠٤) ، والمجروحين (١ / ٢٨٣) ، والكامل لابن عدي (٣ / ٩٤٠ — ٩٤٣) ، وتهذيب الكمال (٨ / ٢٥٧ — ٢٦١) ، وسير الأعلام (٦ / ١٤٥) ، وميزان الاعتدال (١ / ٦٥٣ — ٦٥٤) ، وتهذيب التهذيب (٣ / ١٤٣ — ١٤٤) ، والتقريب (ص : ٢٩٧) ، وشذرات الذهب (٢ / ١٨٣ — ١٨٤) .

(٣) عزاه ابن حجر في " الزهر النضر " (ص : ٧٦) ، وفي " الإصابة " (٢٩٣ / ٢) الى ابن شاهين ، قال : بسند ضعيف الى خصيف . وأخرجه ابن عساكر في " تاريخه " (٩ / ٢٠٧) عن كعب الأحبار ، وانظر : فتح الباري (٦ / ٤٣٤) ، والدر المنثور (٥ / ٤٣٢) و (٧ / ١١٧) .

٧. إبراهيم بن سفيان^(١) ؛ راوي صحيح مسلم : ذكر أن الرجل الذي يقتله الدجال هو الخضر^(٢) .
٨. معمر بن راشد^(٣) : وافق سفيان في قوله .
٩. أبو اليقظان الكوفي^(٤) .

(١) إبراهيم بن سفيان هو : أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن سفيان ، راوي صحيح مسلم . قال ابن نقطة : ثقة . توفي سنة : ٣٠٠ هـ .
انظر : التقييد لابن نقطة (١ / ١٠٠ ، ٣٨٥) .
(٢) انظر : انظر : صحيح مسلم (٤ / ٢٢٥٦) ، وشرح النووي على صحيح مسلم (١٨ / ٩٦) ، والغوامض والمبهات لابن بشكوال (٢ / ٥٨٤) ، والفردوس للدليمي (٥ / ٤٥٠) .
(٣) معمر بن راشد الأزدي هو : أبو عروة معمر بن راشد الأزدي ، البصري ، نزل اليمن . الحدث المشهور ، الحافظ ، وأول من صنف في اليمن . توفي سنة : ١٥٣ هـ ، وقيل : ١٥٤ هـ .

ترجمته : طبقات ابن سعد (٦ / ٧٢) ، وتاريخ البخاري (٧ / ٣٧٨ — ٣٧٩) ، والجرح والتعديل (٨ / ٢٥٥ — ٢٥٧) ، وتهذيب الأسماء واللغات (٢ / ١٠٧) ، وتهذيب الكمال (٢٨ / ٣٠٣ — ٣١٢) ، وسير الأعلام (٧ / ٥ — ١٨) ، وتذكرة الحفاظ (١ / ١٩٠ — ١٩١) ، وميزان الاعتدال (٤ / ١٥٤) ، وتهذيب التهذيب (١٠ / ٢٤٣ — ٢٤٦) ، وشذرات الذهب (٢ / ٢٤٤ — ٢٤٦) ، والأعلام (٧ / ٢٧٢) ، ومعجم المؤلفين (٣ / ٩٠١) .

(٤) انظر : المعمرين من العرب لأبي حاتم السجستاني (ص : ٩) ، وهو : عمار بن محمد ، أبو اليقظان الكوفي . ابن أخت سفيان الثوري . سكن بغداد ، وحدث عن الأعمش ، وعنه الإمام أحمد ، والحسن بن عرفة . وثقه قوم ، وقال ابن حبان : كان ممن فحش خطوه ، وكثر وهمه فاستحق الترك . توفي سنة : ١٨٢ هـ .

ترجمته : تاريخ بغداد (١٢ / ٢٥٢ — ٢٥٣) ، والتاريخ الكبير (٧ / ٢٩) ، والجرح والتعديل (٦ / ٣٩٣) ، وطبقات ابن سعد (٦ / ٣٦١) ، (٧ / ٢٣٧) ، وللمنظم (٩ / ٦٨) ، وتهذيب الكمال (٢١ / ٢٠٤ — ٢٠٧) ، وتهذيب التهذيب (٧ / ٤٠٥ — ٤٠٦) ، والتقريب (ص : ٧٠٩) .

١٠. أبو عبيدة معمر بن المثنى^(١).
١١. محمد بن سلام الجمحي^(٢).
١٢. أبو زرعة الرازي^(٣).
١٣. الحكيم الترمذي^(٤).
١٤. الثعلبي المفسر؛ قال: "والصحيح أنه نبي معمر محبوب عن الأبصار"^(٥).

(١) انظر: المعمرين من العرب لأبي حاتم السجستاني (ص: ٩).

(٢) انظر: المصدر السابق، الصفحة نفسها، ومحمد بن سلام الجمحي: عالم أخباري، أديب. له: طبقات فحول الشعراء. توفي سنة: ٢٣١هـ.

ترجمته: الجرح والتعديل (٢٧٨/٧)، وطبقات النحويين (ص: ١٩٧)، وتاريخ بغداد (٣٢٧/٥)، ونزهة الألباء (ص: ١٥٧)، ومعجم الأدباء (٣٤٥/٥-٣٤٦)، وإنباه الرواة (١٤٣/٣-١٤٥)، وسير الأعلام (٦٥١/١٠-٦٥٢)، وميزان الاعتدال (٥٦٧/٣-٥٦٨)، والوافي بالوفيات (١١٤/٣-١١٥)، والبداية والنهاية (٣٢١/١٠)، وبغية الوعاة (١١٥/١)، وطبقات المفسرين للداودي (٢-١٥١)، وشنذرات الذهب (١٤٢/٣)، والأعلام (١٤٦/٦)، ومعجم المؤلفين (٣٢٦/٣-٣٢٧).
(٣) انظر: تاريخ ابن عساكر (٣٣/٣٨-٣٤)، وأبو زرعة الرازي هو: عبيد الله بن عبد الكريم بن يزيد بن فروخ القرشي المخزومي بالولاء، المعروف: بأبي زرعة الرازي، الإمام، المحدث، الحافظ المتقن. رحل كثيراً في طلب الحديث، ولقي الإمام أحمد ببغداد. توفي سنة: ٢٦٤هـ.

ترجمته: الجرح والتعديل (٣٢٨/١-٣٢٩) و (٣٢٤/٥-٣٢٦)، وتاريخ بغداد (٣٢٦/١٠-٣٣٧)، وطبقات الحنابلة (١٩٩/١-٢٠٣)، والمنظوم (١٩٣/١٢-١٩٥)، وتهذيب الكمال (٨٩/١٩-١٠٤)، وسير الأعلام (٦٥/١٣-٨٥)، وتذكرة الحفاظ (٥٥٧/٢-٥٥٩)، ومروءة الجنان (١٣١/٢)، والبداية والنهاية (٤٠/١١)، وتهذيب التهذيب (٣٠/٧-٣٤)، وشنذرات الذهب (٢٧٨/٣-٢٨٠)، والأعلام (١٩٤/٤)، ومعجم المؤلفين (٢٥١/٢).

(٤) انظر: ختم الأولياء (ص: ٣٦٢).

(٥) عرائس المجالس (ص: ٢٢٤).

١٥. أبو طالب المكي؛ قال: إن القطب يجاري الخضر، ويجتمع معه^(١).

١٦. أبو حامد الغزالي؛ قال: "إن ما حكى عنهم - أي الصوفية - من مشاهدة الخضر - عليه السلام - والسؤال منه، ومن سماع صوت الهاتف، ومن فنون الكرامات، خارج عن الحصر"^(٢)، وقال: "كما يسمع صوت الهاتف عند صفاء القلب، فيشاهد - أيضاً - بالبصر صورة الخضر - عليه السلام - فإنه يتمثل لأرباب القلوب بصور مختلفة"^(٣).

١٧. عبد المغيث بن زهير الحربي؛ ألف جزءاً في أخبار الخضر نصر فيه القول بحياته^(٤).

(١) قوت القلوب (٢/ ٢٣٥)، وأبو طالب المكي هو: محمد بن علي بن عطية الحارثي، الشهير بأبي طالب المكي. قال الخطيب: صنف كتاباً سماه: قوت القلوب على لسان الصوفية، ذكر فيه أشياء منكراً مستبشرة في الصفات، وقدم بغداد بغداد فاجتمع الناس عليه في مجلس الوعظ، فخلط في كلامه، وحفظ عنه أنه قال: ليس على المخلوقين أضر من الخالق، فبدعه الناس وهجروه، اهـ. توفي سنة: ٣٨٦ هـ.

ترجمته: تاريخ بغداد (٣/ ٨٩)، والمتنظم (١٤/ ٣٨٥)، والوافي بالوفيات (٤/ ١١٦)، والأنساب للسمعاني (٥/ ٣٧٦)، ووفيات الأعيان (٤/ ٣٠٣ - ٣٠٤)، وميزان الاعتدال (٣/ ٦٥٥)، ومرآة الجنان (٢/ ٣٢٣)، وشذرات الذهب (٤/ ٤٦٠ - ٤٦١)، والأعلام (٦/ ٢٧٤)، ومعجم المؤلفين (٣/ ٥٢٢).

(٢) انظر: إحياء علوم الدين (٣/ ٢٥).

(٣) إحياء علوم الدين (٢/ ٢٩٤).

(٤) انظر: (ص: ١٦٨).

١٨. عبد الله بن علي بن محمد الفراء ؛ ألف رسالة بعنوان : الروض النضر في حياة أبي العباس الخضر^(١).

١٩. السهيلي^(٢).

٢٠. ابن عربي ، قال : " خضر صاحب موسى - عليه السلام - أطال الله عمره إلى الآن "^(٣) ، وزعم أن الخضر يظهر في آخر الزمان مع أصحاب الكهف عند ظهور المهدي ، ويكون أفضل شهداء عسكره^(٤).

٢١. النووي^(٥).

٢٢. أحمد بن عمر الأنصاري ، أبو العباس المرسى ، الشاذلي ؛ ادعى لقيا الخضر ، ثم قال: لو جاءني ألف فقيه يجادلوني في ذلك ويقولون بموت الخضر ، ما رجعت إليهم^(٦).

٢٣. عزُّ الدين بن عبد السلام^(٧): سئل : عن الخضر أخيه هو أم لا ؟ فقال : لو أخبر عنها

(١) انظر (ص: ١٦٧) .

(٢) انظر : التعريف والإعلام للسهيلي (ص : ١٨٩ — ١٩٠) ، والبداية والنهاية (١ / ٣١٤) .

(٣) الفتوحات المكية (١ / ١٨٥ — ١٨٦) .

(٤) انظر روح البيان لإسماعيل حقي (٥ / ٢٦٩) ، وهذا الخير مما لاخطام له ولا زمام ، بل هو

محض الكذب . وانظر : روح المعاني (١٥ / ٣٢٨) .

(٥) انظر: شرح النووي على صحيح مسلم (١٨ / ٩٦) ، وتغذيب الأسماء واللغات (١ / ١٧٧) .

(٦) جامع الكرامات (١ / ٥٢١) .

(٧) العز بن عبد السلام هو : أبو محمد عبدالعزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم السلمي الدمشقي ثم المصري الشافعي . ولي الخطابة بجامع دمشق ، وكان معروفا بالإنكار على الولاة ؛ أنكر على الملك الصالح إسماعيل ابن الملك العادل تسليمه صفد — قلعة في بلاد الشام — فجزله وسجّنه -

ابن دقيق العيد^(١) أنه رآه بعينه أكنتم تصدقونه أم تكذبونه ؟ فقالوا : بل نصدقه ، فقال : والله أخبر عنه سبعون صديقاً أهم رأوه بأعينهم ، كل واحد منهم أفضل من ابن دقيق العيد^(٢).

٢٤. اليافعي ؛ ألف رسالة بعنوان : نشر الروض العطر في حياة سيدنا الخضر^(٣).

= الملك ، فتوجه إلى الديار المصرية ، فاستقبله الملك الصالح نجم الدين أيوب صاحب مصر ، وولاه قضاء مصر ماعدا القاهرة ، مع خطابة جامع مصر ، ثم عزل نفسه من القضاء ، وعزله السلطان من الخطابة ، فلزم بيته يدرس . انتهت إليه رئاسة المذهب ، وكان مع شدته فيه حسن محاضرة بالوادع والأشعار ، ويحضر السماع ويرقص . له : التفسير الكبير ، والإمام في أدلة الأحكام ، وقواعد الأحكام في إصلاح الأنام في أصول الفقه ، والإشارة إلى الإنجاز في بعض أنواع الحجاز ، وغيرها . توفي سنة : ٦٦٠ هـ .

ترجمته : العبر (٢٩٩ / ٣) ، والبداية والنهاية (٢٤٨ / ١٣) ، والنجوم الزاهرة (٢٠٨ / ٧) ، ومروءة الجنان (١١٦ / ٤) ، وطبقات الشافعية للسبكي (٢٥٥ — ٢٠٩ / ٨) ، وللاسنوني (٨٤ / ٢) ، وفوات الوفيات (٣٥٠ / ٢) ، وشذرات الذهب (٥٢٢ / ٧ — ٥٢٤) ، والأعلام (٢١ / ٤) ، ومعجم المؤلفين (١٦٢ / ٢) .

(١) ابن دقيق العيد ، هو : تقي الدين أبو الفتح محمد بن علي بن وهب بن مطيع القشيري المنفلوطي ، المعروف : بابن دقيق العيد ، صاحب التصانيف ؛ له : الإمام ، وشرحه : الإمام في الأحكام ، والاقتراح في أصول الدين وعلوم الحديث ، وشرح على عمدة الأحكام . ولي قضاء الديار المصرية . توفي : ٧٠٢ هـ .

ترجمته : تذكرة الحفاظ (١٤٨١ / ٤) ، ومعجم المحدثين (ص : ٢٥٠) ، والوفيات (١٩٣ / ٤ — ٢٠٩) ، وطبقات السبكي (٢٠٧ / ٩ — ٢٤٩) ، والدياج المذهب (ص : ٣٢٤ — ٣٢٥) ، والدرر الكامنة (٩٤ / ٤ — ٩٦) ، وطبقات الحفاظ للسيوطي (ص : ٥١٣) ، وحسن المحاضرة (١٦٨ / ٢ — ١٧١) ، وشذرات الذهب (١١٨ / ١٣) ، والبدر الطالع (٢٢٩ / ٢ — ٢٣٢) ، وأبجد العلوم (٣ / ١٥٦ — ١٥٨) ، والإعلام (٢٨٣ / ٦) ، ومعجم المؤلفين (٥٥٣ / ٣ — ٥٥٤) .

(٢) انظر : روض الرياحين لليافعي (ص : ٤٢٨) .

(٣) انظر (ص : ١٧٠) من البحث ، ورجَّح هذا القول في " روض الرياحين " (ص : ٤٢٨) .

٢٥. تاج الدين السبكي^(١).
 ٢٦. زين الدين العراقي^(٢).
 ٢٧. الأبي ، شارح صحيح مسلم^(٣).
 ٢٨. علم الدين البساطي ؛ قاضي المالكية في عصره^(٤).
 ٢٩. الثعالبي المفسر^(٥).

- (١) انظر : : طبقات الشافعية الكبرى (٢ / ٢٤٥) ، وتاج الدين السبكي ، هو : عبد الوهاب ابن علي بن عبد الكافي الأنصاري السبكي ، الشافعي . فقيه ، أصولي ، مؤرخ ، أديب ، ناظم . ولي القضاء وخطابة الجامع الأموي بدمشق . من تصانيفه : معيد النعم ، وطبقات الشافعية الكبرى ، وشرح على منهاج الأصول للبيضاوي ، وغيرها . توفي سنة : ٧٧١ هـ .
- (٢) انظر : : الزهر النضر (ص : ١٦١) ، والإصابة (٢ / ٣٣٥) ، والدرر الكامنة (٣ / ٢٠) ، وفيض القدير (٤ / ٤٣٨) ، والتحفة اللطيفة في تاريخ المدينة الشريفة (٢ / ٢٠) ، وهو : أبو الفضل عبد الرحمن بن الحسين بن عبد الرحمن الكردي الشافعي ، المصري ، المعروف : بزين الدين العراقي ، شيخ ابن حجر . محدث ، فقيه . له : التكت على ابن الصلاح ، ونظم مقدمة ابن الصلاح ، وشرحها ، وله : المغني عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج ما في الإحياء من الأخبار . توفي سنة : ٨٠٦ هـ .
- ترجمته : إنباء الغمر (٥ / ١٧٠ — ١٧٦) ، الضوء اللامع (٤ / ١٧١ — ١٧٨) ، وشنرات الذهب (٩ / ٨٧ — ٨٨) ، وحسن المحاضرة (١ / ٣٦٠ — ٣٦٢) ، والبدر الطالع (١ / ٣٥٤ — ٣٥٦) ، والأعلام (٣ / ٣٤٤ — ٣٤٥) ، ومعجم المؤلفين (٢ / ١٣٠) .
- (٣) شرح الأبي المسمى : إكمال لإكمال المعلم (٨ / ١٤٦) ، وهو : محمد بن خليفة بن عمر التونسي الوشتاني ، الشهير : بالأبي نسبة الى قرية بتونس . له : شرح المدونة ، وشرح على صحيح مسلم . توفي سنة : ٨٢٨ هـ .
- ترجمته : البدر الطالع (٢ / ١٦٩) ، والأعلام (٦ / ٣٤٩) ، ومعجم المؤلفين (٣ / ٢٧٨) .
- (٤) انظر : : الزهر النضر (ص : ١٦١) ، والإصابة (٢ / ٣٣٥) ، وانظر : (ص : ١٧٤) .
- (٥) انظر تفسير الثعالبي (٢ / ٣٨٨) ، وهو : عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف الثعالبي الجزائري المالكي . مفسر ، فقيه ، صوفي . له تفسير بعنوان : الجواهر الحسان في تفسير القرآن ، قطب العارفين في التصوف . توفي سنة : ٨٧٥ هـ .

٣٠. السيوطي ، وله جواب على سؤال ورد إليه^(١) يقول السائل :

ما أشهر القولين يا من علمه أربي على الأقران والنظرَاء
في موت مشهور الحياة أي الخضر وحياته يا فائزاً بثناء
قولان مشهوران قاهما الرضا شيخ الزمان وفائق العلماء
بقوام دين الله لُقّب وهو من بغداد يُشهر بين كل ملاء
وأقام برهاناً على فقدانه فاعجب لذا يا كامل الآراء
لازلت معدوداً لكل ملمة وجزيت يوم الحشر خير جزاء
فأجابه السيوطي بقوله :

من بعد حمدي دائماً وثنائي ثم الصلاة لسيد النجباء
للناس خلف شاع في خضر وهل أودى قديماً أو حيي ببقاء
ولكل قول حجة مشهورة تسمو على الجوزاء في العلياء
والمرتضى قول الحياة فكم له حججٌ بقل الدهر عن إحصاء
خضرٌ وإلياس بأرضٍ مثل ما عيسى وإدريس بقوا في سماء
هذا جواب ابن السيوطي الذي يرجو من الرحمن خير جزاء
٣١. الشعرائي^(٢).

٣٢. ابن حجر الهيتمي^(٣).

== ترجمته : الضوء اللامع (٤/ ١٥٢) ، وفهرس الفهارس (٢/ ١٣١- ١٣٢) ، والأعلام (٣/ ٣٣١) ، ومجمع المؤلفين (٢/ ١٢٢) .

(١) الحاوي للفتاوي للسيوطي (٢/ ١٣٩) .

(٢) انظر : الأنوار القدسية في بيان آداب العبودية بهامش الطبقات الكبرى له (١/ ٤) .

(٣) انظر : الفتاوى الحديثة (ص : ١٨٠) ، وهو : أحمد بن محمد بن علي بن حجر

الهيتمي الأنصاري ، الشافعي . تلقى علومه في الأزهر ، وبرع في التفسير ، والحديث ، والفقه ==

٣٣. نجم الدين الغيطي ؛ ألف رسالة في حياة الخضر^(١).
٣٤. الملا علي القاري^(٢).
٣٥. عبد الأحد بن مصطفى النوري ؛ له رسالة في حياة الخضر وإلياس^(٣).
٣٦. نوح بن مصطفى الرومي الحنفي ؛ ألف رسالة بعنوان : القول الدال على حياة الخضر ووجود الأبدال^(٤).
٣٧. أحمد بن محمد بن إسماعيل الطهطاوي الحنفي^(٥) ؛ صاحب مراقي الفلاح ، وذكر أنه قول الجمهور .

- = ، والكلام ، والتصوف ، وعلوم العربية . جاور بمكة سنة ، ثم عاد الى مصر . له : الزواجر عن اقتراف الكبائر، والفتاوى الحديثية، وكف الرعاع . توفي سنة : ٩٧٤ هـ .
- ترجمته : الكواكب السائرة (٣/ ١١١ — ١١٢) ، وشذرات الذهب (١٠/ ٥٤١ — ٥٤٣) ، والبرد الطالع (١/ ١٠٩) ، وفهرس الفهارس (١/ ٣٣٧ — ٣٤٠) ، ومعجم المطبوعات (١/ ٨١ — ٨٤) ، والأعلام (١/ ٢٣٤) ، ومعجم المؤلفين (١/ ٢٩٣ — ٢٩٤) .
- (١) انظر (ص : ١٧٤) ، وقد أوردنا في ملحق البحث .
- (٢) انظر : الخنر في أمر الخضر (ص : ١٤٩ — ١٧٢) .
- (٣) انظر (ص : ١٧٦) .
- (٤) انظر (ص : ١٧٦) .
- (٥) انظر : حاشية الطهطاوي على مراقي الفلاح (١/ ٤١٠) والطهطاوي ، ويقال : الطحطاوي الحنفي هو : أحمد بن محمد بن إسماعيل الطهطاوي الحنفي المصري ؛ مفتي الحنفية بالقاهرة . له : حاشية الدر المختار ، شرح تنوير الأبصار ، وله حاشية على مراقي الفلاح شرح نور الإيضاح . توفي سنة : ١٢٣١ هـ .
- ترجمته : عجائب الآثار للحجرتي (٣/ ٥٣١ — ٥٣٣) ، وفهرس الفهارس (١/ ٤٦٧ — ٤٦٨) ، ومعجم المطبوعات (٢/ ١٢٣٣ — ١٢٣٤) ، والأعلام (١/ ٢٤٥) ، ومعجم المؤلفين (١/ ٢٥١) .

٣٨. شهاب الدين أبو الثناء الآلوسي ، صاحب التفسير^(١).

٣٩. مؤلفو الموسوعة العربية الميسرة^(٢).

٤٠. محمد زكريا الكاندهلوي^(٣).

(١) انظر : روح المعاني (١٥ / ٣٢٠) .

(٢) انظر الموسوعة العربية الميسرة ، بإشراف : محمد شفيق غربال (١ / ٧٥٨) .

(٣) انظر : جماعة التبليغ (ص : ١١٠ — ١١٢ ، ٢٩٩ — ٣٠١) ، ومحمد زكريا الكاندهلوي

هو : ابن عم محمد يوسف الكاندهلوي — مؤسس جماعة التبليغ — وزوج أخته ، وأحد كبار

التبليغيين في القارة الهندية ، والمشرف الأعلى عليها . توفي سنة : ١٣٦٤ هـ .

ترجمته : ذيل الأعلام (ص : ١٧٧ — ١٧٨) ، والموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب

المعاصرة (١ / ٣٢٢) .

المطلب الثاني : استدلالات القائلين بتعميره :

الدليل الأول : قوله تعالى (آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا) [الكهف : ٦٥]
[قالوا : الرحمة : طول العمر ^(١) .

هذا تفسير بعيد يخالف ما قاله ابن عباس وأئمة التفسير في معنى الرحمة هاهنا .

الدليل الثاني : ما رواه الدارقطني في " الأفراد " من حديث ابن عباس قال : " الخضر ابن آدم لصلبه ، ونسئ له في أجله حتى يكذب الدجال " ^(٢) .

هذا الحديث صريح في تعمير لو صح ، وفيه من هو متهم بالكذب .
الدليل الثالث : ما رواه ابن إسحاق في " المبتدأ " ^(٣) قال : حدثنا أصحابنا : أن آدم - عليه السلام - لما حضرته الوفاة جمع بنيه ، وأمرهم أن يدفنوه في الشام ، وذكر قصة ، وفيها : أن جسد آدم بقي لم يدفن حتى جاء الخضر فدفنه حيث أراد آدم - عليه السلام - وكان قد دعا أن يطيل عمر من يدفنه إلى يوم القيامة ، فأبحر الله له ما وعده ، فهو يحيا إلى ما شاء الله أن يحيا ^(٤) .

(١) انظر : روح البيان (٥ / ٢٧٠) .

(٢) تقدم تحريجه (ص : ١٨٣) .

(٣) وهو المعروف : بمغازي ابن إسحاق ، وهو في طور المفقود إلا أوراها وحدث ، فطبع بتحقيق محمد حميد الله ، وليس فيها هذه الرواية .

(٤) انظر : المعمرين لأبي حاتم السجستاني (ص : ٩) ، وتاريخ مدينة دمشق لابن عساكر (١٦ / ٤٠٠) ، وبغية الطلب لابن العديم (٢ / ٢٩١) ، والبدية والنهاية (١ / ٣٠٤) ، والزهر النضر (ص : ٧١) ، والإصابة (٢ / ٢٩١) ، وفتح الباري (٦ / ٤٣٤) . والحديث ضعيف لجهالة ما بين ابن إسحاق ، وابن عباس .

هذه رواية ضعيفة لا تصلح دليلاً في المسألة .

الدليل الرابع : ما روي في حديث علي بن أبي طالب ، وفيه قصته مع ذي القرنين ، وأنه كان وزيره ، وأن ذا القرنين ظلّ اثنتي عشرة سنة يطلب عين الحياة ، فلما وصل إلى الظلمة جهّز جيشاً قوامه ستة آلاف عليهم الخضر ، فظفر بها ، وكانت أشدّ بياضاً من اللبن ، وأحلى من الشهد ، فترع ثيابه ، وشرب منها ، وتوضأ ، واغتسل ، ثم خرج ، وأخطأها ذو القرنين .

هذه الرواية فيها من هو متهم بالكذب .

الدليل الخامس : أحاديث اجتماع إلياس والخضر ، ولم يصحّ منها حديث ، حتى يكون حجة لمن قال بتعميره .

الدليل السادس : أحاديث تعزية الخضر للصحابه في وفاة النبي صلى الله عليه وسلم^(١) .

قال أبو الخطاب بن دحية^(٢) : لم يثبت اجتماع الخضر مع أحد من الأنبياء إلا مع موسى عليه السلام .

وقال الشنقيطي : على فرض صحة حديث التعزية ، لا يلزم من ذلك عقلاً ، ولا شرعاً ، ولا عرفاً أن يكون ذلك المعزي هو الخضر ، بل يجوز أن يكون أحد مؤمني الجن ، ودعوى أنّه الخضر تحكم بلا دليل

(١) تقدم تخريج حديث ذي القرنين والخضر في (ص: ٢٣٠) ، وانظر حديث الخضر وإلياس في

(ص: ٦١٤ — ٦٢٠) ، وحديث التعزية في (ص: ١١١٥ — ١١٢٥) .

(٢) انظر : الزهر النضر (ص : ٨٠) ، والإصابة (٢ / ٢٩٥) .

، وقولهم : كانوا يرونه أنه الخضر ليس بحجة لاحتمال خطأ ظنهم ، ولا يدل على إجماع^(١).

الدليل السابع : ما جاء في " صحيح البخاري " في قصة موسى والخضر - عليهما السلام- قال : قال سفيان : وفي حديث غير أبي عمرو قال : وفي أصل الصخرة عين يقال لها : عين الحياة ، لا يصيب من مائها شيء إلا حيي ، فأصاب الحوت من ماء تلك العين . قال : فتحرك وانسل من المكمل ، فدخل البحر^(٢).

قال ابن حجر : " لعل هذه العين إن ثبت النقل فيها مستند من زعم أن الخضر شرب من عين الحياة ، فخلد ، وذلك مذكور عن وهب بن منبه وغيره ممن كان ينقل من الإسرائيليات "^(٣).

وقال في موضع آخر : " لم يثبت ذلك مرفوعاً فيتحرر "^(٤).

الدليل الثامن : ما روي أن الخضر يلتقي بجبريل ، وميكائيل ، وإسرافيل في جبل عرفات^(٥) ، وهذا لم يصح .

الدليل التاسع : ما روي أن الخضر هو الذي يقتله الدجال في آخر الزمان ، وهذا لم يصح فيه شيء .

(١) انظر : أضواء البيان (٤ / ١٦٤) .

(٢) أخرجه البخاري في التفسير ، باب (فلما جاوزا قال لفته آتنا غداءنا) (٤ / ١٧٥٧ / رقم :

٤٤٥٠) ، والترمذي في التفسير ، باب ومن سورة الكهف (٥ / ٣٠٩ - ٣١٢ / رقم : ٣١٤٩) .

(٣) فتح الباري (٨ / ٤١٥) .

(٤) الزهر النضر (ص : ٨٢) .

(٥) سيأتي تخريج الروايات في (ص : ٦٣٩) إن شاء الله .

الدليل العاشر : ما ورد من الحكايات ، والأخبار الكثيرة عن التقاء الخضر بغيره من الصالحين ، ورؤيتهم له في الفلوات ، والبراري ، والأودية ، والصحاري ، ولا يُتصور اجتماعهم على الكذب^(١) ، ومنهم من يدّعي مقام " الخضرية " لتلقيه الخرقه عن الخضر ، أو لأخذه الطريقة عنه^(٢).

ومن الروايات : أن رجلاً لقي إلياس بوادي الأردن فسأله : كم من الأنبياء في الحياة ؟ فقال : أربعة : أنا والخضر في الأرض ، وإدريس وعيسى في السماء^(٣).

قال ابن حجر : " اعتنى بعض المتأخرين بجمع الحكايات المأثورة عن الصالحين وغيرهم ... مع ما في أسانيد بعضها مما يُضَعَّف ؛ لكثرة أغلاطه ، أو اتهامه بالكذب ؛ كأبي عبد الرحمن السلمي^(٤)

(١) انظر : الإصابة (٢ / ٢٩٤) ، وروح البيان (٥ / ٢٦٨) .

(٢) انظر : الزهر النضر (ص : ١٦٠) ، والإصابة (٢ / ٣٣٤) ، والبحر المحيط (٦ / ١٣٩) ، وروح المعاني (١٥ / ٣٢٦) ، وانظر في تفسير " مقام الخضرية " : طبقات الشعراي (٢ / ٥٦ ، ٧٦ ، ١٥٢) .

(٣) عزاه ابن حجر في الزهر النضر (ص : ١٤٠ — ١٤٣) ، والإصابة (٢ / ٣١٢ — ٣١٣) إلى إبراهيم الحنّلي في كتابه " الرماح " وقال ابن حجر : في إسناده جهالة ومتركون ، اهـ .

(٤) أبو عبد الرحمن السلمي هو : محمد بن الحسين بن محمد الأزدي ، المعروف : بأبي عبد الرحمن السلمي ، الصوفي ، صاحب التصانيف التي أربت على المائة ، منها : طبقات الصوفية ، والملاطمية ، وكان يضع لهم الأحاديث . قال الذهبي : في تصانيفه أحاديث وحكايات موضوعة ، وفي تفسيره أشياء لا تسوغ ، وفي آخر حياته ابتنى خاتقاه للصوفية في نيسابور . توفي سنة : ٤١٢ هـ .

ترجمته : تاريخ بغداد (٢ / ٢٤٨ — ٢٤٩) ، والمنتظم (١٥ / ١٥٠ — ١٥١) ، والوافي بالوفيات (٢ / ٣٨٠ — ٣٨١) ، ومراة الجنان (٣ / ٢١) ، وسير الأعلام (١٧ / ٢٤٧ — ٢٥٢) ،

وأبي الحسن بن جهضم^(١)

، ولا يقال : يُستفاد من هذه الأخبار التواتر المعنوي^(٢).

وحاصل الحكايات المروية في التقاء الخضر بهؤلاء المدعين لرؤيته يرجع إلى ما يلي :

١. أن يرى أحدهم مجهولاً ، يتكلم بكلام ، أو يُوصي بوصية ، أو يقول قولاً ، ثم يقول : أنا الخضر .
٢. أن يرى شخصاً مجهولاً ، ثم يغيب ، فيظنه من رآه أنه الخضر .

= وتذكرة الحفاظ (٣/ ١٠٤٦ — ١٠٤٧) ، وميزان الاعتدال (٣/ ٥٢٣ — ٥٢٤) ، طبقات السبكي (٤/ ١٤٣ — ١٤٧) ، والبداية والنهاية (١٢/ ١٤) ، وطبقات الأولياء (ص : ٣١٣ — ٣١٥) ، ولسان الميزان (٥/ ١٤٠ — ١٤١) ، وطبقات المفسرين للسيوطي (ص : ٨٤ — ٨٥) ، وللدوادودي (٢/ ١٤٢ — ١٤٣) ، والكواكب الدرية (١/ ٦٣٨ — ٦٤٠) ، وشذرات الذهب (٥/ ٦٧) ، وجامع الكرامات (١/ ١٧٨ — ١٧٩) ، والأعلام (٦/ ٩٩) ، ومعجم المؤلفين (٣/ ٢٦١ — ٢٦٢) ، ولنور الدين شريعة ترجمة ضافية في مقدمة طبقات الصوفية (ص : ١٦ — ٥٢) .

(١) أبو الحسن بن جهضم هو : علي بن عبد الله بن الحسن بن جهضم الهمداني ، المخاور ، شيخ الصوفية بالحرم المكي . اقم بالكذب. قال ابن خيرون : تكلم فيه ، قال : وقيل : إنه يكذب ، وقال غيره : اقموه بوضع صلاة الرغائب ، وكذبه الذهبي وابن حجر ، ورماه ابن القيم بالوضع . له : بحجة الأسرار في التصوف. توفي سنة : ٤١٤ هـ .

ترجمته : المنتظم (١٥/ ١٦) ، ومرآة الجنان (٣/ ٢٢) ، وسير الأعلام (١٧/ ٢٧٥ — ٢٧٦) ، وتذكرة الحفاظ (٣/ ١٠٥٧) ، والمغني في الضعفاء (٢/ ١٩) ، وميزان الاعتدال (٣/ ١٤٢ — ١٤٣) ، والكشف الخفي (ص : ١٨٨) ، والمنار المنيف (ص : ٧٦) ، والبداية والنهاية (١٢/ ١٨) ، ولسان الميزان (٤/ ٢٣٨) ، والزهر النضر (ص : ١٥٦) ، والإصابة (٢/ ٣٣٢) .

(٢) الإصابة (٢/ ٢٩٤) .

٣. أن يتحدث شخص بأنه رأى رجلاً من صفته هكذا وكذا ، وقال له :
كذا وكذا ، فيقال له : هذا الخضر .

٤. أن يدّعي شخص رؤية الخضر والاجتماع به .
فهذه الأمثلة لا يُعوّل عليها في إثبات حياته ؛ فقد يكون شاهد رجلاً يدعي أنه الخضر ، أو اسمه خضر ، وليس بالخضر النبي ، أو يكون رأى حنّاً تَمَثَّل له في صورة بشر ، وزعم أنه الخضر إلى غير ذلك من الظنون الكاذبة .

الدليل الحادي عشر : الاستصحاب ؛ قالوا : إنه قد ثبت وجود الخضر ، فلا يكون عدمه إلا بدليل ، ولا دليل على موته ، وليس في موته نصٌّ من كتاب ، أو سنة ، أو إجماع ، ولا نُقل أنه مات بأرض كذا ، في وقت زمن ملك من الملوك^(١) .

والجواب عن هذا الاستدلال بأن يُعكس الدليل عليه .
والحاصل : أن ما استدل به القائلون بتعمير الخضر - عليه السلام - لا تثبت أدلتهم عند التحقيق ؛ كما قال أبو الحسن المناذري : بحث في تعمير الخضر ، وهل باقٍ أم لا ؟ فإذا أكثر المغفلين مغترون بأنه باقٍ من أجل ما روي في ذلك ، والأحاديث المرفوعة في ذلك واهية ، والسند إلى أهل الكتاب ساقط لعدم ثقتهم ، وما عدا ذلك كله من الأخبار ، كلها واهية الصدور ، والأعجاز ، لا يخلو حالها من أمرين : إما أنها أُدخلت على الثقات استغفالاً ، أو يكون القوم عرفوا حالها ، فرووها على وجه

(١) انظر : الخضر في أمر الخضر (ص : ١٦٦) ، وروح البيان (٥ / ٣٠٠ - ٣٠١) .

التعجب ، فنسبت إليهم . قال : وأهل الحديث متفقون أن الخضر لم يلق النبي صلى الله عليه وسلم^(١).

وقال ابن القيم : " الأحاديث التي ذكر فيها الخضر وحياته ، كلها كذبٌ ، ولا يصح في حياته حديث واحد " ^(٢).

وقال ابن كثير — بعد أن ذكر جملة من الروايات التي استدل بها من قال بحياته — قال : " هذه الروايات والحكايات هي عمدة من ذهب إلى حياته إلى اليوم ، وكل من الأحاديث المرفوعة ضعيفة جداً ، لا يقوم بمثلها حجة في الدين ، والحكايات لا يخلو أكثرها عن ضعف في الإسناد ، وقصاراها أنها صحيحة إلى من ليس بمعصوم من صحابي أو غيره ؛ لأنه يجوز عليه الخطأ ، والله أعلم " ^(٣).

(١) انظر : الزهر النضر (ص : ٩٢ — ٩٣) ، والإصابة (٢ / ٣٠٠ — ٣٠١) .

(٢) المنار للنيف (ص : ٥٨) .

(٣) البداية والنهاية (١ / ٣١١) .

المطلب الثالث : سبب تعمير الخضر عند القائلين بحياته إلى اليوم :

اختلفوا في ذلك على أقوال :

القول الأول : أنه عُمِّرَ بسبب دعوة آدم - عليه السلام - له ؛ لأن آدم قد دعا الله أن يطيل عُمُرَ من يدفنه إلى يوم القيامة ، لكن الرواية لم تصح^(١).

القول الثاني : : أنه عُمِّرَ لأنه شرب من عينٍ من عيون الجنة ، وهو مروي عن ابن عباس^(٢).

القول الثالث : : أنه عُمِّرَ لأنه شرب من عين الحياة ، وفيه رواية لم تصح^(٣) ، وقيل : إن موضع عين الحياة في شروان^(٤).

(١) تقدم تخريجه في (ص: ٥٦٠) .

(٢) أخرجه ابن عساکر في " تاريخه " (١٧ / ٣٧٠) .

(٣) انظر: البخاري (٤/ ١٧٥٧)، والعظمة لأبي الشيخ (٤/ ١٤٦٣ ، ١٤٦٤ ، ١٤٦٦) ، (٥ / ١٦٠٦) ، وثمار القلوب للثعالبي (ص : ٥٥) ، وتاريخ ابن عساکر (١٦ / ٤٠٨) ، (١٧ / ٣٧٠) ، والسبابة والنهاية (١ / ٣٠٦) ، وفتح الباري (٦ / ٤٣٤) ، (٨ / ٤١٥) ، والزهر النضر (ص: ٧٠) ، والإصابة (٢ / ٢٩٠) ، وانظر من البحث: (ص: ٢٣٠) .

(٤) انظر : وفيات الأعيان (٥ / ٢٤٣) .

المطلب الرابع : مكان الخضر عند القائلين بحياته :

اختلف القائلون بحياة الخضر على أقوال :

القول الأول : أنه بمجمع البحرين :

وهذا قد ورد به القرآن — كما تقدم في تفسير الآيات في قصة موسى والخضر عليهما السلام — لكن لم يصح دليل على بقاءه وتعميره إلى اليوم .

القول الثاني : أنه في البحر ، ويجتمع بإلياس كل ليلة عند سد ذي

القرنين :

وهو مروى عن أنس — مرفوعاً — قال : " الخضر في البحر ، وإلياس في البر يجتمعان كل ليلة عند الردم الذي بناه ذو القرنين بين الناس وبين يأجوج ومأجوج " ^(١) ، وفي لفظ آخر : قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " إن الخضر في البحر ، واليسع في البر يجتمعان كل ليلة عند الردم الذي بناه ذو القرنين بين الناس ، وبين يأجوج ومأجوج ، ويحجان ، أو يجتمعان كل عام ، ويشربان من زمزم إلى قابل " ^(٢) .

الروايتان ضعيفتان ، لا يُحتج بهما .

القول الثالث : أنه في البحر :

(١) رواه الديلمي في " الفردوس " (٢ / ٢٠٢ / رقم : ٣٠٠٠) دون إسناد ، وقال الألباني :

ضعيف جداً . انظر : ضعيف الجامع الصغير (رقم : ٢٩٤٠) .

(٢) أخرجه الحارث بن أبي أسامة — كما في " بغية الباحث " (ص : ٢٨١ / رقم : ٩٣٠) —

عن عبدالرحيم بن واقد ، عن القاسم بن بهرام ، عن أبان ، عن أنس به . قال ابن حجر في "

الزهر النضر " (ص : ٧٥) : عبدالرحيم ، وأبان متروكان ، انتهى .

وهو قول الحسن، وخصيف بن عبد الرحمن، وأشار العلّامي^(١) في "تفسيره" إلى أن الخضر يدور في البحار؛ يهدي من ضلّ فيها، وأن إلياس يدور في الجبال؛ يهدي من ضلّ فيها.

القول الرابع: أنه يدور في الجبال، وهو موكل بها:

وهو مروي عن الحسن أيضاً، ونُقل عنه القول بموته فيكون معارضاً لهذا القول^(٢).

القول الخامس: أنه على منبر بين البحر الأعلى، والبحر الأسفل:

وهو مروي عن كعب الأحبار^(٣).

القول السادس: أنه ليس له مكان معين:

وفيه ما نقله الياضي عن رجل زعم أنه لقي الخضر، فسأله: أين تصلي؟ فقال: إني أصلي الغداة بمكة، ثم أجلس في الحجر عند الركن الشامي إلى أن تطلع الشمس، ثم أطوف بالبيت سبعاً، ثم أصلي خلف المقام ركعتين، ثم أصلي الظهر بالمدينة، والعصر ببيت المقدس، والمغرب بطور سيناء، والعشاء على سد ذي القرنين، ثم لا أزال أحرس إلى الغداة^(٤).

(١) انظر: روح المعاني (٣٢٥/١٥)، والعلّامي هو: حسن بن مير محمد العلّامي السجزي، ثم

الدلهي الهندي. صوفي. من آثاره: فوائد الفوائد في التصوف. توفي سنة: ٧٣٨هـ.

ترجمته: إيضاح المكنون (٢٨٥/٢)، ومعجم المؤلفين (٥٦٤/١).

(٢) انظر: (ص: ٥٤٩).

(٣) انظر: (ص: ٥٤٩).

(٤) روض الرياحين (ص: ٣٤٥/حكاية رقم: ٤١١).

القول السابع : أنه في القلص :

قال عبد الله درويش^(١) : اجتمع بي الشيخ الصالح عمر بن طريف^(٢) لما قدم مصر ، فقال لي : أخوك الذي رأيك في مكان كذا ، يسلم عليك ، فقلت : من هو ؟ فقال : الخضر . قلت : وأين مقامه فقال : القلص . وهذه الأقوال مبنية على القول بتعميره إلى اليوم ، وهو قول لا يعضده الدليل ، وفيه روايات ضعيفة ، أو موضوعة ، أو مبني على الإسرائيليات .

(١) عبد الله درويش : قال ابن الملتن : ذو المكاشفات . مات سنة : ٧٧٣ هـ .

انظر : طبقات ابن الملتن (ص : ٥٥٨ — ٥٦٠) .

(٢) عمر طريف : لم أجد له ترجمة . من أهل القرن الثامن الهجري .

المبحث الثاني: القائلون بموت الخضر، وأدلتهم:

المطلب الأول: من قال بموت الخضر:

ذهب أكثر محدثين إلى القول بموت الخضر، حكاه النووي وغيره عنهم^(١)، وحكى أبو حيان الأندلسي في "تفسيره"^(٢): أنه قول الجمهور، وكذلك ابن تيمية^(٣)، وقال سعدى جلي^(٤): الجمهور على أنه نبي^(٥).

ومن ذهب إلى هذا القول:

١. الحسن البصري: حكاه عنه ابن الجوزي^(٦)، وقد روي عنه أنه كان يذهب إلى حياته^(٧).
٢. علي بن موسى الرضا^(٨).

(١) انظر: المجموع (٣٠٥ / ٥).

(٢) انظر: تفسير البحر المحيط (١٣٩ / ٦).

(٣) انظر: مجموع فتاوى شيخ الإسلام (٣٣٨ / ٤).

(٤) سعدى جلي هو: سعد الله بن عيسى بن أمير خان القسطنطيني، ثم الرومي الحنفي، الشهير: بسعدى جلي، القاضي بالقسطنطينية، والمفتي بها. من آثاره: حاشية على تفسير البيضاوي، وعلى العناية شرح الهداية، وعلى القاموس. توفي سنة: ٩٤٥ هـ.

ترجمته: الشقائق النعمانية (ص: ٢٦٥)، هدية العارفين (١ / ٣٨٦)، ومعجم المؤلفين (١ / ٧٥٩).

(٥) انظر: الخبر في أمر الخضر (ص: ٨٤).

(٦) انظر: زاد المسير (١٦٨ / ٥)، والزهر النضر (ص: ٩٣)، والإصابة (٢ / ٣٠١).

(٧) انظر: (ص: ٥٤٩).

(٨) انظر: المنار النيف (ص: ٦٠)، والزهر النضر (ص: ٨٦، ٨٨)، والإصابة (٢ / ٢٩٨، ٢٩٩)، وهو: أبو الحسن علي الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسن بن علي بن أبي طالب. يعد عند الشيعة الإمامية

٣. الإمام أحمد : سئل عن الخضر ؟ فقال : من أحالك على غائب لم ينصف منه ، وما ألقى هذا إلا شيطان^(١).

٤. البخاري : أنكر حياته لما سئل عن ذلك^(٢) ، وزعم السهيلي : أن البخاري كان يقول بحياة الخضر إلى زمن النبي - صلى الله عليه وسلم - ثم مات بعد ذلك^(٣) ، ورده ابن كثير ؛ قال : " في كون البخاري - رحمه الله - يقول بهذا ، وأنه بقي إلى زمان النبي - صلى الله عليه وسلم - نظر "^(٤).

== : ثامن أئمتهم ، قال النهي : كان علي الرضا ، كبير الشأن ، أهلاً للخلافة ، ولكن كذبت عليه وفيه الرافضة ، وأطروه بما لا يجوز ، وادعوا فيه العصمة ، وغلت فيه ، وهو برىء من عهدة النسخ الموضوعة عليه . أحبه المأمون ، وعهد إليه الخلافة من بعده ، وزوجه ابنته ، وضرب اسمه على الدينار والدرهم ، لكنه مات بطوس في حياة المأمون ، ودفنه بجانب أبيه الرشيد سنة : ٢٠٣هـ .

ترجمته : المجرحين (١٠٦ / ٢ - ١٠٧) ، ووفيات الأعيان (٢٦٩ / ٣ - ٢٧١) ، وتهذيب الكمال (١٤٨ / ٢١ - ١٥٢) ، وسير الأعلام (٣٨٧ / ٩ - ٣٩٣) ، وميزان الاعتدال (٣ / ١٥٨) ، والبداية والنهاية (١٠ / ٢٦١) ، وتهذيب التهذيب (٧ / ٣٨٧ - ٣٨٩) ، وشذرات الذهب (٣ / ١٤) ، والأعلام (٥ / ٢٦) .

(١) انظر : مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (٤ / ٣٣٧) و (٢٧ / ١٠٢) .
(٢) انظر : زاد المسير (٥ / ١٦٨) ، والموضوعات (١ / ٣٢٢) ، ومجموع فتاوى شيخ الإسلام (٤ / ٣٣٧) ، والمنازل المنيف (ص : ٥٩ ، ٦٠) ، والبداية والنهاية (١ / ٣١٢) ، والزهر النضر (ص : ٨٦ - ٨٧ ، ٩٣) ، والإصابة (٢ / ٢٩٨ ، ٣٠١) ، وفتح الباري (٦ / ٤٣٤) .

(٣) انظر التعريف والإعلام (ص : ١٩٠) .

(٤) البداية والنهاية (١ / ٣١٤) .

٥. إبراهيم بن إسحاق الحربي^(١) : سئل عن تعمير الخضر ؟ فأنكر ذلك ، وقال : " هو متقدم الموت " ^(٢).

٦. أبو الحسين ابن المنادي : جزم بموته ، وألف في ذلك جزءاً^(٣) ، ولما قيل له : إن أهل زماننا يرونه ، ويروون عنه ، قال : " من أحال على غائب حي ، أو مفقود ميت لم ينتصف منه ، وما ألقى ذكر هذا بين الناس إلا الشيطان " ^(٤) ، وقال ابن الجوزي : كان يُقْبَح قول من يرى بقاءه ، ويقول : لا يثبت حديث في بقاءه^(٥).

(١) هو : إبراهيم بن إسحاق بن إبراهيم بن يشر البغدادي الحربي ، صاحب التصانيف ، تفقه على الإمام أحمد . قال عنه الخطيب البغدادي : كان إماماً في العلم ، رأساً في الزهد ، عارفاً بالفقه ، بصيراً بالأحكام ، حافظاً للحديث ، مميزاً لعله ، قيماً بالأدب ، جماعة للغة . له : غريب الحديث . توفي سنة : ٢٨٥هـ .

ترجمته : تاريخ بغداد (٦ / ٢٨ — ٤٠) ، وطبقات الخنابلة (١ / ٨٦ — ٩٣) ، والمنتظم (١٢ / ٣٧٩ — ٣٨٦) ، ومعجم الأدباء (١ / ٧٠ — ٨١) ، وإنباه الرواة (١ / ١٩٠ — ١٩٣) ، وسير الأعلام (١٣ / ٣٥٦ — ٣٧٢) ، وتذكرة الحفاظ (٢ / ٥٨٤ — ٥٨٦) ، وفوات الوفيات (١ / ١٤ — ١٧) ، والوافي بالوفيات (٥ / ٣٢٠ — ٣٢٤) ، وطبقات السبكي (٢ / ٢٥٦ — ٢٥٧) ، والبداية والنهاية (١١ / ٨٤) ، وبغية الوعاة (١ / ٤٠٨) ، وطبقات المفسرين للدوادوي (١ / ٧) ، وشذرات الذهب (٣ / ٣٥٥ — ٣٥٦) ، والأعلام (١ / ٣٢) ، ومعجم المؤلفين (١٣ / ١٤) .

(٢) المنتظم (١ / ٣٦٤) ، وانظر : المنار المنيف (ص : ٥٩ ، ٦٠) ، والزهر النضر (ص : ٩٣) ، والإصابة (٢ / ٣٠١) ، وفتح الباري (٦ / ٤٣٤) .

(٣) انظر : (ص : ١٦٧) ، وانظر : المنار المنيف (ص : ٦٠) ، والبداية والنهاية (١ / ٣١٢) .

(٤) المنتظم لابن الجوزي (١ / ٣٦٤) ، والموضوعات له (١ / ٣١٧ — ٣١٨) ، وانظر : البداية والنهاية (١ / ٣١٢) ، والزهر النضر (ص : ٨٨ ، ٩٢ — ٩٣) ، والإصابة (٢ / ٢٩٩ ، ٣٠٠ — ٣٠١) ، وفتح الباري (٦ / ٤٣٤) .

(٥) انظر : زاد المسير (٥ / ١٦٨) .

٧. أبو بكر النقاش^(١).
٨. ابن حزم^(٢).
٩. القاضي أبو يعلى الفراء^(٣) : وحكى موته عن بعض أصحاب الإمام أحمد^(٤).
١٠. أبو طاهر العبادي^(٥).
١١. أبو بكر ابن العربي المالكي^(٦) : ذهب إلى القول بحياته ، لكنه قال : أنه أدرك زمن النبي - صلى الله عليه وسلم - ثم مات قبل انقضاء

(١) انظر : الزهر النضر (ص : ٨٩) ، والإصابة (١ / ٢٩٩ - ٣٠٠) .

(٢) انظر : المحلى (٧١ / ١) ، والفصل في الملل والنحل (٥ / ٣٧) .

(٣) هو : محمد بن الحسين بن بن محمد بن خلف ابن الفراء الحنبلي ، شيخ الحنابلة في وقته ، عالم عصره في الأصول ، والفروع ، وأنواع العلوم ، ارنفت مكانته عند القادر والقائم العباسيين ، وولاه القائم قضاء دار الخلافة ، والحريم ، وحران ، وحلوان ، وكان قد امتنع ، واشترط أن لا يحضر أيام المواكب ، ولا يخرج في الاستقبالات ، ولا يقصد دار السلطان ، فقبل القائم شرطه . له تصانيف كثيرة ، منها : الأحكام السلطانية . توفي سنة : ٤٥٨ هـ .

ترجمته : تاريخ بغداد (٢ / ٢٥٦) ، وطبقات الحنابلة (٢ / ١٩٣ - ٢٣٠) ، ومناقب الإمام أحمد (ص : ٥٢٠ - ٥٢١) ، والمنظوم (١٦ / ٩٨ - ٩٩) ، وسير الأعلام (١٨ / ٨٩ - ٩١) ، والوافي بالوفيات (٣ / ٧ - ٨) ، والبداية والنهاية (١٢ / ١٠١) ، وشذرات الذهب (٥ / ٢٥٣) ، والإعلام (٦ / ٩٩ - ١٠٠) ، ومعجم المؤلفين (٣ / ٣٥٩) .

(٤) انظر : المنار المنيف (ص : ٦١) ، والبداية والنهاية (١ / ٣١٣) ، والزهر النضر (ص : ٨٩) ، والإصابة (١ / ٢٩٩) ، وفتح الباري (٦ / ٤٣٤) .

(٥) انظر : البداية والنهاية (١ / ٣١٣) ، والزهر النضر (ص : ٨٩) ، والإصابة (٢ / ٢٩٩) ، وفتح الباري (٦ / ٤٣٤) ، وأبو طاهر العبادي : لم اهد لترجمته .

(٦) انظر : الزهر النضر (ص : ٨٩) ، والإصابة (٢ / ٢٩٩) ، وفتح الباري (٦ / ٤٣٤) .

مائة سنة ؛ لحديث " على رأس مائة لا يبقى على الأرض ممن هو عليها أحد " (١)

١٢. ابن عطية .

١٣. أبو الفضل بن ناصر (٢).

١٤. ابن الجوزي : ألف رسائل في نصرة هذا القول ؛ وهي : عجلة المنتظر ، واختصره ، رد فيهما على كتاب عبد المغيث الحربي الذي انتصر فيه للقول بحياة الخضر ، وألف رسالة أخرى في موت الخضر (٣).

١٥. أبو الخطاب بن دحية : قال : " وجميع ما ورد في حياته لا يصح منها شيء باتفاق أهل النقل ، وإنما يذكر ذلك من يروي الخبر ولا يذكر علته ؛ إما لكونه لا يعرفها ، وإما لوضوحها عند أهل الحديث

(١) انظر التعريف والإعلام (ص : ١٩٠) ، وسيأتي ذكر روايات الحديث ، وتخرجه في المبحث التالي ، إن شاء الله (ص : ٥٩٠ - ٥٩١) .

(٢) انظر الزهر النضر (ص : ٨٩) ، والإصابة (٢/ ٢٩٩) ، وأبو الفضل بن ناصر هو : أبو الفضل محمد بن ناصر بن محمد ابن علي بن عمر السلامي البغدادي ، محدث العراق . كان شافعيًا أشعريًا ، ثم انتقل الى مذهب الإمام أحمد في الأصول ، والفروع . له : الأمالي في الحديث ، ومناقب الإمام أحمد . توفي سنة : ٥٥٠ هـ .

ترجمته : المنتظم (١٨/ ١٠٣ - ١٠٤) ، ومناقب الإمام أحمد (ص : ٥٣٠ - ٥٣١) ، ووفيات الأعيان (٤/ ٢٩٣ - ٢٩٤) ، وسير الأعلام (٢٠/ ٢٦٥ - ٢٧١) ، وتذكرة الحفاظ (٤/ ١٢٨٩ - ١٢٩٢) ، والوفاء بالوفيات (٥/ ١٠٤ - ١٠٦) ، والبداءة والنهاية (١٢/ ٢٥٠) ، وذيل طبقات الحنابلة (١/ ٢٢٥ - ٢٢٩) ، وشذرات الذهب (٦/ ٢٥٦ - ٢٥٨) ، والأعلام (٧/ ١٢١) ، ومعجم المؤلفين (٣/ ٧٤٧) .

(٣) تقدم الإشارة الى هذه الرسائل في (ص : ١٦٨) ، وانظر : تلييس إبليس (ص : ٣٩٢) .

...وأما ما جاء عن المشايخ فهو مما يتعجب منه كيف يجوز لعادل

أن يلقى شخصاً لا يعرفه فيقول له : أنا فلان فيصدقه ؟ !^(١).

١٦. محمد بن أبي الفضل المرسى^(٢).

١٧. ابن تيمية : وهو آخر قوليه ، والراجح منهما^(٣).

١٨. ابن القيم : قال : " الأحاديث التي ذكر فيها الخضر ، وحياته ،

كلها كذب ، ولا يصح في حياته حديث واحد "^(٤).

١٩. ابن النقاش : ألّف في هذا الموضوع رسالة بعنوان : جزء في وفاة

الخضر^(٥).

(١) انظر : الزهر النضر (ص : ٨٠ ، ٩٥) ، والإصابة (٢/ ٢٩٦ ، ٣٠١) .

(٢) انظر : تفسير البحر المحيط (٦ / ١٣٩) ، وهو : شرف الدين ، أبو عبدالله محمد بن عبدالله ابن محمد بن أبي الفضل السلمي المرسى الضريع . تنقل في الأندلس ، وزار بغداد ، وأقام مدة بحلب ، ودمشق ، وسكن المدينة ، ثم انتقل منها الى مصر . له : التفسير الكبير ، والأوسط ، والصغير . توفي سنة : ٦٥٥هـ .

ترجمته : معجم الأدباء (٥ / ٣٤٩ — ٣٥١) ، ومرآة الجنان (٤ / ١٠٥) ، وسير الأعلام (٢٣ / ٣١٢ — ٣١٨) ، والعبر (٣ / ٢٧٧) ، والوفاي بالوفيات (٣ / ٣٥٤ — ٣٥٥) ، وطبقات الشافعية للسبكي (٨ / ٦٩ — ٧٢) ، وللأسنوي (٢ / ٢٤٨ — ٢٤٩) ، والنجوم الزاهرة (٧ / ٥٩) ، والبداية والنهاية (١٣ / ٢١٠) ، وطبقات المفسرين للداوودي (٢ / ١٧٢ — ١٧٦) ، وللسيوطي (ص : ٩١ — ٩٢) ، وبغية الوعاة (١ / ١٤٤ — ١٤٦) ، ونفح الطيب (٢ / ٢٤١ — ٢٤٢) ، وشذرات الذهب (٧ / ٤٦٥ — ٤٦٦) ، والأعلام (٦ / ٢٣٣) ، ومعجم المؤلفين (٣ / ٤٥٨) .

(٣) انظر : مجموع فتاوى شيخ الإسلام (١ / ٢٤٩) و (٤ / ٣٣٧) و (٢٧ / ١٠٠ — ١٠١) ، ومنهاج السنة (١ / ٩٦ — ٩٧) ، وسيأتي - إن شاء الله - مزيد بيان لهذه المسألة في (ص : ٦٠٦ — ٦١١) .

(٤) المنار المنيف لابن القيم (ص : ٥٨) ، وانظر فوائد حديثية له (ص : ٨١) .

(٥) انظر : (ص : ١٧٠) .

٢٠. ابن كثير : إذ مال إلى هذا القول بذكر أدلة أصحابه^(١).
٢١. ابن حجر العسقلاني : قال : " والذي تميل إليه النفس من حيث الأدلة القوية ، خلاف ما يعتقده العوام من استمرار حياته " ثم قال : " وأقوى الأدلة على عدم بقائه : عدم مجيئه إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، وانفراده بالتعمير من بين أهل الأعصار المتقدمة بغير دليل شرعي " ^(٢).
٢٢. حسين بن عبد الرحمن الأهدل : ألّف رسالة بعنوان : القول المنتصر على دعاوى الفارغة بحياة أبي العباس الخضر^(٣).
٢٣. أبو السعود المفسر^(٤).
٢٤. شهاب الدين أبو الثناء الآلوسي : صاحب التفسير^(٥).
٢٥. محمد بن درويش الخوت : لكن مذهبه غريب ؛ قال : كل ما ورد في حياته أو موته غير صحيح ، وأما اجتماعه بالأولياء — رضي الله عنهم — فيحمل على روحه ، وأنها تتشكل بصورته فالأرواح لها تصرف بعد الموت ؛ كالحياة ، ويدل لهذا : أن من يراه

(١) انظر : تفسير ابن كثير (٥ / ١٨٤) ، وتاريخه (١ / ٣١١ — ٣١٤) .

(٢) الزهر النضر (ص : ١٦٢) .

(٣) انظر : (ص : ١٧٢) من هذا البحث .

(٤) انظر : تفسير أبي السعود (٥ / ٢٣٩) .

(٥) انظر : روح المعاني (١٥ / ٣٢٠ — ٣٢٢) .

من الناس ، يراه هو وحده لا غيره ، ولو كان جسماً لراه كل حي مرّ به^(١).

٢٦. أبو الطيب محمد شمس الحق العظيم آبادي^(٢).

٢٧. المباركفوري ، صاحب تحفة الأحوذى^(٣).

٢٨. الشيخ علي محفوظ^(٤).

٢٩. الشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي^(٥).

٣٠. اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء في المملكة العربية السعودية^(٦).

(١) أسنى المطالب (ص : ٣١٧) ، وهو : محمد بن درويش البيروني ، الشهير : بالحوت ، المحدث . له : أسنى المطالب في أحاديث مختلفة المراتب . توفي سنة ١٢٧٦هـ .

ترجمته : هدية العارفين (٢ / ٣٧٧) ، ومعجم المطبوعات العربية (١ / ٨٠٢) ، ومعجم المؤلفين (٣ / ٢٨٦) .

(٢) انظر : عون المعبود (١١ / ٥٠٤) ، وهو : أبو الطيب محمد شمس الحق العظيم آبادي الهندي ، المحدث . له شرح كبير على سنن أبي داود سماه : غاية المقصود في حل سنن أبي داود ، ثم اختصره في عون المعبود شرح سنن أبي داود ، وإعلام أهل العصر بما ورد في ركعتي الفجر ، ونهاية الرسوخ في معجم الشيوخ . توفي سنة : ١٣٢٩هـ .

ترجمته : فهرس الفهارس (٢ / ٥٩٢ — ٥٩٤ ، ٦٨٤) ، ومعجم المؤلفين (٣ / ٣٤٦ — ٣٤٧) .

(٣) انظر تحفة الأحوذى (٦ / ٥٢٥) ، وهو : أبو العلي محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم المباركفوري . له : تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذي . توفي سنة : ١٣٥٣هـ .
ترجمته : معجم المؤلفين (٢ / ١٠٧) .

(٤) انظر : الإبداع في مضار الابتداع (ص : ٢٤٩ — ٢٥٠) .

(٥) انظر : تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان (٣ / ٢٧٨) .

(٦) انظر : فتاوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء ، فتاوى العقيدة ، جمع : أحمد الدويش (٣ / ٢٠٨ — ٢١٢ / رقم : ١٧٢٧ ، ٥٥١٣ ، ٦٠٠١) .

٣١. الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز^(١) : ورد إليه هذا السؤال :
في قريتي رجل يدعي أنه قابل الخضر - عليه السلام - في المدينة المنورة وأعطاه تمرًا...؟

فأجاب الشيخ بقوله : " أما الخضر فالصحيح أنه مات من دهر طويل قبل مبعث النبي - عليه الصلاة والسلام - وليس لوجوده حقيقة بل هذا كله باطل وليس له وجود ، وهذا هو الصحيح الذي عليه المحققون من أهل العلم ، فالخضر - عليه السلام - مات قبل مبعث النبي - عليه الصلاة والسلام - بل قبل مبعث عيسى - عليه السلام - والصحيح أن الخضر نبي كما دل عليه ظاهر القرآن الكريم^(٢) .
٣٢. الشيخ عبد الله الجبرين^(٣) .

(١) الشيخ عبد العزيز بن باز هو : عبد العزيز بن عبد الله بن عبد الرحمن بن باز . بقية السلف . أضرَّ في صباه ، فعوضه الله عنه علمًا لم يبارِه فيه أحد في وقته . ولي القضاء في الخرج ، ثم رأس الجامعة الإسلامية في المدينة النبوية ، ثم رئيسًا لإدارات البحوث العلمية والدعوة والإفتاء والإرشاد ، وأخيرًا المفتي العام للمملكة العربية السعودية . له مؤلفات كثيرة ، ومحاضرات ، ودروس ، وفتاوى جمعت ، وله جهود في الدعوة ونصرة قضايا المسلمين ، مع اجتهاد في العبادة يضرب بها المثل . توفي سنة : ١٤٢٠ هـ .

ترجمته : علماء ومفكرون عرفتهم محمد المجذوب (١/ ٦٧ - ٩٦) ، ولفهد البكران ، ومحمد طلبة : ابن باز : الداعية الإنسان ، ولعبد العزيز بن ناصر البراك : ابن باز في الدلم ، وللدكتور ناصر بن مسفر الزهراني : إمام العصر : سماحة الشيخ الإمام العلامة عبد العزيز بن عبد الله بن باز .

(٢) فتاوى نور على الدرب من موقع ابن باز على الشبكة العالمية (الإنترنت) :

<http://search.ibnbaz.org/display.asp?f=bz.١٧٩٦.htm>

(٣) انظر جماعة التبليغ في القارة الهندية لسيد طالب الرحمن (ص : ٣٠١) ، والشيخ ابن جبرين

هو : عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله الجبرين . ولد سنة : ١٣٤٩ هـ في بلدة محيرة ، —

٣٣. المحدث ناصر الدين الألباني^(١).

٣٤. الشيخ يوسف القرضاوي^(٢).

٢- إحدى قرى القريعية . حفظ القرآن ، وتعلم مبادئ النحو الإعراب والفرائض . قرأ على والده ، وتلمذ على المشايخ : محمد بن إبراهيم آل الشيخ ، وعبد العزيز بن رشيد ، وعبد العزيز بن باز ، وعبد الله بن حميد ، وعبد الرزاق عفيفي ، ثم التحق بمعهد إمام الدعوة بالرياض ، فجامعة الإمام بن سعود الإسلامية ، ثم المعهد العالي للقضاء ، وأنهى الماجستير في أخبار الأحاد في الحديث النبوي ، ثم درس في كلية الشريعة ، وأنهى رسالة الدكتوراه في شرح الزركشي على مختصر الخرقى ، في سبعة مجلدات ، ثم انتقل عام : ١٤٠٢ هـ إلى رئاسة البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد كعضو إفتاء إلى انتهت مدة التحاقه بها . اشتغل بالتدريس ، وله دروس كثيرة في الرياض ، وشروح على كتب عديدة ، ككتاب التوحيد ، والأصول الثلاثة ، وكشف الشبهات ، ومنار السبيل ، وعمدة الفقه ، والكاظمي وغيرها ، ولم يزل على هدية في التدريس والتأليف ، مثمنا الله ببقائه .

ترجمته : ١ - موقع إذاعة طريق الإسلام :

http://www.islamway.com/ara/scholarinfo.php?scholar_id=١٠٥

٢ - موقع (لايف إسلام كم) :

<http://www.liveislam.com/cvs/ibnjibreen.htm>

٣ - موقع صيد الفوائد :

<http://٢١٦,٤٠,٢٤٨,١١٤/Warathah/١/ibn-jebreen.htm>

(١) انظر : مقدمة رفع الأستار للصنعاني ، تقدم الألباني (ص : ٢٦) ، والألباني هو : محدث العصر محمد ناصر الدين بن نوح بحاجي الألباني الأصل . قدم مع والده الى دمشق فرارا من الحكم الشيوعي . عكف على التحقيق للأحاديث النبوية ؛ فأخرج السلسلة الصحيحة ، والضعيفة ، وصحيح أبي داود ، والمشكاة ، وصحيح الجامع الصغير ، وضعيفه ، وصحيح الترغيب ، وضعيفه ، وصحيح الأدب المفرد ، وضعيفه ، وغيرها كثير . توفي سنة : ١٣٢١ هـ .

ترجمته : علماء ومفكرون عرفتهم لمحمد المجذوب (١ / ٢٧٧ - ٣٠٣) ، وحياة الألباني ، وآثاره محمد بن إبراهيم الشيباني ، ومحدث العصر : محمد ناصر الدين الألباني لسمير الزهيري .

(٢) انظر : فتاوى معاصرة (١ / ١٩٣ - ١٩٥) .

وذهب أبو العلاء المعري من الشعراء إلى القول بموته ، فيقول^(١) :
يقول الغواة الخضر حي عليهم عفاء نَعَمْ ليل من الفتن اخضرًا

(١) اللزوميات (١ / ٤٠٣) .

المطلب الثاني : أدلة من قال بموت الخضر عليه السلام :

استدل القائلون بموت الخضر - عليه السلام - بأدلة نقلية من الكتاب والسنة ، وبأدلة عقلية :

أولاً : الأدلة النقلية :

النوع الأول : الاستدلال على موته من الكتاب :

الدليل الأول : قوله تعالى : (وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمُ الْخَالِدُونَ) [الأنبياء : ٣٤] .

قال ابن كثير : قد استدل بهذه الآية الكريمة من ذهب من العلماء إلى أن الخضر - عليه السلام - مات ، وليس يحيى إلى الآن ؛ لأنه بشر سواء كان ولياً ، أو نبياً ، أو رسولاً ، وقد قال تعالى : (وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد) ^(١) .

وقال الشنقيطي : " قوله : (لبشر) نكرة في سياق النفي ، فهي تعم كل بشر ، فيلزم من ذلك نفي الخلد عن كل بشر من قبله ، والخضر بشر من قبله " ^(٢) .

واعترض على هذا الدليل بأنه قد جاء تعمير بعض البشر ؛ كعيسى - عليه السلام - والدجال ، وهامة بن المهيم بن لاقيس بن إبليس ، وحديث الأخير ضعيف ^(٣) .

(١) تفسر ابن كثير (٥ / ٣٣٥) ، وانظر : البداية والنهاية (١ / ٣١٢) ، والزهر النضر (ص :

٩٢) ، والإصابة (٢ / ٣٠٠ - ٣٠١) .

(٢) أضواء البيان (٤ / ١٦٤) .

(٣) أخرج العقيلي في " ضعفاته " (١ / ٩٨ - ١٠٠) ، ومن طريقه ابن الجوزي في " الموضوعات

" (١ / ٣٣٣ - ٣٣٤) في " المنتخب من الدلائل " (٢ / ٣٧٠ - ٣٧٢) ، وابن الشجري في " =

== أماليه " (١/ ٢٠١ — ٢٠٢) من طريق إسحاق بن بشر الكاهلي ، عن أبي معشر ، عن نافع ، عن عبد الله بن عمر ، عن أبيه قصة وفود هامة بن الهيم بن لاقيس بن إبليس على النبي صلى الله عليه وسلم .

قال العقيلي : هذا حديث ليس له أصل ، والحمل فيه على إسحاق ، وحكم ابن الجوزي بوضعه ، وإسحاق بن بشر الكاهلي : رماه ابن حبان ، وابن عدي بالوضع ، وكذّبه أبو بكر بن أبي شيبة ، وتركه الدارقطني ، وقال الذهبي : تركوه ، أي : طعنوا فيه ، يقال : تركت الرجل ، إذا عتبه وطمعت عليه مأخوذ من التزك ، وهو رمح قصير . انظر : النهاية في غريب الحديث (٥/ ٤١) ، ولسان العرب (١٠/ ٤٩٨) ، ثم قال الذهبي : لا أعلم له أشنع من هذا الحديث . انظر : المحروحين (١/ ١٢٥) ، والكامل في الضعفاء (١/ ٣٣٥ — ٣٣٦) ، والضعفاء والمتروكين للدارقطني (ص : ٦١) ، والمغني في الضعفاء (١/ ١١٧) ، وميزان الاعتدال (١/ ١٨٦ — ١٨٨) ، والكشف الخفي (ص : ٦٣ — ٦٤) .

وللحديث طريق آخر : أخرجه البيهقي في " الدلائل " (٥/ ٤١٨ — ٤٢٠) من طريق أبي معشر ، عن أبيه ، عن نافع به . قال ابن كثير في " البداية والنهاية " (٥/ ٨٧) : حيث غريب ، بسل منكر ، أو موضوع ، اهـ . أبو معشر : قال عنه البخاري : منكر الحديث ، وضعفه أبو داود ، والنسائي ، وأعلّ الإمام أحمد حديثه بالاضطراب ، وقال عنه نصر بن طريف : أبو معشر أكذب من في السماء ، ومن في الأرض ، وقال ابن حجر : ينجح بن عبد الرحمن السندي المدني ، أبو معشر ، مشهور بكنيته : ضعيف ، أسنّ ، واختلط ، اهـ . انظر : الجرح والتعديل (٨/ ٤٩٣ — ٤٩٥) ، وضعفاء العقيلي (٤/ ٣٠٨) ، وكامل ابن عدي (٧/ ٢٥١٦ — ٢٥١٩) ، وضعفاء الدارقطني (ص : ١٧٠ / ترجمة رقم : ٥٥٠) ، وضعفاء النسائي (ص : ٢٤٢ / ترجمة رقم : ٥٩٠) ، وميزان الاعتدال (٤/ ٢٤٦) ، وتهذيب الكمال (٢٩/ ٣٢٢ — ٣٣١) ، وتهذيب التهذيب (١٠/ ٤١٩) ، والتقريب (ص : ٩٩٨) .

وأخرجه أبو نعيم في " الدلائل " — كما في اللآلئ المصنوعة (١/ ١٧٦) — من طريق عطاء الخراساني ، عن ابن عباس ، عن عمر . عطاء ، قال عنه الدارقطني : ثقة في نفسه إلا أنه لم يلق ابن عباس ، اهـ . وقال ابن حجر : صدوق بهم كثيرا ويدلس . انظر : الجرح والتعديل (٦/ ٣٣٤) ، والضعفاء الصغير (ص : ٩٣ / ترجمة رقم : ٢٧٨) ، والمحروحين (٢/ ١٣٠ — ١٣١) ، وميزان الاعتدال (٣/ ٧٣ — ٧٥) ، وتهذيب الكمال (٢٠/ ١٠٦ — ١١٧) .

وتهذيب التهذيب (٧/ ٢١٢) ، والتقريب (ص : ٦٧٩) . =

وأخرجه ابن أبي الدنيا في "أخواته" (ص: ٨٦ — ٨٧ / رقم: ١٠١)، والعقلي في "ضعفاته" (٩٦ / ٤)، ومن طريق ابن أبي الدنيا، ابن الجوزي في "الموضوعات" (١ / ٣٣٥)، وابن الأثير في "أسد الغابة" (٥ / ٣٧٩ — ٣٨٠) من طريق أبي سلمة محمد بن عبد الله الأنصاري، عن مالك بن دينار، عن أنس بن مالك بنحو حديث عمر. قال العقلي: هذا الإسناد غير ثابت، وقال الذهبي: هذا الإسناد باطل.

قلت: فيه أبو سلمة: منكر الحديث، وكذبه محمد بن طاهر المقدسي، وقال ابن حجر: كذبه. انظر: ضعف العقلي (٩٦ / ٤)، والجروحين (٢ / ٢٦٦)، ومعرفة التذكرة لمحمد بن طاهر المقدسي (ص: ١٤٤، ١٧٩، ٢٣١)، وميزان الاعتدال (٣ / ٥٩٨ — ٦٠٠)، وتهذيب الكمال (٢٥ / ٤٨١ — ٤٨٢)، وتهذيب (٩ / ٢٥٦)، والتقريب (ص: ٨٦١).

وأخرجه أبو نعيم في "الدلائل" — كما في اللآلئ المصنوعة (٢ / ١٧٦) — من طريق عيسى بن طهمان، عن أنس. قلت: ابن طهمان: وثقه أحمد، وابن معين، والنسائي، والدارقطني، وأتهمه ابن حبان بأنه يتفرد بالناكير عن أنس، وقال العقلي: عيسى بن طهمان عن أنس: لا يتابع على حديثه. انظر: ضعف العقلي (٣ / ٣٨٥)، والجروحين (٢ / ١١٧)، وميزان الاعتدال (٣ / ٣١٤)، وتهذيب الكمال (٢٢ / ٦١٧ — ٦٢٠)، وتهذيب (٨ / ٢١٥)، والتقريب (ص: ٧٦٨).

وأخرجه الفاكهي في "أخبار مكة" (٤ / ١٤ — ١٥) من طريق عزير بن الجريجي، عن ابن جريج، عن عطاء، عن ابن عباس به. عزير: لم أجد له ترجمة فيما بين يدي من المصادر. وأخرجه ابن عساكر (٣٧ / ٣٨١) عن محمد بن وهب، عن أصبغ بن عثمان البجلي، عن عبدة بن عبد القدوس الدمشقي، عن أنس بن أبي الليث. ذكره ابن عساكر في ترجمة عبدة، ولم أجد ترجمة لأصبغ، وأنس هذا غايته أن يكون من التابعين أو أتباعهم، فالرواية غير مرفوعة.

قال السيوطي في "النكت البديعات على الموضوعات" (ص: ٢٥٤): "بمجموع هذه الطرق يُعلم أن الحديث ضعيف لا موضوع" انتهى. وانظر الكلام على ضعف هذا الحديث: المنار المنيف (ص: ٦٨)، والأسرار المرفوعة للقاري (ص: ٤٣٠)، والفوائد المجموعة للشوكاني (ص: ٤٩٨).

واعترض القائلون بتعمير الخضر بأنه يخرج من هذه الآية : زريب بن برثملی ؛ وصي عيسى - عليه السلام - ، وأنه عُمِّرَ حتى أدرك عهد عمر ابن الخطاب^(١).

قلت : روى أبو علي بن الأشعث - أحد المتروكين - من حديث عائشة مرفوعاً : " إن هامة بن الهيم بن لاقيس في الجنة " . انظر : الإصابة (٥٢٠ / ٦) ، والآلء المصنوعة (١ / ١٧٦) .

(١) أخرجه الدارقطني في " غرائب مالك " - كما في " المطالب العالية " (٨٦ / ٥) - وأبو نعيم في " المنتخب من الدلائل " (٤٢٥ / ٥ - ٤٢٧) ، والخطيب في " تاريخه " (٢٥٥ / ٣) — (٢٥٧) ، ومن طريقه ابن الجوزي في " الموضوعات " (١ / ٣٣٦ - ٣٣٨) من طريق عبد الرحمن بن إبراهيم الراسبي ، عن مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر . الراسبي : ضعفه الدارقطني ، وقال عن الحديث : لا يثبت عن مالك ، ولا عن نافع ، اهـ ، وقال الخطيب : عبد الرحمن بن إبراهيم الراسبي : روى عن مالك بن أنس حديثاً منكراً ، ثم ساق هذا الحديث . انظر : تاريخ بغداد (٣ / ٢٥٥) ، وميزان الاعتدال (٢ / ٥٤٥ - ٥٤٦) ، والكشف الخفي (ص : ١٦٣) .

وأخرجه ابن أبي الدنيا في " المواتف " (ص : ٢٨ - ٣٠ / رقم : ١٧) ، والبيهقي في " الدلائل " (٥ / ٤٢٧ - ٤٢٨) من طريق مالك بن الأزهر ، عن نافع به . قال البيهقي : ضعيف بحرة .

وأخرجه الخطيب في " رواة عن مالك " - كما في الآلء المصنوعة (١ / ١٨٠ - ١٨١) — من طريق إبراهيم بن عبد الله المخزومي ، عن أبيه ، عن إبراهيم بن وجاء ، عن مالك ، عن نافع . فيه : إبراهيم المخزومي : قال الدارقطني : ليس بثقة ؛ حدث عن قوم ثقات بأحاديث باطللة ، اهـ . انظر : تاريخ بغداد (٦ / ١٢٥) ، والموضوعات (٢ / ٥٥٧) ، وميزان الاعتدال (١ / ٤١) ، ولسان الميزان (١ / ٧٢) .

وأخرجه الخطيب (٦ / ١٢٥) من حديث عمارة بن وثيمة وجادة في كتاب العباس بن عبد الله بن اليسع ، عن إبراهيم الحجري ، عن مالك ، عن نافع .

ورواه معاذ بن المثني في " زياداته على مسدد " - كما في " المطالب العالية " (٥ / ٨٥ - ٨٦) ، و" إتحاف المهرة " (٨ / ٣٩ - ٤١) — من طريق منتصر بن دينار ، عن عبد الله بن الهذيل موقوفاً . قال ابن حجر : موقوف غريب من هذا الوجه . =

وحديث زريب مع كثرة طرقه ضعفه علماء الحديث ؛ فع نعلي بن
المديني قال : لم يُروَ هذا إلا م نوجه مجهول ، وقال ابن الجوزي : باطل ،
وقال الذهبي : ليس بصحيح ، وضعفه ابن القيم ، وابن حجر ،
والسيوطي ، والملا علي القاري ، والشوكاني^(١).

أما عيسى - عليه السلام - فقد دلت النصوص على تخصيصه عن
غيره ، كما خصت الدجال .

فإن قيل : هاروت ، وماروت ، وإبليس باقون إلى يوم القيامة ؟ قيل
: هؤلاء ليسوا بشرًا^(٢).

ومما اعترض به المخالفون : أن معنى الخلود في الآية : التأييد ،
ولاشك أن حياة الخضر وغيره منقطعة ، فامتنع خلوده ، فلعله يحيا حتى
يقاتل الدجال ثم يموت ، أو يموت عند رفع القرآن ، أو في آخر
الزمان^(٣).

= وأخرجه أبو نعيم في " الدلائل " — كما في " الإصابة " (٢ / ٦٣٦) ، و " اللآلئ " (١ / ١٨٠) من طريق زيد بن أسلم ، عن أبيه . قال ابن حجر : في إسناده النضر بن سلمة ، شاذان ، وهو متروك .

وليه طرق أخرى موقوفة . انظر : الهواتف (ص : ٣٠ / رقم : ١٨) ، والموضوعات (١ / ٣٤١) ، والإصابة (٢ / ٦٣٦) ، واللآلئ (١ / ١٨٠) .

(١) انظر : الموضوعات (١ / ٣٤١) ، وميزان الاعتدال (٢ / ٥٤٦) ، والنتار المنيف (ص : ٦٨) ، والإصابة (١ / ٤٨٩) ، والنكت البديعات للسيوطي (ص : ٢٥٥ — ٢٥٦) ، والأسرار المرفوعة (ص : ٤٣١) ، والفوائد المجموعة (ص : ٤٩٨ — ٤٩٩) .

(٢) انظر : المنتظم (١ / ٣٦٤) ، والنتار المنيف (ص : ٥٩ — ٦٠) ، والبداية والنهاية (١ / ٣١٢) .

(٣) انظر : الحذر في أمر الخضر (ص : ١٥١) ، وكشف الظنون (٢ / ١١٢٥) ، وروح البيان (٥ / ٢٦٩) ، وروح المعاني (١٥ / ٣٢٤) .

والجواب : أن الخلود يصح إطلاقه في طول المكث ، لا في دوام البقاء فحسب ؛ قال ابن فارس : يقولون : رجل مُخَلَّد ، ومُخَلَّد : إذا أبطأ عنه المشيب ؛ لأن الشباب قد لازمه ، ولازم هو الشباب^(١) ، وقال الراغب الأصفهاني^(٢) : " كل ما يتباطأ عنه التغيير والفساد تصفه العرب بالخلود "^(٣).

وقد يطلق الخلود على دوام البقاء ، كما هو الحال في وصف أهل الجنة ، وأهل النار^(٤).

الدليل الثاني : (وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ) [آل عمران : ٨١] .

قال علي بن أبي طالب وابن عباس - رضي الله عنهما - : لم يبعث الله - عز وجل - نبياً ؛ آدم فمن بعده إلا أخذ عليه العهد في محمد :

(١) معجم مقاييس اللغة (٢ / ٢٠٧) مادة " خلد " .

(٢) الراغب الأصفهاني هو : الحسين بن محمد بن المفضل . أحد أئمة اللغة في زمانه . من آثاره : مفردات ألفاظ القرآن ، والذريعة إلى مكارم الشريعة ، والشامل في اللغة ، وغيرها . توفي سنة : ٤٢٥ هـ - على الأرجح .

ترجمته : سير الأعلام (١٨ / ١٢٠ - ١٢١) ، وبغية الوعاة (٢ / ٢٩٧) ، وطبقات المفسرين للسداوودي (٢ / ٣٢٩) ، والأعلام (٢ / ٢٥٥) ، ومعجم المؤلفين (١ / ٦٤٢ - ٦٤٣) ، ومقدمة محقق المفردات (ص : ٧ - ٣٨) .

(٣) مفردات ألفاظ القرآن (ص : ٢٩١) .

(٤) انظر : الصحاح (١ / ٤٠٢) ، ولسان العرب (٣ / ١٦٤) ، والقاموس المحيط (ص : ٣٥٧) مادة " خلد " .

لئن بُعث وهو حي ليؤمنن به ، ولينصرنه ، ويأمره فيأخذ عليه العهد على قومه فقال : (وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ...) الآية^(١).

وقيل في تفسيرها : أن يصدق الأنبياء بعضهم بعضاً ، ورجح ابن جرير الأول .

قال ابن كثير : " هذا لا يضاد ما قاله علي وابن عباس ، ولا ينفيه ، بل يستلزمه ويقتضيه " ^(٢).

ويؤيد هذا المعنى قوله - صلى الله عليه وسلم - : " والذي نفسي بيده ، لو أن موسى - صلى الله عليه وسلم - كان حياً ، ما وسعته إلا أن يتبعني " ^(٣).

والمراد أن الخضر - عليه السلام - يدخل في هذا الميثاق لكونه نبياً على الصحيح ، ولو كان مدرّكاً لعهد النبي - صلى الله عليه وسلم - لوجب عليه أن يأتي إليه ، فيصدّقه ، ويبايعه ، ويتبعه على دينه ، وهذا لم يثبت بخبر صحيح يُطمأن إليه^(٤).

الدليل الثالث : (مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً) [الأحزاب : ٤٠] .

(١) أخرجه ابن جرير في " تفسيره " (٣ / ٣٣٢) ، وعزاه السيوطي في " الدر المنثور " (٢ /

٢٥٣) إلى ابن جرير وابن المنذر .

(٢) تفسير ابن كثير (٢ / ٥٦) .

(٣) أخرجه أحمد والدارمي ، وسيأتي تخرجه قريباً .

(٤) انظر : البداية والنهاية (١ / ٣١٢) ، والزهر النضر (ص : ٩١ — ٩٢) ، والإصابة (٢ /

٣٠٠) ، وأسنى المطالب (ص : ٣١٦) .

قرأ الجمهور : وخاتم - بكسر الخاء - إلا عاصمًا فقد قرأ بفتحها^(١).

قال الزجاج : " من كَسَرَ التاء ، فمعناه : ختم النبيين ، ومن قرأ : وخاتم النبيين — بفتح التاء — فمعناه : آخر النبيين ، لا نبي بعده صلى الله عليه وسلم " ^(٢).

قلت : المعنيان يُعضد بعضهما بعضًا ، وقد استشهد بهذه الآية ابن حزم على القول بموت الخضر - عليه السلام - ردًا على من حدّثه أنه جالس الخضر ، وكلمه مرارًا^(٣).

ويدخل تحت هذا الدليل أدلة ختم النبوة ، وهي كثيرة .

ويمكن أن يُعترض على هذا الاستدلال بوجهين :

الأول : أن معنى الآية : أن لا نبوة تستجد بعد نبوة محمد - صلى الله عليه وسلم - والخضر كان نبيًا قبله ، لكن أبقاه الله حيًا كعيسى عليه السلام .

الثاني : أن هذا الاستدلال لا يلزم من قال بأن الخضر ولي لا نبي .

والجواب : إن محل الرد على الوجه الثاني تقدم في مبحث إثبات نبوته صلى الله عليه وسلم .

(١) انظر : حجة القراءات لابن زنجلة (ص : ٥٧٨) ، والتيسير في القراءات لأبي عمرو الداني

(ص : ١٤٥) ، والكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي بن أبي طالب (٢ / ١٩٩) .

(٢) معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤ / ٢٣٠) ، وانظر : زاد المسير (٦ / ٣٩٣) .

(٣) انظر : الفصل في الملل والنحل (٥ / ٣٨) .

أما الرد على الوجه الأول ، فيقال : إنَّ عيسى - عليه السلام - إذا نزل في آخر الزمان يحكم بشريعة النبي - صلى الله عليه وسلم - والخضر لو كان حيًّا لكان يجب عليه أن يتبع شريعة النبي - صلى الله عليه وسلم - ولو استقل بشريعته كما ساغ له في عهد موسى - عليه السلام - لكان عندنا شريعتان ، وهذا مما ينافي مدلول هذه الآية ، وبهذا يتضح استدلال ابن حزم ، والله أعلم .

النوع الثاني : الاستدلال على موته من السنة :

الدليل الأول : عن عبد الله بن عمر قال : صَلَّى بنا النبي - صلى الله عليه وسلم - العشاء في آخر حياته ، فلما سَلَّمَ قام ، فقال : " أَرَأَيْتَكُمْ لِيَلْتَكُم هذه ، فإنَّ رأس مائة سنة منها لا يبقى ممن هو على ظهر الأرض أحد " (١) .

(١) أخرجه البخاري في العلم ، باب السمر في العلم (١ / ٥٥ / رقم : ١١٦) ، وفي مواقيت الصلاة ، باب ذكر العشاء والعمرة ، ومن رآه واسعاً (١ / ٢٠٧ / رقم : ٥٣٩) ، وفي باب السمر في الفقه والخير بعد العشاء (١ / ٢١٦ / رقم : ٥٧٦) ، وأخرجه مسلم في فضائل الصحابة باب قوله - صلى الله عليه وسلم - : " لا تأتي مائة سنة وعلى الأرض نفس منفوسة اليوم " (٤ / ١٩٦٥ / رقم : ٢٥٣٧) ، وأبو داود في الملاحم ، باب قيام الساعة (٤ / ٥١٦ / رقم : ٤٣٤٨) ، والترمذي في الفتن ، باب منه (٤ / ٥٢٠ / رقم : ٢٢٥١) ، والإمام أحمد (٢ / ٨٨ ، ١٢١ ، ١٣١) .

ولفظه عن جابر عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : " ما من نفس منفوسة اليوم تأتي عليها مائة سنة وهي حية يومئذ " ^(١) .
وفي بعض روايات حديث جابر عند مسلم قال : قال سالم ^(٢) :
تذاكرنا ذلك عنده ، إنما هي كل نفس مخلوقة يومئذ ^(٣) .
وفي الباب عن أبي سعيد ^(٤) ، وعلي بن أبي طالب ^(٥) .
معنى قوله : " رأيتمكم " : هل علمتم ، أو هل أبصرتكم ؟ ^(٦)

استدل بهذا الحديث البخاري على موت الخضر ^(٧) ، وقال الشنقيطي :
" قوله : " نفس منفوسة " ونحوها من الألفاظ في روايات الحديث ،
نكرة في سياق النفي ، فهي تعم كل نفس مخلوقة على الأرض ، ولا

(١) أخرجه مسلم في الموضع السابق (٤ / ١٩٦٦ / رقم : ٢٥٣٨) ، والترمذي في الموضع السابق (٤ / ٥٢٠ / رقم : ٢٢٥٠) ، والإمام أحمد (٣ / ٣٠٥ ، ٣١٤ ، ٣٢٢ ، ٣٢٦ ، ٣٤٥ ، ٣٧٩ ، ٣٨٥) .

(٢) سالم هو : سالم بن أبي الجعد الغطفاني الكوفي — كما في تحفة الأشراف (٢ / ١٧٧ — ١٧٨ / رقم : ٢٢٤٦) — وهو أحد فقهاء التابعين . قال ابن سعد : كان ثقة ، كثير الحديث ، وكما هو له ستة بنين ؛ اثنان شيعيان واثنان مرجئان ، واثنان خارجيان ، فكان أبوهم يقول :
قد خالف الله بينكم . توفي سنة : ١٠٠ هـ ، وقيل : قبلها بسنة ، أو سنتين .
ترجمته : طبقات ابن سعد (٦ / ٢٩٦) ، والتاريخ الكبير (٤ / ١٠٧) ، والجرح والتعديل (٤ / ١٨١) ، وتهذيب الكمال (١٠ / ١٣٠ — ١٣٣) ، وسير الأعلام (٥ / ١٠٨ — ١١٠) ،
والبداية والنهاية (٩ / ١٩٨) ، والتهذيب (٣ / ٤٣٢) ، والشذرات (١ / ٤٠٤) .

(٣) صحيح مسلم (٤ / ١٩٦٧) .

(٤) أخرجه مسلم في الموضع السابق (٤ / ١٩٦٧ / رقم : ٢٥٣٩) .

(٥) أخرجه الإمام أحمد (١ / ٩٣) .

(٦) انظر : الفتح (١ / ٢١١) .

(٧) انظر : المنتظم (١ / ٣٦٥) ، والمار المنيف (ص : ٥٩) ، والبداية والنهاية (١ / ٣١٣) ،
والزهر النضر (ص : ٩٣) ، والإصابة (٢ / ٣٠١) .

شك أن ذلك العموم بمقتضى اللفظ يشمل الخضر ؛ لأنه نفس منقوسة على الأرض" (١).

واعترض على هذا الاستدلال باعتراضات عدة :

الأول : أن العموم في الحديث قابل للتخصيص ، فكما أنه لا ينال عيسى - عليه السلام - ولا الدجال ، فكذلك الخضر يمكن أن يخرج من هذا العموم (٢).

الثاني : أن الخضر من ساكني البحر ، فلا يتناوله الحديث ؛ لكونه مختصاً بأهل الأرض (٣).

الثالث : أن الحديث يُحمل على الأغلب ، لا على الاستقصاء ، والنادر لا حكم له . قالوا : وخرج سلمان الفارسي من عموم الحديث فقد عاش مائتين وخمسين سنة ، ومات أبو الطفيل بعد المائة (٤).

الرابع : أن الحديث من العام الذي يُراد به الخصوص ، والمعنى : لا يبقى ممن ترويه ، أو تعرفونه .

الخامس : إن اللام في قوله : " الأرض " للعهد ، والمراد بها : أرض المدينة .

(١) أضواء البيان (٤ / ١٦٧) .

(٢) انظر : تفسير القرطبي (١١ / ٤٢) ، والخضر في أمر الخضر (ص : ١٥١) .

(٣) انظر : شرح النووي على مسلم (١٦ / ١٣٥) ، وفتح الباري (٢ / ٧٥) ، (٦ / ٤٣٤) .

(٤) انظر : روح البيان (٥ / ٢٦٩) .

السادس : إنَّ المراد بالحديث : أمة النبي - صلى الله عليه وسلم - ولهذا خرج عيسى - عليه السلام - وكذلك الخضر ؛ لأنه ليس من أمته^(١).

السابع : أنَّ الخضر من الملائكة فلا يشمل الحديث^(٢).

الثامن : قالوا : كما لم يشمل الحديث الجساسة ، فيمكن أن لا يشمل الخضر^(٣).

التاسع : أنه خرج من عموم الحديث رتَّن الهندي^(٤) ؛ الذي ظهر في القرن السابع ، وأدعى الصحبة ، فلأن يخرج من عموم الخضر من باب أولى .

(١) انظر الأوجه الثلاثة في : مجموع فتاوى شيخ الإسلام (٤ / ٣٤٠) ، والفتح (٢ / ٧٥) ، وفيض القدير (٦ / ٣٨٣) .

(٢) تقدم في (ص : ٢٠٠) أنَّ هذا قول الماوردي .

(٣) انظر : مجموع الفتاوى (٤ / ٣٣٩ — ٣٤٠) .

(٤) انظر : الخضر في أمر الخضر (ص : ١٥١) ، وروح المعاني (١٥ / ٣٢٣) ، ورتَّن الهندي هو : رتَّن بن عبد الله الهندي الترمذي ، وقيل : رطن بن ساهوك بن حكندريو ، ويقال : رتَّن بن نصر بن كربال ، وقيل : رتَّن بن ميد بن مندي . قال عنه النهي : شيخ دجال بلا ريب ، ظهر بعد الستمائة ، فادَّعى الصحبة ، والصحابة لا يكذبون ، وهذا جرىء على الله ورسوله ، وقد أَلَفْتُ في أمره جزءاً ، انتهى . قلت اسمه : كسر وثن رتَّن . انظر : تاريخ الإسلام في وفيات : ٦٣٢ هـ ، وذهب إلى عدم وجوده ، أو هو شيطان تبدي في صورة إنسي . وقد جُمِعَتْ أحاديثه باسم : الرتَّيات ، وجمعها آخر باسم : الأحاديث الرتَّية . انظر : هامش المجمع المؤسس لابن حجر (٣ / ٣٢٠) . قال ابن حجر : طال عمره ، فادَّعى ما ادَّعى ، فتمادى في ذلك حتى اشتهر ، ولو كان صادقاً لاشتهر في المائة الثانية ، أو الثالثة ، أو الرابعة . ووصفه من رآه بأن أسنانه دقاق ن كأسنان الحنش ، ولحيته مثل الشوك ، وسقط حاجباه على وجنتيه يرفعهما بكُلاب . اختلف في سنة وفاته ؛ فقليل : ٥٩٦ هـ ، وقيل : ٦٠٨ هـ ، وقيل : ٦١٢ هـ ، وقيل : ٦٣٢ هـ ، والأرجح الأخير .

أما الجواب عن هذه الاعتراضات فقيما يلي :

الجواب عن الاعتراض الأول : يقال : أجمع العلماء على استصحاب العموم في الدليل العام حتى يأتي ما يخصه^(١) ، والخضر لم يأت فيه دليل ثابت يخص عموم الحديث كالحال في عيسى - عليه السلام - والدجال .

أما الملائكة ، وإبليس ، والجناسات فليسوا من البشر ، مع أن الملائكة من سكان السماء ، وإبليس عرشه على البحر . وهذا الجواب تضمن الرد على الاعتراضين السابع والثامن .

وأجاب الآلوسي الاعتراض الثاني بقوله : الحديث يتناول من كان متوطناً في الأرض عرقاً ، ولو كان الخضر من ساكني البحر ، ثم أخرج من كان في البحر من نص الحديث ، لخرج كثير من الناس من عمومهم ، وأضعف منه من قال : إنه كان وقت الحديث في الهواء^(٢) .

والجواب عن الثالث : أن سلمة الفارسي توفي على أبعد الأحوال سنة : أربع وثلاثين^(٣) ، وعلى هذا لا يصح الاعتراض به إلا إذا كان

== ترجمته : ميزان الاعتدال (٢ / ٤٥) ، وسير الأعلام (٢٢ / ٣٦٧ — ٣٦٨) ، والمغني في الضعفاء (١ / ٣٣٥) ، والإصابة (٢ / ٥٢٥ — ٥٣٩) ، ولسان الميزان (٢ / ٤٥٠ — ٤٥٥) ، والمجمع المؤسس (٢ / ٥٥٢) ، (٣ / ٣٢٠) ، والكشف الحثيث (ص : ١١٥ — ١١٦) ، وانظر : كتاب النهي ومنهجه في كتابه تاريخ الإسلام للدكتور بشار عواد معروف (ص : ٢١٣ — ٢١٤) .

(١) انظر : أضواء البيان (٤ / ١٧٢) .

(٢) بتصرف من روح المعاني (٥ / ٣٢٣) .

(٣) انظر : الاستيعاب (٢ / ٦٣٨) ، وأسد الغابة (٢ / ٤٢١) ، والإصابة (٣ / ١٤٢) .

معنى الحديث عندهم : لا يُعَمَّر أحد من كان وقت الحديث أكثر من مائة سنة ، وهذا التفسير ضعيف ، ومخالف للواقع . قال الذهبي : " لعله عاش بضعا وسبعين سنة ، وما أراه بلغ المائة ، فمن كان عنده علم فليقدنا "(١).

أما أبو الطفيل عامر بن واثلة^(٢) ، فهو آخر الصحابة موتًا بإجماع أهل الحديث^(٣) ، واختلفوا في سنة وفاته^(٤) ، وصحح الذهبي وفاته سنة عشرة ومائة من الهجرة^(٥) ، فعلى أبعد الأقوال يكون الطفيل داخلًا تحت معنى الحديث .

أما الاعتراض الرابع فهو مبني على القول بأن الخضر محبوب عن الأبصار ، كالملائكة والجن ، فهذه دعوى بلا دليل ، إذ البشر متفوقون في إمكان رؤية بعضهم بعضًا ، ولو سُلِّم لهم جدلاً ، فالصحيح من قولي

(١) سير الأعلام (١ / ٥٥٦) .

(٢) انظر في ترجمة أبي الطفيل : الاستيعاب (٢ / ٧٩٨ — ٧٩٩) ، (٤ / ١٦٩٦ — ١٦٩٧) ، وأسد الغابة (٣ / ١٤٥ — ١٤٦) ، وسير الأعلام (٣ / ٤٦٧ — ٤٧٠) ، والإصابة (٧ / ٢٣٠ — ٢٣١) .

(٣) انظر : الفتح (٢ / ٨٥) .

(٤) ذهب الإمام مسلم إلى أنه توفي سنة : ١٠٠ هـ . انظر : تهذيب الكمال (١٤ / ٨١) ، واليه ذهب خليفة بن خياط في " تاريخه " (ص : ٢٠٨) ، وقال مصعب الزبيري : توفي سنة : ١٠٢ هـ . انظر : المستدرک (٣ / ٦١٨) ، وقال ابن حبان في " ثقاته " (٣ / ٢٩١) : ١٠٧ هـ ، وقال ابن قانع ، وزكريا ابن منده : ١٠٩ هـ . انظر : تدريب الراوي (٢ / ٦٩٢) .

(٥) انظر : سير الأعلام (٣ / ٤٧٠) ، وأخرج ابن عساكر في " تاريخه " (٢٦ / ١٣٤) عن جرير بن حازم قال : كنت بمكة سنة عشر ومائة فرأيت جنازة فسألت عنه ؟ فقالوا : هذا أبو الطفيل

العلماء : أن العام والمطلق يشملان الفرد ، والنادر ، والفرد غير المقصود^(١).

أما تخصيصهم الحديث بأرض المدينة ، فهذا مما لا دليل عليه ، والأصل دلالته على العموم .

أما الجواب عن الاعتراض السادس : فيقال : إن عيسى - عليه السلام - إذا نزل في آخر الزمان يقضي بشريعة النبي - صلى الله عليه وسلم - لا بشريعته ، حاله كحال أمته وأتباعه ، والخضر - عليه السلام - لو كان حيًا لكان داخلًا في جملة أمة النبي - صلى الله عليه وسلم - لكونه يجب عليه أن يبايعه ، وأن يتبعه .

أما استدلالهم بحال ركن الهندي ، فهو استدلال بأحوال دجال اتفق المحدثون على كذبه .

الدليل الثاني : حديث جابر بن عبد الله : أن عمر بن الخطاب أتى النبي - صلى الله عليه وسلم - بكتاب أصابه من بعض أهل الكتب ، فقرأه النبي - صلى الله عليه وسلم - فغضب ، فقال : " أمتهوكون فيها يا ابن الخطاب ؟ والذي نفسي بيده لقد جئتكم بها بيضاء نقية ، لا تسألوهم عن شيء فيخبروكم بحق فتكذبوا به ، أو يبطل فتصدقوا به ، والذي نفسي بيده لو أن موسى - صلى الله عليه وسلم - كان حيًا ما وسعه إلا أن يتبعني " .

(١) انظر : أضواء البيان (٤ / ١٧٣) .

هذا لفظ الإمام أحمد ، وهو عند الدارمي بلفظ : " والذي نفس محمد بيده ، لو بدا لكم موسى فاتبعتموه وتركتوني ، لضللتكم عن سواء السبيل ، ولو كان حيًا وأدرك نبوتي لاتبعني " (١).

(١) أخرجه الإمام أحمد (٣ / ٣ ، ٣٨٧) ، والدارمي في مقدمة سننه ، باب ما يُتقى من تفسير حديث النبي - صلى الله عليه وسلم - وقول غيره عند قوله صلى الله عليه وسلم (١ / ١٢٦ / رقم : ٤٣٥) من طريق مجالد بن سعيد ، عن عامر الشعبي ، عن جابر . قال الهيثمي في " الجمع " (١ / ١٧٤) : رواه أحمد ، وأبو يعلى ، والبخاري ، وفيه مجالد بن سعيد : ضعفه أحمد ، ويحيى بن سعيد ، وغيرهما ، اهـ .

وللحديث شواهد منها : ما أخرجه عبد الرزاق في " المصنف " (٦ / ١١٣) ، (١٠ / ٣١٣) ومن طريقه الإمام أحمد (٣ / ٣٧٠ - ٣٧١) ، (٤ / ٢٦٥ - ٢٦٦) ، والبخاري (كشف الأسرار : ١ / ٧٨ - ٧٩ / رقم : ١٢٤) ، والبيهقي في " الشعب " (٤ / ٣٠٧ / رقم : ٥٢٠١) ، والهروي في " ذم الكلام " (٣ / ٩٤ - ٩٥ / رقم : ٥٩٠) كلهم من طريق جابر الجعفي ، عن الشعبي ، عن عبد الله بن ثابت ؛ خادم النبي صلى الله عليه وسلم . قال الهيثمي في " الجمع " (١ / ١٧٣) : رواه أحمد ، والطبراني ، ورجاله رجال الصحيح إلا أن فيه جابرًا الجعفي ، وهو ضعيف ، اهـ .

ومنها : ما أخرجه الطبراني في " الكبير " - كما في " الجمع " (١ / ١٧٤) - وقال الهيثمي : رواه الطبراني في الكبير ، وفيه أبو عامر القاسم بن محمد الأسدي ، ولم أرَ عن ترجمه ، وبقية رجاله موثقون ، انتهى .

ومنها : ما أخرجه الهروي في " ذم الكلام وأهله " (٣ / ٩٨ - ٩٩ / رقم : ٥٩٣) من طريق سفيان الثوري ، عن أبي إسحاق ، عن أبي حبيبة ، عن أبي الدرداء مختصرًا . ومنها : ما أخرجه الروياني في " مسنده " (١ / ١٧٥ / رقم : ٢٢٥) من طريق ابن لهيعة ، عن مشروح بن هاعان المعافري ، عن عقبة بن عامر ، وأخرجه ابن أبي حاتم في " العلل " بالإسناد السابق إلا أنه قال : عن أبي عشانة بدل مشروح ، ثم قال : قال أبي : هذا حديث كذب ، انتهى .

والحديث حسن الألباني في " المشكاة " (١ / ٦٣) ، وفي " الإرواء " (٦ / ٣٤ - ٣٨) من أجل هذه الطرق .

وجاء في "مصنف عبد الرزاق" من طريق الزهري أن حفصة — زوج النبي صلى الله عليه وسلم — جاءت إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - بكتاب من قصص يوسف في كتف ، فجعلت تقرأ عليه والنبي - صلى الله عليه وسلم - يَتَلَوْنَ وجهه ، فقال : " والذي نفسي بيده ، لو أتاكم يوسف وأنا فيكم فاتبعتموه وتركتموني لضللتم "(١).

قال ابن حجر : إذا كان هذا في حق موسى ، فكيف لم يتبعه الخضر لو كان حياً ، فيصلي معه الجمعة والجماعة ، ويجاهد تحت رايته ، كما ثبت أن عيسى يصلي خلف إمام هذه الأمة (٢).

الدليل الثالث : قوله - صلى الله عليه وسلم - في أهل بدر : " اللهم إن قُتِلَ هذه العصابة من أهل الإسلام لا تُعبد في الأرض "(٣).

دلالة هذا الحديث على موت الخضر - عليه السلام - من

وجهين :

(١) أخرجه عبد الرزاق (١١٣ / ٦ — ١١٤) ، ومن طريقه إسحاق بن راهويه في " مسنده " (١٩٩ / ٤ : رقم : ٢٠٠١) ، والبيهقي في " الشعب " (٣٠٨ / ٤ — ٣٠٩ / رقم : ٥٢٠٥) ، والهروي في " ذم الكلام " (٩٧ / ٣ : رقم : ٥٩٢) . والزهري ربما دلّسه عن حفصة ، لأنها لم تُذكر في شيوخه . انظر : تهذيب الكمال (٤٢٠ / ٢٦ — ٤٢٧) .

(٢) انظر : الزهر النضر (ص : ٩٠ — ٩١) ، والإصابة (٣٠ / ٢) ، والمنار المنيف (ص : ٦١) ، والبدية والنهاية (٣١٢ / ١) ، وأضواء البيان (١٦٨ / ٤ — ١٧٠) .

(٣) أخرجه مسلم في الجهاد ، باب الإمداد بالملائكة في غزوة بدر (٣ / ١٣٨٤ — ١٣٨٣ / رقم : ١٧٦٣) ، والترمذي في التفسير ، باب ومن سورة الأنفال (٥ / ٢٦٩ : رقم : ٣٠٨١) ، والإمام أحمد (٣٠ / ٣٢) .

وأخرجه النسائي في " السنن الكبرى " (٥ / ١٨٧ : رقم : ٨٦٢٨) ، (٦ / ١٥٥ : رقم : ١٠٤٤٢) من حديث عبد الله بن مسعود .

الأول : أن قوله : " لا تُعبد في الأرض " معناه : لا تقع عبادة لك في الأرض ، وهذا النفي يشمل بعمومه الخضر لو كان حيًّا ؛ فعلى تقدير حياته يكون الله يُعبد في الأرض ولو هلكت تلك العصابة^(١).

الثاني : أنه على فرض وجود الخضر حيًّا في ذلك الوقت ، لكانت بدرٌ من أفضل غزواته ، وأشرف مقاماته ؛ لأن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : " لعلَّ الله اطلع على أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد وَجَبَتْ لكم الجنة ، أو فقد غفرت لكم " ^(٢).

وعن معاذ بن رفاع بن رافع الزرقي ، عن أبيه — وكان أبوه من أهل بدر — قال : جاء جبريل إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال

(١) انظر : أضواء البيان (٤ / ١٦٥ — ١٦٦) .

(٢) أخرجه البخاري في الجهاد ، باب الجاسوس (٣ / ١٠٩٥ : رقم : ٢٨٤٥) ، وفي باب إذا اضطُر الرجل إلى النظر في شعور أهل الذمة ، والمؤمنات إذا عصين الله وتجريدهن (٣ / ١١٢٠ — ١١٢١ / رقم : ٢٩١٥) ، وفي المغازي ، باب فضل من شهد بدرًا (٤ / ١٤٦٢ / رقم : ٣٧٦١) ، وفي غزوة الفتح (٤ / ١٥٥٧ : رقم : ٤٠٢٥) ، وفي التفسير ، اب (لا تُنَحِّلُوا عَنِّي وَعَنُوكُمْ أَوْلِيَاءَ) [المتحنة : ١] (٤ / ١٨٥٥ : رقم : ٤٦٠٨) ، وفي الاستئذان ، باب من نظَّر في كتاب من يُحذَر على المسلمين ليستين أمره (٥ / ٢٣٠٩ : رقم : ٥٩٠٤) ، وفي استئابة المرتدين والمعاندين ، باب ما جاء في التأولين (٦ / ٢٥٤٢ — ٢٥٤٣ : رقم : ٦٥٤٠) ، وأخرجه مسلم في فضائل الصحابة ، باب من فضائل أهل بدر — رضي الله عنهم — وقصة حاطب بن أبي بلتعة (٤ / ١٩٤١ — ١٩٤٢ / رقم : ٢٤٩٤) ، وأبو داود في الجهاد ، باب في حكم الجاسوس إذا كان مسلمًا (٣ / ١٠٨ — ١١٠ : رقم : ٢٦٥٠) ، والإمام أحمد (١ / ١٠٥) من حديث علي بن أبي طالب .

وأخرجه الإمام أحمد (٢ / ٢٩٥) من حديث أبي هريرة .

: ما تعدون أهل بدر فيكم ؟ قال : " من أفضل المسلمين " أو كلمة نحوها . قال : وكذلك من شهد بدرًا من الملائكة " (١).

وقال حسان بن ثابت (٢):

وَبَيَّرُ بَدْرٌ إِذْ يَرُدُّ وَجُوهَهُمْ جَبْرِيلُ تَحْتَ لَوَائِنَا وَمُحَمَّدُ
وَلَقَدْ أَحْصَى أَهْلَ بَدْرٍ وَلَمْ يُذَكَّرِ الْخَضِرُ فِيهِمْ (٣).

فإن قيل : الخضر يحضر المشاهد والغزوات محتفياً ، وروي في ذلك آثار ، قيل : لم يصح منها شيء ، ولو كان حياً لما تخلف عن هذا المقام العظيم .

الدليل الرابع : قول النبي - صلى الله عليه وسلم - : " يرحم الله موسى لو كان صبر لقصص علينا من أمرهما " (٤).

وجه الاستدلال من هذه الرواية : أن الخضر لو كان حياً لاستدعاه النبي - صلى الله عليه وسلم - لسمع منه الخبر ، ولا ستخبره عن

(١) أخرجه البخاري في المغازي ، باب شهود الملائكة بدرًا (٤ / ١٤٩٧ / رقم : ٣٧٧١) من حديث رفاعه ، وأخرجه ابن ماجه في مقدمة سننه ، باب فضل أهل بدر (١ / ٥٧ / رقم : ١٦٠) ، والإمام أحمد (٣ / ٤٦٥) من حديث رافع بن خديج قال : جاء جبريل ، أو ملك إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال : ما تعدون من شهد بدرًا ؟ قالوا : خيارنا . قال : كذلك هم عندنا خيار الملائكة .

(٢) قيل : هذا أفخر بيت قالته العرب . انظر : البداية والنهاية (١ / ٣١٢) .

(٣) انظر : البداية والنهاية (٣ / ٣١٥ - ٣٢٦) حيث بلغ عددهم : ثلاثمائة وأربعة عشر رجلاً ، ورتبهم ابن كثير حسب حروف المعجم ، ولم يذكر فيهم الخضر وانظر : سبيل الهدى والرشاد ، لمحمد الصالح الشامي ، الطبعة الأولى (بيروت : دار الكتب العلمية : ١٤١٤ هـ - ١٩٩٣ م) ، والنار المنيف (ص : ٥٩) .

(٤) قطعة من حديث موسى والخضر - عليهما السلام - الطويل . انظر : (ص : ٣٨٢) .

أحواله ، لكن وجه الدلالة — هذا — ضعيف لاحتمال أن تمني النبي - صلى الله عليه وسلم - أن يصبر ، ليستمر حصول الأحوال العجيبة التي جَرَتْ على يد الخضر ، بدلالة قوله - صلى الله عليه وسلم - في بعض روايات الحديث : " رحمة الله علينا وعلى موسى ، لولا أنه عجل لرأى العجب ، ولكنه أخذته م نصاحبه ذَمَامَة (قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا) [الكهف : ٧٦] ولو صَبَرَ لرأى العجب " .

الدليل الخامس : حديث: " رحم الله أخي الخضر لو كان حيًا لزارني " .

هذا الحديث صريح في موته ، لكنه لم يثبت ؛ قال ابن تيمية : لا أصل له ، ولا يعرف له إسناد ، اهـ ^(١) ، وقال ابن حجر : لا يثبت مرفوعًا ، وإنما هو من كلام بعض السلف ممن أنكر حياة الخضر ^(٢) .

الدليل السادس : لم يثبت في السنة الثابتة الصحيحة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - حديث واحد في حياة الخضر - عليه السلام - ولو كان حيًا ، لكان هذا من أعظم الآيات الدالة على صدق نبوته - صلى الله عليه وسلم - وفيه أبلغ الرد على مشركي قريش المكذبين له ،

(١) مجموع الفتاوى (٤ / ٣٣٩) .

(٢) المقاصد الحسنة للسخاوي (ص : ٣٦٣) ، وانظر : تمييز الطيب من الخبيث لابن الدبيع الشيباني (ص : ٩٦) ، ومختصر المقاصد للزرقاني (ص : ١١٢) ، وتذكرة الموضوعات للفتني (ص : ١٠٩) ، والأسرار المرفوعة للملا علي القساري (ص : ٢١٢ ، ٢٨٧) ، والمصنوع (ص : ١٠٥ ، ١٤٨) ، والخضر في أمر الخضر (ص : ١٣٠) ، وكشف الخفا للعجلوني (١ / ٥١٣) ، وأسنى المطالب (ص : ٣١٧) وحكم عليه بالوضع .

فإن قيل : قد ورد ما دلّ على لقياه للنبي صلى الله عليه وسلم ؟ قيل : ليس في هذا حديث صحيح يمكن الصيرورة إليه .

ثانيًا : الأدلة العقلية :

الدليل الأول : أن الخضر لو كان حيًا لكان عمره الآن آلاف السنين ، وهذا يعد في عادة البشر^(١).

الدليل الثاني : لو قُدِّر شخصٌ يعيش من حين يُولد إلى آخر الدهور ، ومولده قبل نوح ، أو بعده لكان هذا من أعظم الآيات ، ولكان خبره في القرآن مذكورًا ، وقد ذكر الله من أحياء ألف سنة إلا خمسين عامًا ، فكيف بمن أحياء إلى آخر الدهر؟^(٢)

وأجيب : بأنه لا يلزم من طول حياته أن يكون مذكورًا في القرآن^(٣).

الدليل الثالث : أنه لو أدرك نوحًا - عليه السلام - لكان ممن ركب معه في السفينة ، ولم ينقل هذا أحد ، واتفق العلماء أن نوحًا - عليه السلام - لما نزل من السفينة مات من كان معه ، ثم مات نسلهم ، ولم يبق غير نسل نوح ؛ لقوله تعالى : (وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ) [الصافات : ٧٧]^(٤).

قالوا : ركب في السفينة ولم يُشاهد ، وهذا لا دليل عليه .

(١) انظر : روح المعاني (١٥ / ٣٢١) .

(٢) انظر : المنار المنيف (ص : ٦٣) .

(٣) انظر : الخضر في أمر الخضر (ص : ١٦٥) ، وروح المعاني (١٥ / ٣٢) .

(٤) انظر : المنار المنيف (ص : ٦٢) .

وفسروا الآية : بأن الحصر فيها إضافي ؛ أي : بالنسبة إلى المكذبين به ، أو مات من كان ظاهراً مُشاهداً لا من كان مخْتَفِياً كالخضر ، أو أن التناسل كان مختصاً بنوح وذريته ، وهذا لا يمنع من بقاء بعض من ركب معه في السفينة من غير تناسل^(١) ، إلى غير ذلك من الردود المتكلفة ، والقول بولادته قبل نوح - عليه السلام - ضعيف ، والمعتمد كونه بعده .

الدليل الرابع : أنه لو كان موجوداً زمن النبي - صلى الله عليه - وسلم - لَوَجَبَ عليه أن يأتي إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - ويؤمن به ، ويبايعه ، ويجاهد معه ، ويتعلم منه ، ولو كان في مكة أو المدينة ، لكان حضوره مع الصحابة ، والجهاد معهم ، وإعانتهم على الدين أولى ، ولم يكن مخْتَفِياً عن خير أمة أخرجت للناس^(٢) .

واعترض القائلون بحياته : بأنه لا يجب عليه الإتيان إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - أو أنه كان يأتيه دون أن يراه أحد لعدم كونه مأموراً بإتيان العلانية^(٣) .

والجواب : أن قولهم هذا قائم على الاحتمال ، ولو كان يحضر بالخفاء لجاء عن النبي - صلى الله عليه وسلم - الإخبار عن أمره

(١) انظر : الحذر في أمر الخضر (ص : ١٦٢ - ١٦٣) ، وروح المعاني (١٥٠ / ٣٢٥) .

(٢) انظر : مجموع فتاوى شيخ الإسلام (٢٧ / ١٠٠ - ١٠١) ، والمار المنيف (ص : ٥٩) ، وتفسير ابن كثير (٥ / ١٨٤) ، والبداية والنهاية (١ / ٣١٢ - ٣١٣) ، والزهرة النظر (ص : ٩٣) ، والإصابة (٢ / ٣٠١) .

(٣) انظر : الحذر في أمر الخضر (ص : ١٥٢ ، ١٧٢) ، وروح المعاني (١٥٠ / ٣٢٣ - ٣٢٤) ، (٣٢٧) .

لصحابته — رضي الله عنهم — ثم أي حكمة يمكن أن تستنبط في عدم ظهوره لخير الناس وأفضلهم بعد الأنبياء ، وهم يدعون ظهوره لمن هم أقل منهم بكثير ، بل يظهر لجهال الصوفية ، ومخرفيهم ، وكتبهم مملوءة بمثل هذه الحكايات .

الدليل الخامس : قال ابن الجوزي : أجمعت الأمة على أن من قال : سمعت الخضر يحدث عن النبي - صلى الله عليه وسلم - بكذا وكذا ، لم يُحتج به في الدين^(١).

أي : لو كان أدرك النبي - صلى الله عليه وسلم - لكانت روايته عنه عالية الإسناد ، ولتلقفها المحدثون في سائر الأقطار والأعصار ، وهذا ما لم يكن ، وما نقل فيه — كما سيأتي في الفصل التالي إن شاء الله — لم يعتد به أهل العلم .

قال المعترضون : عدم قبول روايته مردها إلى عدم القطع بوجوده ، لكن هذا القول لا يمنع من القول بحياته إلى اليوم^(٢).

قيل : كيف يقصر الخضر عن عمل هو من أعظم الأعمال ، وهو التلقي عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مباشرة ، وفيه أعظم التأييد لصدق نبوته لمن كان بعده ، ولو كان وجوده محتملاً ، لتظافر المحدثون في تتبع آثاره ، والنقل عنه ، وهذا لم يكن منهم لقطعهم بعدم وجوده .

(١) انظر : المنار المنيف (ص : ٦٤) .

(٢) انظر : الحنر في أمر الخضر (ص : ١٧١) .

الدليل السادس : قال ابن الجوزي : " إنَّ الخضر فارق موسى بن عمران كلِّيم الله ، فكيف يرضى لنفسه بمفارقة مثل موسى - عليه السلام - ثمَّ يجتمع بجهلة العباد الذين لا يحضرون جمعة ولا جماعة ، و لا يعرفون من الشريعة شيئاً من الجهال ؟ ! " (١).

أجاب المعارضون : بأن العبرة باجتماعه بكبار الصوفية من الزهاد والعباد (٢) ، وجواب هذا تقدم .

الدليل السابع : أنَّ الخضر لو كان حيًّا ، لكان تعليمه للقرآن ، وحديث النبي - عليه الصلاة والسلام - ونفيه عنه ما كُذِّب عليه من الأحاديث ، وقمعه للبدع ، وجهاده مع المسلمين ، وتسديده للعلماء والحكام ، وحضوره الجمع والجماعات خيرٌ من سياحته في الفلوات والقفار والبدو مع الوحوش ، واجتماعه بمجاهيل لا يُعرف أحوال كثير منهم ، واحتجابه عن العلماء ، ولو ظهر للناس جميعاً لكان من أعظم الآيات على توحيد الله تعالى (٣).

الدليل الثامن : أنَّ الخضر لو كان حيًّا ، ويظهر هؤلاء في الشرق والغرب ، والشمال والجنوب ، فكيف يصنع لو دعي في ألف موضع (٤).

(١) المنار المنيف (ص : ٦٤) .

(٢) انظر : الخضر في أمر الخضر (ص : ١٧٠) .

(٣) انظر : المنار المنيف (ص : ٦٤) ، والبداية والنهاية (١ / ٣١٣) .

(٤) انظر : الفصل في الملل والنحل (٥ / ٣٧) .

المبحث الثالث : وقفة مع فتوى لشيخ الإسلام في حياة الخضر :

المطلب الأول : إيراد الفتوى ، ونقدها :

يُعَدُّ شيخ الإسلام ابن تيمية من أبرز علماء عصره ، فله من المرتبة الشريفة ، والمترلة المنيفة ما يَقْصُرُ عنها علماء عصره ، وتميزت أقواله وفتاواه بالتحقيق ، والتدقيق بشهادة العلماء^(١).

وإنَّ من عقيدة أهل السنة والجماعة : أنهم يتعصبون للحق ، ولا يُقدمون عليه أحدًا كائنًا من كان ؛ كما قال علي بن أبي طالب : " لا يُعرف الحق بالرجال ، اعرف الحق تعرف أهله " ^(٢).

ولقد وردت عن شيخ الإسلام فتوى في القول بحياة الخضر ؛ فقد سئل - رحمه الله - : هل كان الخضر - عليه السلام - نبيًا أو وليًا ، وهل هو حي إلى الآن ؟ وإن كان حيًا فما تقولون فيما رُوي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : " لو كان حيًّا لزارني " ^(٣) ، وهل هذا الحديث صحيح أم لا ؟

فأجاب بقوله : " وأما حياته فهو حي ، والحديث المذكور لا أصل له ، ولا يُعرف له إسناد ، بل المروي في " مسند الشافعي " وغيره : أنه

(١) انظر في الثناء على ابن تيمية ، والدفاع عنه : العقود الدرية لابن عبد الهادي الحنبلي ، والأعلام العلية في مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية لأبي حفص عمر علي البزار ، والرد الوافر على من زعم بأن من سمى ابن تيمية شيخ الإسلام كافر لابن ناصر الدين ، والشهادة الزكية في ثناء الأئمة على ابن تيمية ، والجامع لسيرة شيخ الإسلام ابن تيمية ، جمع : محمد عزيز شمس ، وعلي العمران ، وكلها مطبوعة .

(٢) انظر : تفسير القرطبي (١ / ٣٤٠) ، وفيض القدير (١ / ٢١٠) ، (٤ / ١٧) .

(٣) تقدم تخرجه في (ص : ٦٠١) .

اجتمع بالنبي ﷺ ومن قال: إنه لم يجتمع بالنبي فقد قال ما لا علم له به، فإنه من العلم الذي لا يحاط به. ومن احتج على وفاته بقول النبي ﷺ: "أرأيتمكم ليلتكم هذه، فإنه على رأس مائة سنة لا يبقى على وجه الأرض من هو عليها اليوم أحد" ^(١) فلا حجة فيه؛ فإنه يمكن أن [لا] ^(٢) يكون الخضر إذ ذاك على وجه الأرض؛ ولأن الدجال، وكذلك الجساسة، الصحيح أنه كان حيا موجودًا على عهد النبي ﷺ وهو باقٍ إلى اليوم يخرج، وكان في جزيرة من جزائر البحر. فما كان من الجواب عنه كان هو الجواب عن الخضر، وهو أن يكون لفظ "الأرض" لم يدخل في هذا الخبر، أو يكون أراد ﷺ الآدميين المعروفين، وأما من خرج عن العادة فلم يدخل في العموم، كما لم تدخل الجن، وإن كان لفظًا ينتظم الجن والإنس، وتخصيص مثل هذا من مثل هذا العموم كثير معتاد، والله أعلم ^(٣).

هذه الفتيا قد تكون مما دُسَّ على شيخ الإسلام، وهذا محتمل لاعتبارات عدة:

١ — كثرة ما نُقل عن شيخ الإسلام من القول بموت الخضر، بل وضع في هذه المسألة مصنفًا.

(١) تقدم تخريجه في (ص: ٥٩٠).

(٢) زيادة يقتضيها السياق.

(٣) مجموع فتاوى شيخ الإسلام (٣٣٩/٤ - ٣٤٠).

٢ — أن لو كانت هذه الفتوى من كلامه ثم رجع عنها ، لأشار إلى رجوعه عنها في موضع آخر .

٣ — أن ابن القيم ، وهو من أخص تلاميذ ابن تيمية كان يذهب إلى قول ابن تيمية الأخير ، ولم يُشر إلى القول الآخر .

٤ — أن مذهب تلاميذ ابن تيمية ؛ كابن القيم ، والذهبي ، وابن كثير هو القول بموت الخضر ، ومن عادة التلاميذ موافقة شيوخهم في مسائل الخلاف .

٥ — خلو الفتوى من الاستدلالات الكثيرة ، كعادة شيخ الإسلام حينما يريد تأييد قوله في مسألة مختلف فيها .

ولكن الذي أميل إليه أن هذه الفتوى كانت مما يقول به شيخ الإسلام ، ثم رجع عنها ؛ لأنه لا يمتنع على أي عالم — مهما بلغ علمه وفضله — أن يقول بقول ثم يرى الصواب في خلاف مذهبه ، فيرجع إليه — إن كان منصفاً — ولا يضيره رجوعه إلى الحق .

المطلب الثاني : ذكر فتاوى لشيخ الإسلام في موت الخضر ، وبيان أن هذا هو مذهبه الذي استقرَّ عليه أخيراً :

مما يدل على أن القول بموت الخضر - عليه السلام - هو مذهب شيخ الإسلام ما يلي :

١. أن شيخ الإسلام ألَّف رسالة في هذه المسألة بعنوان : رسالة في

الخضر هل مات ، أم هو حي ؟

ومع أن عنوان الرسالة لا يدل على مذهب شيخ الإسلام في الخضر ، إلا أن ابن عبد الهادي^(١) أشار إلى مؤلفه هذا ، ثم عَقَّب عليه بقوله : " واختار أنه مات "(٢).

٢. صدور فتاوى كثيرة عنه في القول بموته ؛ فمنها : أنه سئل عن الخضر وإلياس هل هما مُعَمَّرَان ، أم لا ؟ فأجاب : " إنهما ليسا في الأحياء ، ولا مُعَمَّرَان "(٣) ، وقال : " الصواب الذي عليه محققو العلماء أن إلياس والخضر ماتا "(٤) ، وقال : " إن خضر موسى مات كما بُيِّنَ هذا في غير هذا الموضع "(٥) ، بخلاف القول بحياته ، فإنها لم تنسب إليه إلا في موضع واحد ، ولم تشتهر عنه .

(١) ابن عبد الهادي هو : محمد بن أحمد بن عبد الهادي المقدسي الحنبلي . من آثاره : الصارم المنكي في الرد على السبكي ، والعقود الدرية من مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية . توفي سنة : ٧٤٤ هـ .

ترجمته : معجم المؤلفين (١١٣ / ٣) .

(٢) انظر : العقود الدرية (ص : ٤٠) .

(٣) مجموع فتاوى شيخ الإسلام (٣٣٧ / ٤) .

(٤) منهاج السنة (١ / ٩٦ - ٩٧) .

(٥) مجموع فتاوى شيخ الإسلام (١ / ٢٤٩) .

٣. اختيار تلميذه ابن القيم لهذا القول ، وحكايته له عن شيخه ، وأشار إلى أدلته عنه ، ولم يُشر إلى قوله الآخر ، مما يدل على أنه هو آخر قوله^(١).

٤. ورَجَّح شيخ الإسلام موت الخضر بأدلة وهي :

أ- أنه لو كان موجوداً زمن النبي - صلى الله عليه وسلم - لَوَجَبَ عليه أن يؤمن به ، ويجاهد معه .

ب- أنه لو كان في مكة أو المدينة ، لكان حضوره مع الصحابة ، والجهاد معهم ، وإعانتهم على الدين أولى من حضوره عند قوم كفار ليرقع سفيتتهم ، ولم يكن محتفياً عن خير أمة أخرجت للناس .

ج- إذا كان عيسى - عليه السلام - لا يحتجب عن هذه الأمة حين يتزل في آخر الزمان ، فكيف يحتجب عنها من هو دونه ؟^(٢)

د- إن الخضر فارق موسى - عليه السلام - لأجل أنه لم يصبر على ما أخذته عليه من العهد بعدم السؤال — مع كون موسى عليه السلام اعترض على سبيل الإنكار — فكيف يفارق موسى مع فضله ، ثم يطوف على كل مجهول وجاهل من جماعات الصوفية ؟ !

(١) انظر : المنار المنيف (ص : ٥٩) ، وفوائد حديثية (ص : ٨٣ — ٨٥) .

(٢) انظر : مجموع فتاوى شيخ الإسلام (٢٧ / ١٠٠ — ١٠١) .

هـ- كيف يكون الخضر حيًا ، ثم هو يترك الجُمع والجماعات في المساجد مع المسلمين ؟ وكيف يترك الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، والجهاد في سبيل الله؟^(١)

و- أجاب شيخ الإسلام مرارًا على من ادّعى رؤية الخضر : بأنه لم ير إلا مدّعيًا أنه الخضر ، أو يكون قد رأى جنيا تَمَثَّلَ في صورة ، ثم قال : أنا الخضر^(٢).

ز- أن من ادّعى هذه الدعوى لم يستفد بهذه الدعوى شيئًا لا في دينه ، ولا دنياه .

(١) انظر : فوائد حديثية لابن القيم (ص : ٨٣ — ٨٤) .

(٢) انظر : منهاج السنة (٤ / ٩٤) ، والرد على المنطقيين (ص : ١٨٤ — ١٨٥) ، ومجموع

الفتاوى (٢٧ / ١٨) ، وفوائد حديثية (ص : ٨٤) .

الفصل الثالث :

القول في لقاءات الخضر - عليه السلام -

بغيره :

وفيه أربعة مباحث :

المبحث الأول : ما روي فيمن قيل: أنه لقيه من الأنبياء .

المبحث الثاني : ما روي فيمن قيل: أنه لقيه من الملائكة .

المبحث الثالث : ما روي فيمن قيل: أنه لقيه من الناس من غير الأنبياء .

المبحث الرابع : أقوال المحققين من العلماء فيما يُروى من لقاءات الخضر - عليه السلام -
بغيره .

تمهيد :

لابد للباحث أن يتناول هذه المسألة لكثرة ما ورد فيها من الروايات ، والوقائع ، حتى صارت دليلاً للصوفية على أوضاعهم المخالفة للكتاب والسنة ، وقد سلكت في إيراد روايات التقاء الخضر - عليه السلام - بغيره من الناس الآتي :

١. الاستقصاء ما أمكن في تتبع هذه الروايات ، بحسب الطاقة ، وبحسب ما تيسر لي من مصادر .
٢. عزو الوقائع إلى مصادرها .
٣. الحكم على الوقائع المشهورة منها ما أمكن .

المبحث الأول : ما روي فيمن قيل : أنه لقيه من الأنبياء :

المطلب الأول : ما روي في لقيه لإلياس - عليه السلام - :

تقدم في " التمهيد " ^(١) عن ابن عباس مرفوعاً : أن الخضر هو : إلياس ، وروي عن أبي هريرة مرفوعاً : أن إلياس والخضر أخوان ، لكن الحديثين ضعيفان ، أو موضوعان ؛ لا يصلحان للاحتجاج على هذه المسألة ، وقال عمرو بن دينار : " إن الخضر وإلياس لا يزالان حين في الأرض مادام القرآن على الأرض ، فإذا رفعنا ماتا " ^(٢) ، وهذا الكلام المنقول عن عمرو بن دينار لا دليل عليه .

ولقد وردت روايات تدل على التقاء الخضر بإلياس منها :

١. ما روي عن أنس بن مالك — مرفوعاً — قال : " الخضر في البحر ، وإلياس في البر يجتمعان كل ليلة عند الردم الذي بناه ذو القرنين بين الناس ، وبين يأجوج ومأجوج ، ويحجان كل سنة ، ويشربان من زمزم شربة تكفيهما إلى قابل طعامهما ذلك " ^(٣).

(١) انظر : (ص : ١٩١) .

(٢) انظر : تفسير القرطبي (٤٣ / ١١) ، وتفسير الثعالبي (٣٩٢ / ٢) .

(٣) رواه الديلمي في " الفردوس " (٢ / ٢٠٢ / رقم : ٣٠٠٠) بهذا اللفظ دون إسناد ، وعزاه السيوطي في " الجامع الصغير " (ص : ٢٥١ / رقم : ٤١٣٣) إلى الحارث بن أبي أسامة في " مسنده " ورمز له بالضعف . قال الألباني : ضعيف جداً . انظر : ضعيف الجامع الصغير (ص : ٤٣١ — ٤٣٢ / رقم : ٢٩٤٠) ، وانظر : " كثر العمال " (١٢ / ٧١ — ٧٢ / رقم : ٣٤٠٤٦) ، و " فيض القدير " (٣ / ٥٠٤ — ٥٠٥) ، وسيأتي نحو هذا الحديث بلفظ : " إن الخضر في البحر ، واليسع في البر " .

٢. ما روي عن ابن عباس — مرفوعاً — قال : " يلتقي الخضر وإلياس - عليهما السلام - في كل عام من الموسم بمعى يخلق كل واحد منهما رأس صاحبه ، ويتفرقان عن هؤلاء الكلمات : سبحان الله ، ما شاء الله ، لا يسوق الخير إلا الله ، ما شاء الله ، لا يصلح السوء إلا الله ، ما شاء الله ، لا قوة إلا بالله ^(١) .

(١) أخرجه العقيلي في " الضعفاء الكبير " (١ / ٢٢٤ — ٢٢٥) ، وابن عدي في " الكامل " (٢ / ٧٤٠) ، وعزاه ابن حجر في " الفتح " (٦ / ٤٣٥) ، وفي " الزهر النضر " (ص : ١٠٢ — ١٠٣) ، وفي " الإصابة " (٢ / ٣٠٥) ، وكذلك السيوطي في " الدر المنثور " (٥ / ٤٣٤ — ٤٣٥) إلى الدارقطني في " الأفراد " ، وعزاه في " لسان الميزان " (٢ / ٢٠٦) إلى فوائد ابن المزكي ، تخريج الدارقطني ، وأخرجه ابن شاذان في " مشيخته الصغرى " (ص : ٤٠ — ٤١ / رقم : ٥٢) ، و الديلمى في " الفردوس " (٥ / ٥٠٤ / رقم : ٨٨٩٥) ، وابن الجوزي في " الموضوعات " (١ / ٣١١ — ٣١٢ / رقم : ٤٠٣ ، ٤٠٤) ، وفي " مثير العرم الساكن " (١ / ٢٦٤ — ٢٦٥) ، في " المنتظم " (١ / ٣٦١) ، وأخرجه ابن عساكر في " تاريخه " (٩ / ٢١١) و (١٦ / ٤٢٦ — ٤٢٧) ، وابن العلم في " بغية الطلب " (٧ / ٣٢٨١ — ٣٢٨٢) كلهم من طريق محمد بن أحمد بن زيد عن عمرو بن عاصم ، عن الحسن بن رزين ، عن ابن جريج ، عن عطاء بن أبي رباح ، عن ابن عباس به . وفيه الحسن بن رزين ؛ قال فيه ابن عدي : حدث عن ابن جريج بما ليس بمحفوظ عن ابن جريج ، ثم روى الحديث ، وقال : لا أعلم يروى هذا عن ابن جريج بهذا الإسناد غير الحسن بن رزين هذا ، وليس بالمعروف ، وهو من رواية عمرو بن عاصم عنه ، وهذا الحديث بهذا الإسناد منكر ، وقال العقيلي : لا يتابع عليه مسنداً ، ولا موقوفاً ، وقال أبو الحسين بن المنادي : هو حديث واه بالحسن المذكور ، وقال السنهي : ليس بشيء ، وفيه جهالة ، وقال عن الحديث : منكر ، وقال في موضع آخر : صاحب مناكير ، وقال ابن حجر : في إسناده محمد بن أحمد بن زيد ، ضعيف ، وقال محمد دروش الخوت في " أسنى المطالب " (ص : ٣١٦) : سنده لم يصح ، وقال المناوي : ضعيف ، وقال ابن حجر والسخاوي : منكر ، وعلى فرض صحته فيدل على حياة إلياس ، وهو باطل أيضاً . انظر : ميزان الاعتدال (١ / ٤٩٠) ، والمغني في الضعفاء (١ / ٢٣٧) ، والمغني عن حمل الأسفار للعراقي (١ / ٣٠٢ — ٣٠٣) ، ولسان الميزان (٢ / ٢٠٥) . وأورده أبو طالب المكي =

٣. ما روي من حديث وائلة بن الأسقع أن النبي — صلى الله عليه وسلم — لقي إلياس النبي — عليه السلام — فقال له : الخضر متى عهدك به ؟ قال : منذ سنة ... الحديث^(١).

== في " قوت القلوب " (١ / ٢٤) ، وانظر الكلام على الحديث في " ترتيب الموضوعات " (ص : ٤٧) ، و " اللآلئ المصنوعة " (١ / ١٦٦ — ١٦٧) ، والدرر المنتشرة (ص : ١١٩) ، و " تنبيه الشريعة " (١ / ٢٣٤) ، و " الحذر في أمر الخضر " للملا علي القاري (ص : ١١٨ — ١١٩) ، و " فيض القدير " (٣ / ٥٥٥) ، والموضوعات (١ / ٣١٨ — ٣١٩) ، والنار المنيف (ص : ٥٨) ، والمقاصد (ص : ٦٢) ، ومختصر المقاصد (ص : ٥٠) ، والتميز (ص : ١٤) ، والكشف ١ / ٤٩ — ٥٠ .

وتابع الحسن بن رزين ، مهدي بن هلال فيما أخرجه ابن الجوزي — كما عزاه إليه ابن حجر في " الزهر النضر " (ص : ١٠٣ — ١٠٤) ، وفي " الإصابة " (٢ / ٣٠٥ — ٣٠٦) — من طريق أحمد بن عمار عن محمد بن مهدي ، عن مهدي بن هلال ، عن ابن جريح به بلفظ : " يجمع البري والبحري : إلياس والخضر كل عام بمكة " . قال ابن الجوزي : أحمد بن عمار : متروك عند الدارقطني (انظر : ميزان الاعتدال : ١ / ١٢٣) ، ومهدي بن هلال : مثله ؛ قال ابن حبان (انظر : الجرحين : ٣ / ٣٠) : مهدي بن هلال : يروي الموضوعات ، انتهى كلام ابن الجوزي ، والرواية وهاها ابن حجر أيضاً .

(١) عزاه ابن حجر في " الزهر النضر " (ص : ١٠٧ — ١١٠) ، وفي " الإصابة " (٢ / ٣٠٧ — ٣٠٩) إلى ابن شاهين ومن طريقه ابن الجوزي في " الموضوعات " (١ / ٣٢٠ — ٣٢٣ / رقم : ٤٠٩) ، وأخرجه ابن عساكر في " تاريخه : (٩ / ٢١٣ — ٢١٤) من طريق أبي طاهر خير بن عرفة ، عن هانئ بن المتوكل ، عن بقية ، عن الأوزاعي ، عن مكحول ، عن وائلة بن الأسقع . قال ابن الجوزي : هذا من أقبح الموضوعات ، وأشنعها ، وفي إسناده مجاهيل ، ولا ندرى من جبر ، انتهى ، وقال ابن حجر : قال ابن الجوزي : لعل بقية سمع هذا من كذاب ، فدلّسه عن الأوزاعي ، قال : وخير بن عرفة لا يدري من هو ؟ قال ابن حجر : هو محدث مصري مشهور ، انتهى . وقال ابن عساكر بعده : هذا حديث منكر ، وإسناده ليس بالقوي ، انتهى . مكحول : كثير الإرسال ، يختلف في سماعه من وائلة ؛ فنفاه أبو حاتم ، وأبو زرعة الرازيان ، وأثبت البخاري وابن معين ، لكن قال أبو حاتم : دخل على وائلة ، ولم يسمع منه . ==

٤. ما روي عن علي قال : كنت عند النبي - صلى الله عليه وسلم - فذكر عنده الأدهان ، فقال : " فضل دهن البنفسج على سائر الأدهان ، كفضلنا أهل البيت على سائر الخلق " قال : وكان النبي - صلى الله عليه وسلم - يدهن به ، ويستعط^(١) — فذكر حديثاً طويلاً ذكر وفيه — : " الكمأة^(٢) من الجنة ، ماؤها شفاء للعين ، وفيها شفاء من السم ، وهي : طعام إلیاس واليسع ؛ يجتمعان كل عام بالموسم ، يشربان شربة ماء زمزم ، فيكتفيان بها إلى قابل ، فيرد الله شبابهما في كل مائة عام مرة ، وطعامهما الكمأة والكرفس^(٣) " (٤).

انظر : المراسيل لابن أبي حاتم (ص : ١٦٦ — ١٦٧) ، وجامع التحصيل (ص : ٢٨٥) ، وتحفة التحصيل (ص : ٣١٤ — ٣١٥) .

(١) يستعط : السعوط — بالفتح — : الدواء يصب في الأنف ، ويقال : النشوق ، والنشوغ في الأنف ، وقد أسمعته فاستعط هو بنفسه ، والمُسْعَط — بضم الميم ، والعين — : الإناء الذي يجعل فيه السعوط . انظر : مختار الصحاح (ص : ٢٣٦) ، والنهاية في غريب الحديث (٢ / ٣٦٨) ، ولسان العرب (٧ / ٣١٤ — ٣١٥) ، مادة " سعط " .

(٢) الكمأة : واحدها : كمء على غير قياس ، وهو من النوادر ، فإن القياس العكس ، وهو : نبات يُنْقَضُ الأرض ، فيخرج كما يخرج الفطر . انظر : النهاية في غريب الحديث (٤ / ١٩٩) ، ولسان العرب (١ / ١٤٨ — ١٤٩) ، مادة " كمأ " .

(٣) الكرفس : بفتحين ، وإسكان الفاء ؛ بقلة معروفة . انظر : مختار الصحاح (ص : ٤٩٩) ، ولسان العرب (٦ / ١٩٦) ، مادة : " كرفس " .

(٤) عزاه ابن حجر في " الزهر النضر " (ص : ١٠٦) ، و" الإصابة " (٢ / ٣٠٦ — ٣٠٧) إلى أبي علي أحمد بن محمد بن علي الباشاني في " فوائده " عن عبد الرحيم بن حبيب الفارياي ، عن صالح بن بيان ، عن أسد بن سعيد ، عن جعفر بن محمد ، عن آبائه ، عن علي بن . ، ومن طريق الباشاني أخرجه ابن الجوزي في " الموضوعات " (٣ / ١٢٣ — ١٢٤) . قال ابن الجوزي : هذا حديث لا يُشك في وضعه ، والمتهم به عبد الرحيم بن حبيب الفارياي ، وقال —

- هذا الحديث على اعتبار ما قيل : أن اليسع هو : الخضر .
٥. ما روي عن عبد الله بن شوذب قال : " الخضر من ولد فارس ، وإلياس من بني إسرائيل ، فالتقيان في كل عام بالموسم ^(١) .
٦. ما روي عن الحسن قال : " وكل إلياس بالقيافي ، و وكل الخضر بالبحور ، وقد أعطيا الخلد في الدنيا إلى الصيحة الأولى وأتھما يجتمعان في كل موسم في كل عام " ^(٢) .
٧. ما روي عن عبد العزيز بن أبي رواد قال : " إلياس و الخضر - عليهما السلام - يصومان شهر رمضان ببيت المقدس ويوافيان

١- ابن حبان في " المروحين " (١٦٣ / ٢) : كان يضع الحديث على الثقات ، ولعله قد وضع أكثر من خمسمائة [حديث] على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - [رواها عن الثقات] . قال الدارقطني (انظر : ميزان الاعتدال : ٢ / ٢٩٠) : صالح بن بيان : متروك ، انتهى كلام ابن الجوزي . وانظر : اللآلئ المصنوعة للسيوطي (٢ / ٢٢٣) ، وتزيه الشريعة لابن عراق (٢ / ٢٢٧) .

(١) أخرجه ابن جرير في " تاريخه " (١ / ٣٦٥) ، والنعلبي في " عرائس المجالس " (ص : ٢٢٤) لكنه قال : عبيد الله بن سوار بدل عبد الله بن شوذب ، وأخرجه ابن عساكر في " تاريخه " (٩ / ٢٠٨) من طريق عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم ، عن محمد بن المتوكل ، عن ضمرة بن ربيعة ، عن عبد الله بن شوذب الصحابي . عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم المصري : لم اهتد لترجمته ، لكن يروي عنه ابن جرير في " تاريخه " . انظر : الموضع السابق ، و (٢ / ٤٥٣) ، وجاء له ذكر في كتاب " أحكام القرآن للشافعي ، تحقيق : عبد الغني عبد الخالق (تصوير : دار الكتب العلمية ببلنات : ١٤١٢ هـ) : (١ / ٣٨) أنه سأل الإمام الشافعي عن أرجى آية في القرآن ؟ فلهله من أصحابه .

(٢) المنتظم (١ / ٣٦١ — ٣٦٢) ، و تاريخ دمشق لابن عساكر (٩ / ٢١٠) ، بغير إسناد إلى الحسن ، وانظر : الدر المنثور (٢ / ١١٨) وعزاه لابن عساكر .

الموسم في كل عام "وفي لفظ: " ويفطران على الكَرْفَس " (١)، وفي لفظ: _____ ظ: "

- (١) عزاه القرطبي في " تفسيره " (١٥ / ١١٦) إلى ابن أبي الدنيا ، وأخرجه عبد الله بن الإمام أحمد في زوائده على أبيه في " الزهد " (ص: ٢٣٠ - طبعة دار الكتب العلمية)، والبيهقي في " تفسيره " (٧ / ٥٨) ، وابن العديم في " بغية الطلب " (٧ / ٣٢٨٢) من طريق الحسن بن عبد العزيز عن ضمرة عن السري بن يحيى عن عبد العزيز بن أبي رواد به . قال ابن حجر في " الزهر النضر " (ص: ١٠٦) ، وفي " الإصابة " (٢ / ٣٠٦) ، والعجلوني في " كشف الخفا " (١ / ٤٩) : إسناده معضل . الحسن بن عبد العزيز ، هو : الحسن بن عبد العزيز بن الوزير الجَرَوِي - بفتحين - أبو علي المصري : ثقة ثبت عابد فاضل، روى عنه البخاري في " صحيحه " . انظر: الجرح والتعديل (٣ / ٢٤)، وتاريخ بغداد (٧ / ٣٣٧)، وتهذيب الكمال (٦ / ١٩٦ - ١٩٨)، وتهذيب التهذيب (٢ / ٢٩١ - ٢٩٢) ، والتقريب (ص: ٢٣٩) . وضمرة هو: ضمرة ابن ربيعة الفلسطيني، أبو عبد الله الرملي: قال عنه الإمام أحمد: صالح الحديث، من ثقات المأمونين، ووثقه ابن معين، والنسائي، وابن سعد، وقال أبو حاتم: صالح . انظر: طبقات ابن سعد (٧ / ٣٢٧)، والتاريخ الكبير (٤ / ٣٣٧)، والجرح والتعديل (٤ / ٤٦٧)، وثقات ابن حبان (٨ / ٣٢٤ - ٣٢٥)، وثقات ابن شاهين (ص: ١٢٠ / ترجمة رقم: ٥٩٥) ، وتهذيب الكمال (١٣ / ٣١٦ - ٣٢١) ، وتهذيب التهذيب (٤ / ٤٦٠ - ٤٦١) ، والتقريب (ص: ٤٦٠) . والسري بن يحيى، هو: السري بن يحيى بن إياس، أبو الهيثم الشيباني البصري، وثقه الإمام أحمد، وابن اللديني، وأبو حاتم، وأبو زرعة، وابن معين، والنسائي، وقال الأزدي: منكر . قال ابن حجر: ثقة، أخطأ الأزدي في تضعيفه . انظر: طبقات ابن سعد (٧ / ٢٠٥) ، والتاريخ الكبير (٤ / ١٧٥ - ١٧٦)، والجرح والتعديل (٤ / ٢٨٣ - ٢٨٤) ، وثقات ابن حبان (٦ / ٤٢٧)، وثقات ابن شاهين (ص: ١٠٣ - ١٠٤ / ترجمة رقم: ٤٨٥)، وميزان الاعتدال (٢ / ١١٨)، وتهذيب الكمال (١٠ / ٢٣٢ - ٢٣٥)، وتهذيب التهذيب (٣ / ٤٦٠ - ٤٦١)، والتقريب (ص: ٣٦٧) . وعبد العزيز بن أبي رواد قال عنه الجوزجاني: كان عابداً غالباً في الإرجاء، وقال يحيى بن سعيد القطان: ثقة في الحديث ليس ينبغي أن يترك حديثه لأري أخطأ فيه، وقال أبو حاتم: صدوق متعبد، وقال الإمام أحمد: رجل صالح، وكان مرجحاً، ووثقه ابن معين، ولم يصل عليه سفيان الثوري من أجل بدعته، واتهمه ابن حبان بأنه روى عن نافع عن ابن عمر نسخة موضوعة، وقال ابن عدي: في بعض رواياته ما لا يتابع عليه، وقال ابن حجر: -

ويشربان من

زمزم شربة تكفيهما إلى مثلها من قابل" (١).

٨. ما روي عن عبد الله بن دينار قال : " إن الخضر وإلياس لا يزالان

حين في الأرض مادام القرآن فيها ، فإذا رُفِعَ ماتا " (٢).

وقد وردت حكايات في التقاء الخضر بإلياس منها :

١. أن رجلاً كان مرابطاً ببيت المقدس ، وبعسقلان قال : بينما أنا

أسير في وادي الأردن ، إذا أنا برجل في ناحية الوادي يصلي

وسحابة تظله من الشمس ، فوقع في قلبي أنه إلياس النبي ، فأتيته

فسلمت عليه ، فرد السلام ، فقلت : من أنت يرحمك الله ؟ قال :

= صدوق عابد ، ربما وهم ، ورمي بالإرجاء . توفي سنة : ١٥٩ هـ . انظر : أحوال الرجال (ص :

١٥٢ / ترجمة رقم : ٢٦٨) ، وطبقات ابن سعد (٦ / ٣٩) ، والتاريخ الكبير (٦ / ٢٢) ، والجرح

والتعديل (٥ / ٣٩٤) ، وضعفاء العقيلي (٣ / ٦ - ١٠) ، والكمال لابن عدي (٥ / ١٩٢٨)

، والجروحين (٢ / ١٣٦ - ١٣٨) ، وتهذيب الكمال (١٨ / ١٣٦ - ١٤٠) ، وميزان الاعتدال

(٢ / ٦٢٨ - ٦٢٩) ، وتهذيب التهذيب (٦ / ٣٣٨ - ٣٣٩) ، والتقريب (ص : ٦١٢) .

(١) أخرجه ابن عساكر في " تاريخه " (١٦ / ٤٢٨) من طريق علي بن الحسين بن ثابت

الدوري ، عن هشام بن خالد ، عن الحسن بن يحيى الخشني ، عن عبد العزيز بن أبي رواد به ،

وهو معضل كما سبق في الرواية السابقة .

(٢) أخرجه الشثلي في " عرائس المجالس " (ص : ٢٢٤) من طريق يزيد بن سمعان بن حبان

الواسطي ، عن علي بن المنذر ، عن سفيان بن عيينة ، عن عمرو بن دينار . علي بن المنذر هو

: ابن زيد الأودي المعروف بالطريق ؛ قال أبو حاتم : محله الصدق ، وقال النسائي : شيعي

محض ، ثقة ، ووثقه ابن حبان ، وقال ابن حجر : صدوق يتشيع . انظر : الجرح والتعديل (٦

/ ٢٠٦) ، والثقات (٨ / ٤٧٤) ، وثقات ابن شاهين (ص : ١٤٣ / ترجمة رقم : ٧٧٢)

، وميزان الاعتدال (٣ / ١٥٧) ، وتهذيب الكمال (٢١ / ١٤٥ - ١٤٧) ، وتهذيب

التهذيب (٧ / ٣٨٦) ، والتقريب (ص : ٧٠٥) . أما يزيد ابن سمعان فلم اهتم لترجمته .

أنا إلياس النبي ، فأخذتني رعدة شديدة ، قال : فقلت له : كم من الأنبياء في الحياة ؟ قال : أربعة : أنا والخضر في الأرض ، وإدريس وعيسى في السماء . قلت : فهل تلتقي أنت والخضر ؟ قال : نعم ، في كل عام بعرفات . قلت : فما حديثكما ؟ قال : يأخذ من شعري ، وآخذ من شعره^(١) .

٢. أن سهل بن عبد الله الثستري رأى الخضر وإلياس وهما يطوفان بالبيت^(٢) .

٣. أن رجلاً زعم أنه رأى رجلين يشبه أحدهما الآخر ، فقال لأحدهما : من أنت ؟ فقال : أنا الخضر . قال : ومن ذلك الآخر ؟ قال : أخي إلياس^(٣) .

(١) عزاه الحافظ ابن حجر في " الزهر النضر " (ص : ١٤١ — ١٤٣) ، وفي " الإصابة " (٢ / ٣١٢) إلى إسحاق بن إبراهيم الختلي في كتابه " الديباج " عن عثمان بن سعيد الأنطاكي ، عن علي بن إبراهيم المصيصي ، عن عبد الحميد بن بحر ، عن سلام الطويل ، عن داود بن يحيى ، مولى عون الطفاوي عن رجل . ومن طريق الختلي أخرجه ابن الجوزي في " المنتظم " (١ / ٣٦٢) ، وفي " مثير العزم الساكن " (١ / ٢٦٥ — ٢٦٧) ، وابن عساكر في " تاريخه " (٩ / ٢١٤ — ٢١٥) . قال ابن الجوزي : سلام بن الطويل ؛ قال يحيى : ليس بشيء ، وقال البخاري ، والرازي ، والنسائي ، والدارقطني : هو متروك الحديث ، انتهى ، وقال ابن حجر : في إسناده جهالة ومتروكون .

وعزاه ابن حجر — أيضاً — في " الزهر النضر " (ص : ١٤٣ — ١٤٤) وفي " الإصابة " (٢ / ٣٢٧ — ٣٢٩) إلى ابن المنادي في جزئه عن الخضر ، من طريق أبي جعفر الكوفي ، عن أبي عمر النصيبي ، عن مسلمة بن مصقلة . قال ابن حجر : قال ابن الجوزي : مسلمة ، والراوي عنه ، وأبو جعفر الكوفي لا يعرفون .

(٢) انظر روض الرياحين (ص : ٣٥٣ / حكاية رقم : ٤٢٢) .

(٣) انظر روض الرياحين (ص : ٣٤٤ / حكاية رقم : ٤١١) .

ولقيه مرة في غير هذين الموضعين^(١).

٤. أن أحد تلاميذ الفقيه أبي عبد الله محمد بن إسماعيل الحضرمي^(٢) رأى الخضر وإلياس يجلسان عند باب شيخه أبي عبد الله يتشاوران فيمن يصححان قراءتهما لصحيح البخاري على مَنْ مِنْ الفقهاء ؟ فارتضيا الفقيه محمد بن إسماعيل الحضرمي^(٣).

(١) روض الرياحين (ص : ٤٢٨ — ٤٢٩) .

(٢) هو : أبو عبد الله محمد بن إسماعيل الحضرمي الفقيه . له كتاب المرتضى ؛ اختصر فيه شعب الإيمان للبيهقي . توفي سنة : ٦٥١ هـ .

ترجمته : جامع كرامات الأولياء للنبهاني (١ / ٢١٢) .

(٣) انظر : جامع كرامات الأولياء للنبهاني (١ / ٢١٢) ، وهذه القصة لا دليل فيها البتة على السقائهما ؛ لكون تلميذ أبي عبد الله حكاهما إما على التوهم ، أو الغلط كأن رأى رجلين اتفق اسمهما : إلياس والخضر فظنهما النبيين ، أو كان بين النوم واليقظة لأنه قال في بداية روايته : كنت الليلة نائماً عند الفقيه محمد في بيته ... الخ .

المطلب الثاني : ما روي في لقاءه ليسع عليه السلام :

تقدم قول ابن عباس ، ووهب بن منبه ، ومقاتل : أن اليسع هو : الخضر ، وأنه قول بعيد جداً^(١) ، وقد جاء في التقاء الخضر باليسع رواية واحدة ، وهي : ما روي عن أنس قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " إن الخضر في البحر ، واليسع في البر يجتمعان كل ليلة عند الردم الذي بناه ذو الرنين بين الناس ، وبين يأجوج ومأجوج ، ويحجان ، أو يجتمعان كل عام ، ويشربان من زمزم إلى قابل " ^(٢).

(١) انظر : (ص : ٥٦٨ ، ٦٢٣) .

(٢) أخرجه الحارث بن أبي أسامة في " مسنده " - كما في " بغية الباحث " (ص : ٢٨١ / رقم : ٩٣٠) ، و " تحف المهر " (٧ / ١٤١ / رقم : ٦٥٢٦) ، و " المطالب العالية " (٤ / ٥٩ - ٦٠ / رقم : ٣٤٧٨) ، و " الزهر النضر " (ص : ٧٥) ، و " الإصابة " (٢ / ٢٩٣) — عن عبد الرحيم بن واقد ، عن القاسم بن مبرم ، عن أبان ، عن أنس به . قال البوصيري : هذا إسناد ضعيف لجهالة بعض رواة ، وقال ابن حجر : عبد الرحيم ، وأبان متروكان ، انتهى . وقال السيوطي في " الدر المنثور " : سنده واه .

عبد الرحيم بن واقد : قال عنه الخطيب في " تاريخ بغداد " (١١ / ٨٥) : في حديثه غرائب ومناكير ؛ لأنها عن الضعفاء والجاهيل . انظر أيضاً : ميزان الاعتدال (٢ / ٦٠٧) .

القاسم بن مبرم هو : أبو ممدان : تركه الدارقطني ، وكذبه ابن عدي ، وقال عنه ابن حبان : يروي عن أبي الزبير المجانب ، لا يجوز الاحتجاج به ، وضعفه الهيثمي . انظر : الضعفاء والمتروكين للدارقطني (ص : ١٨٥ / ترجمة رقم : ٦١٩) ، والكامل لابن عدي (٧ / ٢٧٤٩) ، والجرحوحين (٢ / ٢١٤) ، والضعفاء والمتروكين لابن الجوزي (٣ / ١٣ ، ٢٤٢) ، وميزان الاعتدال (٣ / ٣٦٩) و (٤ / ٥٨٣) ، والمغني في الضعفاء (٢ / ١١٢ ، ٥٠٣) ، ومجمع الزوائد (٧ / ٣٧) . تنبيه : وقع في " الزهر النضر " ، و " الإصابة " : محمد بن مبرم ، وهو خلاف ما جاء في البغية ، والمطالب ، والإتحاف .

أبان هو : أبان بن أبي عياش : كان شعبة سيئ الرأي فيه ، وتركه الإمام أحمد ، وابن معين ، وقال مرة : ضعيف ، وتركه النسائي ، والدارقطني ، وقال ابن حجر : متروك . انظر : =

المطلب الثالث : ما روي في لقاءه لموسى - عليه السلام - :

قد تقدم في الباب الأول حكاية اللقاء موسى - عليه السلام - بالخضر - عليه السلام - ، لكن هل التقى الخضر بموسى بعد ذلك ؟
لم تثبت رواية صحيحة في ذلك مع إمكانه عقلاً ، وشرعاً ؛ فعن عمر - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " قال أخي موسى - عليه السلام - : يا رب أرني الذي كنت أريتني في السفينة ، فأوحى الله إليه يا موسى إنك ستراه ، فلم يلبث موسى إلا يسيراً حتى أتاه الخضر ، وهو طيب الريح ، حسن بياض الثياب ، مشمرها ، فقال : السلام عليك ورحمة الله يا موسى بن عمران ، إن ربك يقرأ عليك السلام ورحمة الله . قال موسى : هو السلام ، ومنه السلام ، وإليه السلام ، والحمد لله رب العالمين ، لا أحصي نعمه ، ولا أقدر على أداء شكره إلا بمعونته ، ثم قال موسى : أريد أن توصيني بوصية ينفعني الله بها بعدك ، ثم ذكر وصية طويلة... الحديث " (١).

== الضعفاء الصغير للبخاري (ص : ٢٤ / ترجمة رقم : ٣٢) ، وضعفاء النسائي (ص : ١٤٨ / ترجمة رقم : ٢١) ، والجرح والتعديل (٢ / ٢٩٥) ، وضعفاء العجلي (١ / ٣٨ - ٤١) ، والكمال لابن عدي (٣٧٢ - ٣٧٨) ، والمجروحين (١ / ٩٦ - ٩٧) ، والضعفاء والمتروكين للدارقطني (ص : ٦٤ / ترجمة رقم : ١٠٣) ، وتهذيب الكمال (٢ / ١٩ - ٢٤) ، وميزان الاعتدال (١ / ١٠ - ١٥) ، وتهذيب التهذيب (١ / ٩٨ - ١٠١) ، والتقريب (ص : ١٠٣) .
(١) أخرجه الطبراني في " الأوسط " (٧ / ٧٨ - ٨٠ / رقم ٦٩٠٨) ، وغيره من طريق يحيى ابن زكريا الوقار ، عن عبد الله بن وهب ، عن الثوري ، عن مجالد ، عن أبي الوداك ، عن أبي سعيد الخدري ، عن عمر به ، وفيه يحيى بن زكريا الوقار : كذبه صالح جزرة ، وسيأتي تخريجه - إن شاء الله - في الباب الرابع عند ذكر وصايا الخضر (ص : ١١٦٠ - ١١٦٢) .

وروي أن الخضر وموسى - عليهما السلام - اجتمعا في فلاة ، فشكا موسى إليه الجوع ، فأقبل ظبي ، ووقع بينهما نصفين ؛ نصفه إلى الخضر مشوياً ، ونصفه إلى موسى نيئاً ، فسأله موسى عن ذلك ؟ فقال الخضر : لم يبق لي في الدنيا أمل^(١) .
وقيل : إنَّ الخضر جاز البحر بمصر مع موسى - عليه السلام -^(٢) وهذا مما يرويه المؤرخون في كتبهم بغير سند .

(١) انظر : قسوت القلوب (٢ / ٤٢ ، ٤٧) ، وهي حكاية من حكايات الصوفية عن أحد العارفين ، فلا يُعَوَّل عليها .
(٢) انظر : خطط المقرئ (١ / ٥٢) .

المطلب الرابع : ما روي في لقياه لداود - عليه السلام - :

فيه رواية واحدة عن كثير بن الحارث قال : " لما وَدَّعَ الخضر داود - عليه السلام - قال : ستر الله عليك طاعتك " (١).

(١) أخرجه ابن العديم في " بغية الطلب (٧ / ٣٢٩٨) من طريق محمد بن مخلد العطار ، عن الحسين بن محمد ، عن كثير بن الحارث . هذه الرواية مرسله ؛ فكثير بن الحارث عده في صفار التابعين .

محمد بن مخلد العطار ، هو : الحافظ أبو عبد الله محمد بن مخلد بن حفص العطار البصري ، مسند بغداد . حدث عنه الدارقطني ووثقه ، وابن شاهين ، وآخرون . له السنن في الفقه ، والآداب ، والمسند الكبير ، والفوائد ، وما رواه الأكابر عن الإمام مالك . توفي سنة : ٣٣١ هـ .

ترجمته : تاريخ بغداد (٣ / ٣١٠ — ٣١١) ، وطبقات الحنابلة (٢ / ٧٣ — ٧٤) ، والمنتظم (١٤ / ٣٢) ، وسير الأعلام (١٥ / ٢٥٦ — ٢٥٧) ، وتذكرة الحفاظ (٣ / ٨٢٨ — ٨٢٩) ، والعبر (٢ / ٤٠) ، والمعين في طبقات المحدثين (ص : ١٦٤) ، والبدية والنهاية (١١ / ٢٢٠) ، وطبقات الحفاظ (ص : ٣٤٤) ، وشذرات الذهب (٤ / ١٧٨) ، والأعلام (٧ / ٩٣) ، ومعجم المؤلفين (٣ / ٧٠٩) .
الحسين بن محمد : لم اُتد ل ترجمته .

كثير بن الحارث ، هو : كثير بن الحارث الحميري ، ويقال : البهراني ، أبو مدين الدمشقي ، قال عنه أبو حاتم : صالح الحديث ، ووثقه ابن حبان ، وقال ابن حجر : مقبول .
انظر : التاريخ الكبير (٧ / ٢١٤) ، والجرح والتعديل (٧ / ١٥٠) ، والثقات (٧ / ٣٥٠) ، وتهذيب الكمال (٢٤ / ١٠٨) ، والتهذيب (٨ / ٤١٢) ، والتقريب (ص : ٨٠٧) .

المطلب الخامس : ما روي في لقاءه للنبي - صلى الله عليه وسلم - :

أولا : إيراد الروايات الدالة على لقاء الخضر - عليه السلام -

للنبي صلى الله عليه وسلم :

وردت روايات عدة في التقاء الخضر بالنبي - صلى الله عليه وسلم -
حيًا وميتًا منها :

١. ما روي عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال : خرجت مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في بعض الليالي أحمل له الطهور ، إذ سمع منادياً ، فقال : " يا أنس ، صُبِّه " ^(١) ، فقال : اللهم أعني على ما ينجلي مما خوفني ، منه . فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : " لو قال أختها " فكأن الرجل لُقِّن ما أراد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال : وارزقني شوق الصادقين إلى ما شوقتهم إليه ، فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : " حيا يا أنس ، ضع الطهور ، واث هذا المنادي ، فقل له : أن يدعو لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن يعينه على ما ابتعثه به ، وادعُ لأمته أن يأخذوا ما آتاهم به نبيهم بالحق " فأتيته ، فقلت : ادعُ لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن يعينه الله على ما ابتعثه به ، وادعُ لأمته أن يأخذوا ما آتاهم به نبيهم بالحق ، فقال : ومن أرسلك ؟ فكرهت أن أعلمه ، ولم استأذن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقلت : وما عليك رحمك الله بما سألتك ؟ قال : أو لا تخبرني من

(١) في مجمع الزوائد ، وفي تاريخ دمشق ، وبغية الطلب : صه .

أرسلك ؟ فأتيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقلت له ما قال ، فقال : " قل له : أنا رسول الله " فقال لي : مرحباً برسول الله ، ومرحّباً برسوله ، أنا كنت أحق أن آتية ، أقرئ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - السلام ، وقل له : الخضر يقرئك السلام ، ويقول لك : إن الله قد فضلك على النبيين ، كما فضل شهر رمضان على سائر الشهور ، وفضل أمتك على الأمم ، كما فضل يوم الجمعة على سائر الأيام ، فلما وليت عنه ، سمعته يقول : اللهم اجعلني مع هذه الأمة المرحومة المرشدة المتاب عليها^(١).

(١) أخرجه الطبراني في " الأوسط " (٣ / ٢٥٥ - ٢٥٦) عن بشر بن علي العجلي - كذا - ، عن محمد بن سلام المنبجي ، عن الوضاح بن عباد الكوفي ، عن عاصم الأحول ، عن أنس به . قال الطبراني : لم يرو هذا الحديث إلا عاصم الأحول ، ولا عن عاصم إلا الوضاح بن عباد ، تفرد به : محمد بن سلام . قال ابن المنادي : هذا الحديث واه بالوضاح ، وغيره ، وهو منكر الحديث ، وسقيم المتن ، ولم يرأس الخضر نبينا - صلى الله عليه وسلم - ولم يلقه ، وقال الهيثمي في " مجمع الزوائد " (٨ / ٢١١ - ٢١٣) : رواه الطبراني في الأوسط ، وفيه : الوضاح بن عباد الكوفي : تكلم فيه أبو الحسين بن المنادي ، وشيخ الطبراني : بشر بن علي بن بشر العمي : لم أعرفه ، وبقيّة رجاله ثقات ، انتهى .

قلت : تابع بشرًا ، أبو جعفر أحمد بن النضر العسكري عند ابن المنادي في " جزئه " الذي ألفه عن الخضر - كما في " الموضوعات " لابن الجوزي (١ / ٣١٠ - ٣١١) ، و " الزهر النضر " (ص : ٩٧ - ٩٨) ، و " الإصابة " (٢ / ٣٠٢ - ٣٠٣) ، وأحمد بن النضر : وثقه الخطيب في " تاريخ بغداد " (٥ / ١٨٥ - ١٨٦) ، وتابعه - أيضًا - محمد بن الفضل بن جابر عند ابن عساكر في " تاريخه " (١٦ / ٤٢٢ - ٤٢٣) ، وابن العديم في " بغية الطلب " (٧ / ٣٢٨٤ - ٣٢٨٥) ، قال الخطيب في " تاريخ بغداد " (٣ / ١٥٣) : محمد بن الفضل بن جابر بن شاذان ، أبو جعفر السقطي : كان ثقة ، وذكره الدارقطني فقال : صدوق ، انتهى ، لكن آفة الحديث : وضاح بن عباد : تكلم فيه ابن المنادي . انظر : ميزان =

== الاعتدال (٤ / ٣٣٤) ، ومحمد بن سلام المنبجي : قال فيه ابن منده : له غرائب . انظر : ميزان الاعتدال (٣ / ٥٦٨) .

وأخرجه ابن عدي في " الكامل " (٦ / ٢٠٨٣) ومن طريقه ابن الجوزي في " الموضوعات " (١ / ٣٠٨ — ٣٠٩) ، وابن عساكر ، وابن العلم في الموضوعين السابقين ، وعزاه السيوطي في " الخصائص الكبرى " (٢ / ١٥١) ، والتعلي في " تفسيره " (٤ / ٤١١) للبيهقي في " دلائل النبوة " من طريق كثير بن عبد الله ، عن أبيه ، عن جده نحوه ، وفيه : كثير بن عبد الله وهو : ابن عمرو بن عوف بن زيد المزني المدني : قال ابن معين : ليس بشيء ، وقال الشافعي ، وأبو داود : ركن من أركان الكذب ، وضرب أحمد على حديثه ، وقال النسائي والدارقطني : متروك ، وقال أبو حاتم : ليس بالمثين ، وقال ابن حبان : له عن أبيه ، عن جده نسخة موضوعة . انظر : الجرح والتعديل (٧ / ١٥٤) ، وضعفاء النسائي (ص : ٢٢٨ / ترجمة رقم : ٥٠٤) ، والدارقطني (ص : ١٤٤ / ترجمة رقم : ٤٤٧) ، والعقيلي (٤ / ٤ — ٥) ، والجروحين (٢ / ٢٢١ — ٢٢٢) ، وكامل ابن عدي (٦ / ٢٠٧٨ — ٢٠٨٣) ، وميزان الاعتدال (٣ / ٤٠٦ — ٤٠٨) ، وتهذيب التهذيب (٨ / ٤٢١ — ٤٢٣) ، والتقريب (ص : ٨٠٨) .

قال ابن كثير في " البداية والنهاية " (١ / ٣٠٩) : الحديث مكذوب سنداً ؛ لا يصح سنداً ، ولا متناً ؛ كيف لا يتمثل بين يدي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ويحيى بنفسه مسلماً ، ومتعلماً ؟

وأخرجه ابن عساكر في " تاريخه " (١٦ / ٤٢٣ — ٤٢٤) من طريق أبي خالد مؤذن بني مسلية ، عن أبي داود ، عن أنس نحوه . فيه أبو داود الأعمى واسمه : نفع بن الحارث الهمداني : قال العقيلي : كان يغلو في الرفض ، وقال البخاري : يتكلمون فيه ، وقال يحيى بن معين : ليس بشيء ، وقال النسائي والدارقطني : متروك ، وقال أبو زرعة : لم يكن بشيء ، وقال ابن حبان : لا تجوز الرواية عنه ، وقال ابن كثير : كذاب وضاع ، وقال ابن حجر : متروك ، وقد كذبه ابن معين . انظر : الضعفاء الصغير للبخاري (ص : ١٢٠ / ترجمة رقم : ٣٨١) ، والجرح والتعديل (٨ / ٤٨٦) ، والضعفاء والمتروكين للنسائي (ص : ٢٤٢ / ترجمة رقم : ٥٩٢) ، والدارقطني (ص : ١٦٩ / ترجمة رقم : ٥٤٨) ، والعقيلي (٤ / ٣٠٦ — ٣٠٧) ، والجروحين (٣ / ٥٥٠) ، وميزان الاعتدال (٤ / ٢٧٢) ، والبدية والنهاية (١ / ٣٠٩) ، وتهذيب الكمال (٣٠ / ١٠ — ١٤) ، والتهذيب (١٠ / ٤١٩) ، والتقريب (ص : ١٠٠٨) .

٢. ما روي عن عائشة رضي الله عنها — قالت : كنت قاعدة عند النبي - صلى الله عليه وسلم - ، إذ أقبلت زيدة جارية عمر بن الخطاب ، وكانت من المجتهديات في العبادة ، وكان النبي - صلى الله عليه وسلم - جالساً ؛ فقالت : كنت عجنت لأهلي ، فخرجت لأحتطب ، فإذا برجل نقي الثياب ، طيب الريح ، كأن وجهه دارة القمر على فرس أغرٍّ محجل ، فقال : هل أنت مبلغة عني ما أقول ؟

— وأخرجه ابن شاهين ، والدارقطني في " الأفراد " - كما في " الزهر النضر " (ص: ١٠٠ - ١٠١) ، و" الإصابة " (٢ / ٣٠٤) - من طريق محمد بن عبد الله الأنصاري ، عن حاتم بن أبي رزاد ، عن معاذ بن عبد الله بن أبي بكر ، عن أبيه ، عن أنس نحوه . قال ابن حجر: محمد بن عبد الله هو : أبو سلمة الأنصاري : واهي الحديث جداً ، وليس هو شيخ البخاري ، قاضي البصرة ، ذاك ثقة ، وهو أقدم من أبي سلمة ، انتهى . قلت: محمد بن عبد الله : قال عنه العقيلي وابن حبان: منكر الحديث ، وكذبه ابن طاهر ، وقال ابن حجر: كذبوه . انظر: ضعفاء العقيلي (٤ / ٩٦) ، والمجروحين (٢ / ٢٦٦ — ٢٦٧) ، ومعرفة التذكرة لابن طاهر (ص: ١٤٤ ، ١٧٩ ، ٢٣١) ، وميزان الاعتدال (٣ / ٥٩٨ — ٦٠٠) ، والتقريب (ص: ٨٦١) .

وأخرجه الثعلبي في " غرائس المجالس " (ص : ٢٢٤ — ٢٢٥) من طريق عمر بن عبد الواحد السلمي ، عن ابن ثوبان ، عن بعض أهل العلم ، عن أنس به . فيه مجهول .

وأخرجه القزويني في " التدوين في أخبار قزوين " (١ / ٢٠٩ — ٢١٠) من طريق ضمرة بن ربيع ، عن زيد بن حسن ، عن العلاء بن زيد السلمي ، عن أنس نحوه . فيه : العلاء بن زيد ، ويقال : ابن زيدل الثقفي ، أبو محمد البصري : رماه علي بن المديني بالوضع ، وقال أبو حاتم ، وأبو داود ، والدارقطني : متروك الحديث ، وقال البخاري ، والعقيلي ، وابن عدي : منكر الحديث ، وقال ابن حبان : روى عن أنس نسخة موضوعة . انظر : التاريخ الكبير (٦ / ٥٢٠) ، والجرح والتعديل (٣ / ٣٥٥) ، وضعفاء الدارقطني (ص : ١٢٥ — ١٢٦ / الترجمتان : ٣٦٦ ، ٣٦٧) ، والعقيلي (٣ / ٣٤٣) ، والكمال (٥ / ١٨٢ — ١٨٦٣) ، والمجروحين (٢ / ١٨٠ — ١٨١) ، وتغذيب الكمال (٢٢ / ٥٠٦ — ٥٠٨) ، وميزان الاعتدال (٣ / ٩٩ — ١٠٠) ، والكشف الخثيث (ص : ١٨٢) ، والتهذيب (٨ / ١٨٢ — ١٨٣) ، والتقريب (ص : ٧٦٠) .

قلت : نعم ، إن شاء الله . قال : إذا لقيتَ محمدًا فقل لي : إن الخضر يقرئك السلام ، ويقول لك : ما فرحت بمبعث نبي ما فرحت بمبعثك ؛ لأن الله أعطاك الأمة المرحومة ، والدعوة المقبولة ، وأعطاك نهرًا في الجنة ... الحديث ^(١).

٣. رواية تعزيته للصحابة ^(٢) بالنبي - ﷺ - وهي رواية ضعيفة .

٤. ما روي عن ابن عباس قال : قال علي - رضي الله عنه - : أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لما تُوفي وأخذنا في جهازه ، خرج الناس وخلا الموضع فلما وضعته على المغتسل إذا بهاتف يهتف من زاوية البيت بأعلى صوته : لا تغسلوا محمدًا فإنه طاهر مطهر . فوقع في قلبي شيء من ذلك وقلت : ويلك من أنت ؟ فإن النبي - صلى الله عليه وسلم - بهذا أمرنا وهذه سنته ، وإذا بهاتف آخر يهتف بي من زاوية البيت بأعلى صوته : غسلوا محمدًا

(١) عزاه ابن حجر في " الإصابة " إلى أبي سعد النيسابوري في " شرف المصطفى " ، وإلى المستغفري في كتابه " الصحابة " ، وإلى أبي موسى المديني في " الذيل على معرفة الصحابة لابن منده " ، وأخرجه عسّر الدين ابن الأثير في " أسد الغابة " (٧ / ١٢٢) ، وابن العديم في " بغية الطلب " (٧ / ٣٢٨٢ - ٣٢٨٣) ، من طريق الفضل بن يزيد بن الفضل ، عن بشر بن بكر ، عن الأوزاعي ، عن واصل الأحمد ، مولى أبي عتبة ، عن أم يحيى ، عن عائشة به . قال ابن حجر : قال أبو موسى : واصل مولى أبي عتبة : لا سماع له عن أم يحيى ، وقال الذهبي في " الذيل " : أظنه موضوعًا ، قال ابن حجر : وهو كما ظن ، انتهى كلامه . قلت : في " أسد الغابة " : أم نجیح بدل أم يحيى ، ثم قال ابن الأثير : كذا قال .

(٢) سيأتي - إن شاء الله - تخريج روايات تعزية الخضر - عليه السلام - بوفاة النبي - صلى الله عليه وسلم - في الفصل الأول من الباب الرابع .

فإن الهاتف الأول كان إبليس الملعون^(١) جسد محمدًا - صلى الله عليه وسلم - أن يدخل قبره مغسولاً . فقلت : جزاك الله - تعالى - خيرًا قد أخبرني بأن ذلك إبليس فمن أنت ؟ قال : أنا الخضر - حضرت جنازة محمد صلى الله عليه وسلم^(٢) .

ثانيًا : هل يصح عن الخضر - عليه السلام - رواية للحديث عن النبي ﷺ ؟

لم تصح رواية للخضر - عليه السلام - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - بل حكى ابن الجوزي الإجماع على منعه ؛ قال : " إن الأمة مجمعة على أن الذي يقول : أنا الخضر ، لو قال : سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : كذا ، وكذا ، لم يلتفت إلى قوله ، ولم يحتج به في الدين " ^(٣) .

وقال الملا علي القاري : " أجمع المحدثون على أن الخضر ليس له رواية عنه - عليه السلام - كما صرح به العراقي " ^(٤) .

نعم ، قد جاء عن بعضهم ما يدل على رواية الخضر - عليه السلام - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - ، لكنه لا يخرق الإجماع الذي حكاه ابن الجوزي ؛ لكونه ورد عن لا يعتد بقوله في هذا الباب ، ومن أمثلة ذلك :

(١) سياق هذا اللفظ يدل على وجود سقط هاهنا ، ولعله : لم يرد لجسد محمد - صلى الله عليه وسلم - أن يدخل قبره مغسولاً ، والله أعلم .

(٢) عزاه الآلوسي في " روح المعاني " (١٥ / ٣٢٢) إلى الثعلبي بغير إسناد ، وانظر : الوافي بالوفيات (١ / ٦١) .

(٣) المنار للنبي (ص : ٦٤) .

(٤) الخضر في أمر الخضر (ص : ٨٩) .

١. أن الخضر - عليه السلام - قال : من قال حين يسمع المؤذن يقول : أشهد أن محمدًا رسول الله : مرحبًا بحبيبي وقرّة عيني ؛ محمد بن عبد الله - صلى الله عليه وسلم - ، ثم يقبل إيمانيه ، ويجعلهما على عينيه ، لم يرمد أبدًا^(١).

٢. ما رواه أبو المظفر محمد بن عبد الله بن الخيام السمرقندي ، قال : : دخلت يومًا في مغارة لعب ، فضلت الطريق فإذا برجل رأيته ، فقلت : ما اسمك ؟ قال : أبو العباس ، ورأيت معه صاحبًا له ، فقلت : ما اسمه ؟ فقال : إلياس بن سام قال ، فقلت : هل رأيتما محمدًا صلى الله عليه وسلم ؟ قال : نعم ، فقلت : بعزة الله أن تخبراني شيئًا حتى أروي عنكما . قال : سمعنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : " ما من مؤمن يقول : صلى الله علي محمد ، إلا طهر قلبه من النفاق " وسمعناه يقول : " من قال علي ما لم أقل

(١) عزاه السخاوي في " المقاصد الحسنة " (ص : ٦٠٤ - ٦٠٥) إلى أبي العباس أحمد بن أبي بكر الرداد اليماني المتصوف في كتابه " موجبات الرحمة وعزائم المغفرة " قال : بسند فيه مجاهيل مع انقطاعه عن الخضر - عليه السلام - أنه قال ثم ذكره . وانظر : تذكرة الموضوعات (ص : ٣٤) ، وتميز الطيب من الخبيث لابن الديبع (ص : ١٧١ - ١٧٢ / رقم : ١٢٧٩) ، ومختصر المقاصد للزرقاني (ص : ١٧٤ / رقم : ٩٤١) ، والأسرار المرفوعة (ص : ٣٠٦ / رقم : ٤٣٥) ، وكشف الخفا للعجلوني (٢ / ٢٧٠) ، وسلسلة الأحاديث الضعيفة (رقم : ٧٣) .

ورواه علي بن محمد بن أحمد بن جديد ، المشهور عند أهل اليمن : بالشرif أبي جديد ، عن أحمد ابن سلامة بن عبد الله السلافي ، عن الخضر - عليه السلام - به . انظر : المشرع السروي للشلي (٢ / ٥١٣) . وهذا لا شك في ضعفه وانقطاعه ، ثم إن أبي جديد هذا كان يروي الأحاديث بحذف الأسانيد ، ويزعم أنه رأى النبي - صلى الله عليه وسلم - يقظة ، أي : أنه تلقاها منه .

...الحديث " ، وسمعناه يقول : " من قال : صلى الله على محمد ، فقد فتح سبعين باباً من الرحمة " وسمعناه يقول : " العالم بين ظهرائي الجهال كاسم نبي على ظهور الأبواب " ، وقال : وجاء رجل إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال : يا رسول الله إن أبي شيخ كبير ، وهو يحب أن يراك ، فقال : " اتتني به " قال : إنه ضرير البصر ! قال : " قل له : ليقبل في سبع أسبوع : صلى الله علي محمد ، فإنه يأتي في المنام حتى يروي عني الحديث " (١) .

- (١) أخرجه ابن حجر في " لسان الميزان " (٥ / ٢٢٢) من طريق أبي سعد إسماعيل بن عبد القادر الإسماعيلي ، عن أبي القاسم عبد الرحمن بن محمد الفوري ، عن أبي بكر أحمد بن محمد بن علي الدندانقاني ، عن أبي المظفر الخيام السمرقندي به ، وقوله : " من قال علي ما لم أقل فليتبوأ مقعده من النار " عزاه الذهبي في ميزان الاعتدال (٣ / ٦٠٢) إلى ابن الصلاح ، وقال ابن سبط العجمي في " الكشف الخفي " (ص : ٢٣٥) : رواه ابن الصلاح عن أم المؤيد بنت عبد الرحمن بن الحسن الخرائي ، قراءة فيه عليها من الإمام أبي نصر محمد بن محمود الشجاع ، ثنا الإمام أبو القاسم عبد الرحمن بن محمد الفوري ، فذكره ، انتهى . أما قوله : " إن العالم بين ظهرائي الجهال كالحلي بمشي على ظهور الأموات " فقد أخرجه ابن العديم — بهذا اللفظ — في " بغية الطلب " (٧ / ٣٢٨١) من طريق أبي القاسم عبد الرحمن بن محمد الثابتي ، عن أبي القاسم الفوري به . قال الذهبي : محمد بن عبد الله بن الخيام السمرقندي ، أبو المظفر : لا أدري من ذا ، وهو القائل : سمعت الخضر وإلياس يقولان : سمعنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : " من قال علي ما لم أقل فليتبوأ مقعده من النار " رواه العلامة أبو القاسم عبد الرحمن بن محمد الفوري ، صاحب التصانيف ، حدثنا أبو بكر أحمد بن محمد الدندانقاني المؤذن ، حدثنا أبو المظفر ، وهذا الحديث أملاه أبو عمرو بن الصلاح ، وقال : هذا وقع لنا في نسخة من حديث الخضر وإلياس . قلت (القائل : الإمام الذهبي) : هذه نسخة ما أدري من وُضِعَها ، انتهى . قال ابن سبط العجمي — معقّباً على كلام الذهبي — : يحتمل أنه وضعها ابن الخيام ، أو يحتمل غيره ، والله أعلم . وانظر : القول البديع في الصلاة =

٣. ومما رُوي عن الخضر - عليه السلام - أنه قال : من قال بعد عصر الجمعة مستقلاً : يا الله ، يا رحمن ، إلى أن تغيب الشمس وسأله الله شيئاً من أمور الدنيا أو الدين أعطاه إياه^(١).

٤. وروى الشعراني في "الدلالة على الله عز وجل" عن الخضر - عليه السلام - عمن رآه أنه قال : سألت أربعة وعشرين ألف نبي عن استعمال شيء يأمن العبد به من سلب الإيمان ، فلم يجبي أحد منهم حتى اجتمعت بمحمد - صلى الله عليه وسلم - فقال : " حتى أسأل جبريل عليه السلام " ، فسأله عن ذلك فقال : حتى أسأل رب العزة عن ذلك ، فسأل رب العزة عن ذلك ؟ فقال الله - عز وجل - : " من واطب على قراءة آية الكرسي ، وآمن الرسول إلى آخر السورة ، وشهد الله ، إلى قوله : الإسلام ، وقل اللهم مالك الملك ، إلى قوله : بغير نجاسة ، وسورة الإخلاص ، والمعوذتين ، والفاحة عقب كل صلاة ، أمن من سلب الإيمان " ^(٢).

٥. ومن زعم أن للخضر - عليه السلام - رواية عن النبي - صلى الله عليه وسلم - السُّهروودي في كتابه : "السر المكتوم" ، حيث زعم

على الحبيب الشفيق للسخاوي (ص: ١٩٣-١٩٤) ، والأسرار المرفوعة للملا علي القاري (ص: ٦٧) .

(١) انظر : إعانة الطالبين لبكري محمد شطا (١ / ١١) ، ولم أقف على هذه الرواية .

(٢) انظر : المرجع السابق (١/١٨٥) :

أن الخضر - عليه السلام - حَدَّثَ بثلاثمائة حديث سمعها من النبي - صلى الله عليه وسلم - شفاها . قال الملا علي القاري : غير صحيح^(١).

٦. ومن المتأخرين محمد بن عبد الباقي اللكنوي المدني^(٢) حيث روى بأسانيده أحاديث إلى الخضر عن النبي صلى الله عليه وسلم . من ذلك : حديث : " إذا رأيت الرجل لجوجًا معجبًا برأيه ، فقد تُمَّت خسارته "^(٣) ، وحديث : " ما من مؤمن يقول : صلى الله

(١) انظر : الخضر في أمر الخضر (ص : ٨٨ - ٨٩) ، وروح المعاني (١٥ / ٣٢٣) .

(٢) محمد بن عبد الباقي اللكنوي المدني ، المولود في لكهنو بالهند . جاور بالمدينة النبوية واستقر بها . من آثاره : نشر الغوالي من الأسانيد العوالي ، والمناهل السلسلة في الأحاديث المسلسلة . توفي سنة : ١٣٦٤ هـ .

انظر : هامش المصادر العامة للتلقي عند الصوفية (ص : ٢٦١) .

(٣) رواه محمد بن عبد الباقي اللكنوي بإسناده إلى الخضر في كتابه " المناهل السلسلة في الأحاديث المسلسلة " طبع : دار الكتب العلمية بيروت : ١٤٠٣ هـ (ص : ٣٤٢) . عن مصادر التلقي (ص : ٢٦١) .

وهو أثر مروى عن عدد من التابعين ؛ أخرجه أبو نعيم في " الحلية " (٥ / ٢٢٨) ، والبيهقي في " الشعب " (٦ / ٣٤١ / رقم : ٨٤٣٥) من طريق الأوزاعي ، عن بلال بن سعد ، وأخرجه أبو نعيم في (٦ / ٨١) من طريق الأوزاعي ، عن القاسم بن غيمرة ، وأخرجه المزني في " تهذيب الكمال " (٨ / ٢٠٤) من قول خالد بن يزيد بن معاوية ، وفي (١٨ / ٥٤١) من قول أبي لبابة .

على محمد ، إلا نصرَّ الله قلبه ونوره "(١) ، ومنها : الحديث المسلسل بالمصافحة(٢).

ثالثاً : هل يُعد الخضر - عليه السلام - من الصحابة أم لا ؟

أورد ابن حجر الخضر - عليه السلام - في القسم الأول من "الإصابة" ، وهو القسم الذي جعله ابن حجر لمن وردت صحبته بطريق الرواية عنه ، أو عن غيره ، لكن هذا لا يعني أنه يجوز بكونه من الصحابة ؛ لأنه يضع في هذا القسم من وردت صحبته بطريق الرواية صحيحة كانت ، أو ضعيفة(٣).

ثم إن ابن حجر يجزم بموت الخضر ؛ قال : والذي تميل إليه النفس من حيث الأدلة القوية ، خلاف ما يعتقد العوام من استمرار حياته " ثم قال : " وأقوى الأدلة على عدم بقائه : عدم مجيئه إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وانفراده بالتعمير من بين أهل الأعصار المتقدمة بغير دليل شرعي "(٤).

(١) انظر : المناهل السلسلة (ص : ٣٤٣) ، وتقدم قريباً أنه جاء في نسخة محمد بن عبد الله الخيام السمرقندي نحو هذا الحديث ، وهي نسخة وضعها ابن الخيام . انظر : القول البدع في الصلاة على الحبيب الشفيع للسخاوي (ص: ١٩٤) .

(٢) انظر : المناهل السلسلة (ص : ٤٥-٤٦) ، وهامش المصنوع للقاري (ص : ٢٧٠) .

(٣) انظر : الإصابة (١/ ٣ - ٤) .

(٤) الزهر النضر (ص: ١٦٢) .

وممن عدّه من الصحابة الذين يقولون بحياته^(١)؛ كسائر الصوفية ،
والسهيلي^(٢)، وإسماعيل حقي^(٣)، والآلوسي^(٤)، وغيرهم .
والصواب - إن شاء الله - والذي دلت عليه الأدلة : أن الخضر مات ،
ولم يدرك زمن النبي - صلى الله عليه وسلم - فليس عداؤه في الصحابة ،
وإن كان هو - عليه السلام - أفضل منهم ؛ لكونه نبياً على
الصحيح .

(١) انظر : مبحث من قال بحياة الخضر .

(٢) انظر : التعريف والإعلام (ص : ١٨٩ - ١٩٠) ، والبداية والنهاية (١ / ٣١٤) .

(٣) انظر : روح البيان (٢ / ٥٠٦) .

(٤) انظر : روح المعاني (١٥ / ٣٢٧) .

المبحث الثاني : ما روي فيمن قيل : أنه لقيه من الملائكة :

الخضر - عليه السلام - نبي من الأنبياء ؛ وهذا يعني أن جبريل - عليه السلام - الموكل بالوحي للأنبياء ، والرسول كان يأتيه بالوحي كسائر الأنبياء والرسول ، لكن لم يثبت في التقاء الخضر بجبريل - عليه السلام - أو غيره من الملائكة ، رواية صحيحة يُطمأن إليها ، وقد رُوي عن علي - رضي الله عنه - قال : " يجتمع في كل يوم بعرفات : جبريل ، وميكائيل ، وإسرافيل ، والخضر - عليهم السلام - فيقول جبريل : ما شاء الله ، لا قوة إلا بالله ، فيرد عليه ميكائيل : ما شاء الله ، كل نعمة من الله ، فيرد عليهما إسرافيل فيقول : ما شاء الله ، الخير كله بيد الله ، فيرد عليه الخضر ، فيقول : ما شاء الله لا يدفع السوء إلا الله ، ثم يفترقون ، فلا يجتمعون إلى قابل في مثل ذلك اليوم " ^(١).

(١) أخرجه ابن الجوزي في " منير العزم الساكن " (١ / ٢٦٣) ، والدليعي في " الفردوس " (٥ / ٥٠٣ / رقم : ٨٨٩٣) ، من طريق عبيد بن إسحاق العطار ، عن محمد بن مبشر القيسي ، عن عبد الله بن الحسن ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي . قال ابن حجر في " الزهر النضر " (ص : ١٠٤ - ١٠٥) ، و " الإصابة " (٢ / ٣٠٦) : عبيد بن إسحاق : متروك الحديث ، انتهى .

وأخرجه ابن الجوزي في " الموضوعات " (١ / ٣١٢ - ٣١٣) ، وابن عساكر في " تاريخه " (٤٢٧ / ١٦) ، بأطول من الرواية السابقة ، من طريق الخطيب البغدادي ، عن عبد العزيز بن علي الأزجي ، عن محمد بن علي بن عطية الحارثي ، عن علي بن الحسن الجهمي ، عن ضمرة بن حبيب المقدسي ، عن أبيه ، عن العلاء بن زياد القشيري ، عن عبد الله بن الحسن به ، وقال ابن الجوزي عقبه : حديث اجتماعه مع جبريل فيه عدة مجاهيل لا يعرفون ، ووافقه الذهبي في " ترتيبه " (ص : ٤٧) . ضمرة بن حبيب المقدسي هو غير ضمرة بن حبيب الشامي الذي يروي له أصحاب السنن ، ذكره المزني في " تهذيب الكمال " (١٣ / ٣١٥ - ٣١٦) ، وابن حجر في " التهذيب " (٤ / ٤٦٠) للتمييز ، قال عنه الذهبي في " ميزان

وسأتي - إن شاء الله - في ترجمة التقاء الخضر بإبراهيم بن أدهم أنه لقي
 رضوان خازن الجنة ، وهذه حكاية لا يُعوَّل عليها.
 وجاء في بعض الكتب عن كعب الأحبار : أن الخضر لقي ملكاً ،
 فقال : أخبرني عن المد والجزر ، فقال الملك : إن الحوت يتنفس فيخرجه
 الماء إلى ، فذلك الجزر ، ثم يتنفس فيخرجه من منخره فذلك المد^(١).

== الاعتدال " (٢ / ٣٣٠) : لا يُدري من هو ، جاء في إسناد مجهول بمن باطل ؛ روي عن
 محمد بن عطية الحارثي ، ثم ذكر الحديث بسنده ، وبعض متنه ، وقال المزي : في الموضع
 السابق : يروي عن عنه علي بن الحسن الجهضمي ، شيخ محمد بن علي بن عطية الحارثي ،
 وهو حديث منكر ، وإسناده مجهول ، انتهى ، وقال ابن حجر في " التقريب " (ص : ٤٦٠)
 : ضمرة بن حبيب المقدسي : مجهول .

(١) انظر : أحسن التقاسيم للقرظيني فصل : في البحار والأنهار .

المبحث الثالث : ما روي فيمن لقيه من الناس من غير الأنبياء :

المطلب الأول : ما روي فيمن لقيه من الناس قبل الإسلام :

تدل قصة موسى والخضر - عليهما السلام - على أن الخضر كان معروفاً لدى الناس ؛ فقد جاء في الرواية : " فعرفوا الخضر فحملوه بغير نول " ، وقد جاءت بعض الروايات تدل على التقاء الخضر - عليه السلام - ببعض الناس في عصره ؛ ومن أمثال ذلك :

١ . التقاؤه بذي القرنين^(١) ، وقيل : أنه كان وزيره .

٢ . التقاؤه بمكاتب بني إسرائيل ؛ فعن أبي أمامة - رضي الله عنه - أن رسول الله قال لأصحابه : " ألا أحدثكم عن الخضر ؟ " قالوا : بلى يا رسول الله . قال : " بينا هو ذات يوم يمشي في سوق بني إسرائيل أبصره رجل مكاتب^(٢) ، فقال : تصدق علي - بارك الله فيك - ، فقال الخضر : آمنت بالله ما يريد الله من أمر يكن ، ما عندي شيء أعطيكمه ، فقال المسكين : أسألك بوجه الله - عز وجل - لَمَا تصدقت علي ؛ إني نظرت إلى سيماء الخير^(٣) في

(١) انظر : (ص : ٢٣٠).

(٢) المكاتب هو : العبد يكتب على نفسه بتمنه ، فإذا أداه عُتق . انظر : مختار الصحاح (ص : ٤٩٥) ، والنهاية في غريب الحديث (١ / ٧٠٠) ، ولسان العرب (٤ / ١٤٨) ، مادة " كَب "

(٣) السيماء : العلامة يعرف بها الخير و الشر ، ومنه قوله تعالى : (سيماهم في وجوههم من أثر السجود) [الفتح : ٢٩] . انظر : مفردات ألفاظ القرآن للراغب الأصبهاني (ص : ٤٣٨) ، ولسان العرب (١٢ / ٣١٣) ، مادة " سام " .

وجهك ، ورجوت البركة عندك ، فقال الخضر : آمنت بالله ما عندي شيئاً أعطيكه إلا أن تأخذني فتبيعي ، فقال المسكين : وهل يستقيم هذا ؟ قال : نعم ، الحق أقول لك ؛ لقد سألتني بأمر عظيم ، أما إني ما أخيبك بوجه ربي فبيعي ، فقدمه إلى السوق ، فباعه بأربع مائة درهم ، فمكث عند المشتري زماناً لا يستعمله في شيء ، فقال الخضر : أما إنك إنما ابتعتني ابتغاء خيري ؛ فأوصني بعمل ، فقال : أكره أن أشق عليك ، إنك شيخ كبير ، قال : ليس يشق عليّ ، قال : فقم فانقل هذه الحجارة ، وكان لا ينقلها دون ستة نفر في يوم ، فخرج الرجل ليقضي حاجته ، ثم انصرف وقد نقل الحجارة في ساعته ، فقال : أحسنت وأجملت ، وأطقت ما لم أرك تطبيقه ، قال : ثم عرض للرجل سفر فقال : إني أحسبك أميناً فاخلفني في أهلي خلافة حسنة ، قال : أوصني بعمل ، قال : إني أكره أن أشق عليك ، قال : ليس بشق عليّ ، قال : فاضرب من اللبن لبيتي حتى أقدم عليك ، قال : فمضى الرجل لسفره ، فرجع الرجل وقد شيد بناءه ، فقال الرجل : أسألك بوجه الله - عز وجل - ما جنسك ، وما أمرك ؟ قال : سألتني بوجه الله ، والسؤال بوجه الله أوقعني في العبودية ، فقال : سأخبرك من أنا ؟ أنا الخضر الذي سمعت به ، سألتني مسكين صدقة ، فلم يكن عندي شيء أعطيته ، سألتني بوجه الله فأمكنته من رقبتي فباعني ، وأخبرك أنه من سئل بوجه الله فرد سائله وهو يقدر ، وقف يوم القيامة لوجهه جلد ولا لحم ولا دم ولا عظم يتققع ، قال : آمنت بذلك ،

شَقَّقْتُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَحْكَمَ فِي أَهْلِي وَمَالِي بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ عَلَيْكَ أَوْ أَخْبِرَكَ فَأَخْلِي سَبِيلَكَ. قَالَ: أَحَبُّ أَنْ تَخْلِي سَبِيلِي فَأَعْبُدَ اللَّهَ عَلَيْكَ فَخَلِي سَبِيلَهُ، فَقَالَ الْخَضِرُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَوْقَعَنِي فِي الْعِبَادَةِ وَنَجَانِي مِنْهَا^(١).

(١) أخرجه الطحاوي في "مشكل الآثار" (١٣٥/٥-١٣٩/رقم: ١٨٧٧)، والطبراني في "المعجم الكبير" (١١٢/٨-١١٤/رقم: ٧٥٣٠)، وأبو سعيد النقاش الحنبلي في "فنون العجائب" (ص: ١٨٣-١٨٥/رقم: ٩١)، وأبو نعيم في "تاريخ أصبهان" (٢٥٧/٢-٢٥٨)، وابن العديم في "بغية الطلب" (٣٢٩٩/٧-٣٣٠٠) من طريق أبي سليمان بن عبيد الله الأنصاري، أبي أيوب الخطاب، عن بقية بن الوليد، عن محمد بن زياد الألهاني، عن أبي أمامة الباهلي به. سليمان بن عبد الله قال فيه ابن معين: ليس بشيء، وقال أبو حاتم: صدوق، ما رأينا إلا خيراً، وقال النسائي: ليس بالقوي، وَثَّقَهُ ابن حبان، وقال ابن حجر: صدوق، ليس بالقوي. انظر: التاريخ الكبير (٢٥/٤)، وضعفاء العقيلي (١٣١/٢)، والجرح والتعديل (١٢٧/٤)، وتغذيب الكمال (٣٧-٣٦/١٢)، وميزان الاعتدال (٢١٤/٢)، والتغذيب (٢٠٩/٤)، والتقريب (ص: ٤١٠). بقية بن الوليد: قال عنه ابن حجر في "التقريب" (ص: ١٧٤): صدوق كثير التذليس عن الضعفاء. محمد بن زياد الألهاني: وَثَّقَهُ ابن حجر في "التقريب" (ص: ٨٤٥). لكن تابع أبا أيوب الخطاب، محمد بن الفضل بن عمران الكندي عند الطبراني في الموضع السابق من المعجم الكبير، وفي "مسند الشاميين" (١٣/٢-١٥/رقم: ٨٣٢)، وابن عساكر في "تاريخه" (١٦/٤١٧-٤١٨) من طريق محمد بن الفضل، عن بقية به، لكن لم أجد محمد بن الفضل ترجمة. قال المنذري في "الترغيب" (٦٥٥/١): رواه الطبراني، وغير الطبراني، وَحَسَّنَ بعض مشايخنا إسناده، وفيه بُعد، والله أعلم، وقال الهيثمي في "مجمع الزوائد" (١٠٣/٣) و (٢١٣/٨): رواه الطبراني في الكبير، ورجاله موثقون، إلا أن فيه بقية بن الوليد، وهو مدلس، ولكنه ثقة، وقال ابن كثير في "البداية والنهاية" (٣٠٨/١): هذا حديث رفعه خطأ، والأشبه أن يكون موقوفاً، وفي رجاله من لا يعرف، فوالله أعلم، وقد رواه ابن الجوزي في كتابه "عجالة المنتظر" من طريق عبد الوهاب بن الضحاك، وهو: متروك، عن بقية، انتهى كلامه. وقال ابن حجر في "الزهر النضر" (ص: ٨٦)، وفي "الإصابة" (٢٩٨/٢): سند هذا الحديث حسن لولا عننة بقية، ولو ثبت لكان نصاً أن الخضر نبأ؛ الحكاية التي ﷺ قول الرجل: يا نبي الله، وتقديره على ذلك، انتهى. قلت: قد صرح بقية بالتحديث عن محمد بن زياد في رواية الطحاوي في "مشكل الآثار"؛ فيكون بذلك الحديث حسناً إن شاء الله.

٣. التقاؤه بماشطة بنت فرعون؛ وقد تقدم خبرها^(١).
٤. التقاؤه بزعيم بن بلعام ، الذي أراد أن يعلم أين منبع النيل، فلم يزل يسير حتى وجد الخضر عليه السلام، ثم أرشده إلى موضعه، فلما وصل إليه، هبَّ عليه نسيم أعاد إليه شبابه^(٢).
٥. التقاؤه ببلوقيا (توفي بعد النبي سليمان عليه السلام) فقد روى الثعلبي عن الحزرقى بإسناده إلى عبد الله بن سلام قال: إن أبا بلوقيا، ويقال له: أوشيا كان من علماء بني إسرائيل بمصر، فعرف نعت النبي ﷺ وأمه في التوراة، فخبأه، وكتم ذلك عن بني إسرائيل، فلما توفي، فتح بلوقيا خزائن أبيه، فوجد النعت، فاستأذن أمه في الخروج إلى الشام، ثم ذكر ما لقيه من عجائب وغرائب، ومنها: أنه لقي الخضر، وعليه ثياب بيض، وأنه ردهً إلى أمه بغمضة عين بعد أن كان الفرق بينهما مسيرة خمسمائة عام^(٣).
٦. التقاؤه بآدميين سود كان قد لقيهم موسى عليه السلام^(٤).

(١) تفرد بإخراجه ابن ماجه عن أصحاب الكتب الستة (١٣٣٧/٢/رقم: ٤٠٣٠)، وهو ضعيف.

انظر من البحث: (ص: ١٩٧).

(٢) سر العالمين وكشف ما في الدارين للغزالي (مجموع رسائله: ٩٢/٦)، وبدائع الزهور لابن إياس

(ص: ١٩٠-٢٠) عن الليث بن سعد، عن رجل.

(٣) انظر: عرائس المجالس للثعلبي (بيروت: دار الفكر: ١٤٢٠هـ-٢٠٠٠م) (ص: ٣٦١-٣٦٢)،

وعنه ابن إياس في "بدائع الزهور" (ص: ١٦٠-١٦١)، وألف ليلية وليلة، الطبعة الأولى

(بيروت: دار الفكر العربي: ١٩٩٧م) (٣/٣٠٨-٣٠٩)، وهذه المصادر لا يعول عليها في إثبات

هذه القصة.

(٤) انظر: ألف ليلة وليلة (٤٢/٤) وهو كتاب خرافي.

المطلب الثاني : ما روي فيمن لقيه من الناس بعد الإسلام :

أولاً : ما روي فيمن لقيه من الصحابة :

١. أبو بكر الصديق رضي الله عنه (ت: ١٣هـ) : جاء في حديث تعزية الخضر - عليه السلام - الصحابة - رضي الله عنهم - في وفاة النبي - صلى الله عليه وسلم - أن قال بعض الصحابة لبعضهم : أتعرفون الرجل ؟ فقال أبو بكر ، وعلي : هذا أخو رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الخضر عليه السلام^(١).

٢. عمر بن الخطاب رضي الله عنه (ت: ٢٣هـ) : كان يوماً جالساً في ظل الكعبة ، فسمع رجلاً يدعو الله خمساً ، أو سبعا : يا من لا يشغله سمع عن سمع ... الأثر^(٢).

وروي أن عمر بن الخطاب خرج في جنازة ليصلي عليها ، فسمع هاتفاً يقول : ألا لا تسبقنا بالصلاة ، فلما وُضع الميت في قبره دعا له ، ثم ولى ، فطلب فلم يقدر عليه ، فقال عمر : هذا - والله - الخضر الذي حدثنا عنه النبي صلى الله عليه وسلم^(٣).

(١) سيأتي تخريج إن شاء الله في (ص: ١١١٧) .

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في المواقف (ص : ٦١ / رقم : ٧٢) عن هاشم بن القاسم عن آدم بن أبي إياس ، عن أبي عمر الصنعائي قال : حدثني الثقة أن عمر بن الخطاب كان جالساً في ظل الكعبة ، ثم ذكر الأثر ، وفيه رجل مجهول . وانظر : الفتح (٦ / ٤٣٥) .

(٣) عزاه ابن حجر في " الزهر النضر " (ص : ١٢١ - ١٢٢) يوفي الإصابة (٣١٨ / ٢) إلى ابن شاهين في " الجنائز " ، وفي " الفتح " (٦ / ٤٣٥) إلى ابن وهب ، وأخرجه ابن عساكر في " تاريخه " (١٦ / ٤٢٤ - ٤٢٥) ، وابن العديم في " بغية الطلب " (٧ / ٣٣٠٢) من طريق عبد الله بن وهب عن حدثه ، عن محمد بن عجلان ، عن محمد بن المنكدر به ، قال ابن الجوزي : فيه مجهول ، وانقطاع بين ابن المنكدر وعمر ، وقال ابن كثير في " البداية والنهاية " —

٣. علي بن أبي طالب رضي الله عنه (ت: ٤٠هـ): قال : " بينما أنا أطوف بالبيت إذا برجل متعلق بأستار الكعبة ، وهو يقول : يا من لا يشغله سمع عن سمع ... - ثم ذكر دعاءً ، وفيه أن الخضر قال : - فو الذي نفس الخضر بيده لو أن عليك من الذنوب عدد نجوم السماء ، وحصى الأرض لغفر الله - عز وجل - لك أسرع من طرفة عين " (١).

== (١ / ٣٠٩ - ٣١٠) : هذا الأثر فيه مبهم ، وفيه انقطاع ، ولا يصح مثله ، وقال ابن حجر : في إسناده مجهول مع انقطاعه . وانظر : فضائح الباطنية ، للغزالي ، تحقيق : عبد الرحمن بدوي (الكريت : دار الكتب الثقافية) (ص : ٢٠٩ - ٢١٠) ، والتبر المسبوك في نصيحة الملوك ، للغزالي ((بيروت : دار الكتب العلمية : ١٤٠٩هـ - ١٩٨٨ م) (ص : ١٦) .

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في " المواتف " (ص : ٥٥ - ٥٦ / رقم : ٦٢) عن أبي إسحاق بن يوسف وعزاه الحافظ ابن حجر في " الزهر النظر " (ص : ١٢٦) ، و " الإصابة " (٢ / ٣٢٠) ، وفي " فتح الباري " (٦ / ٤٣٥) إلى أبي بكر الدينوري في كتابه " المجالسة " من هذا الوجه ، وعزاه ابن كثير في " البداية " (١ / ٣١٠) إلى أبي إسماعيل الترمذي ، ومن طريقه ، ابن عساكر في " تاريخه " (١٦ / ٣٢٦) ، وابن العديم في " بغية الطلب " (٧ / ٣٣٠٣) كلاهما : يعقوب ، وأبو إسماعيل الترمذي ، عن مالك بن إسماعيل ، عن صالح بن أبي الأسود عن محفوظ بن عبد الله عن شيخ من حضرموت عن محمد بن يحيى عن علي بن أبي طالب ، وإسناده ضعيف ؛ من أجل صالح بن أبي الأسود الكوفي الخناط ؛ قال عنه ابن عدي : أحاديثه ليست بالمستقيمة ، وقال عنه الذهبي : واه . انظر : الكامل لابن عدي (٤ / ١٣٨٤) ، و ميزان الاعتدال (٢ / ٢٨٨) . وفيه : الشيخ الخضر موتي المجهول ، ثم إن محمد ابن يحيى بن حبان لم يدرك علياً ، قال أبو زرعة : محمد بن يحيى بن حبان عن علي مرسل . انظر : المراسيل لابن أبي حاتم (ص : ١٥٥) ، وجامع التحصيل (ص : ٢٧١) ، وتحفة التحصيل (ص : ٢٩٠) . وقال ابن كثير في " البداية " (١ / ٣١٠) : منقطع وفي إسناده من لا يعرف ، انتهى .

وعزاه ابن حجر في " الزهر النظر " (ص : ١٢٦) ، وفي " الإصابة " (٢ / ٣٢٠) ، إلى أحمد بن حرب النيسابوري ، ومن طريقه الخطيب في " تاريخ بغداد " (٤ / ١١٨ - ١١٩) =

٤. عبد الله بن عمر رضي الله عنه (ت: ٧٤هـ): قال الحجاج بن فرافصة : كان رجلان يتبايعان عند عبد الله بن عمر فكان أحدهما يكثر الحلف ، فمر عليهما رجل فقال للذي يكثر الحلف : يا عبد الله : اتق الله ، ولا تكثر الحلف فإنه لا يزيد في رزقك إن حلفت ، ولا ينقص من رزقك إن لم تحلف — ثم ذكر أثرًا ، وقال في آخره : — فكأنهم كانوا يرون أنه الخضر ، أو إلياس عليهما السلام^(١).

== ، وابن الجوزي في "الموضوعات" (١/ ٣١٥ — ٣١٦ / رقم : ٤٠٦) ، وابن عساكر في "تاريخه" (١٦/ ٤٢٥ ، ٤٢٦) ، وابن العديم في "بغية الطلب" (٧/ ٣٣٠٢ — ٣٣٠٣) من طريق محمد بن جميل الهروي عن سفيان الثوري عن عبد الله بن عمر عن يزيد بن الأصم ، عن علي بن نعو الرواية الأولى ، وقال ابن الجوزي : هذا حديث لا يصح ؛ ومحمد الهروي : مجهول ، وابن محرز : متروك ؛ قال أحمد : ترك الناس حديث عبد الله بن محرز ، وقال ابن المبارك : لقيته وكانت بكرة أحب إلي منه ، انتهى ، والرواية ضعفها ابن كثير في الموضوع السابق ؛ قال : هذا ضعيف من جهة عبد الله بن محرز ؛ فإنه متروك الحديث ، ويزيد بن الأصم لم يدرك عليًا ، ومثله هذا لا يصح ، انتهى ، انظر : ترجمة عبد الله بن المحرز في "ميزان الاعتدال" (٢/ ٥٠٠ — ٥٠١) ، وقال الذهبي في "ترتيب الموضوعات" (ص : ٤٧) : سنده مظلم ، وضعف الرواية ابن حجر في الموضوع السابق من "الفتح" ، لكن تابع ابن محرز ، أبو عبيد المخزومي ؛ قال ابن حجر : : ورواه محمد بن معاذ الهروي ، عن أبي عبيد المخزومي ، عن عبد الله بن الوليد ، عن محمد بن حميد ، عن سفيان الثوري نحوه . وانظر : قوت القلوب (١/ ٢٥) ، واللائك المصنوعة (١/ ١٦٨) ، والدر المنثور (٥/ ٤٣٢) ، وتزيه الشريعة (١/ ٢٣٥) ، وكشف الخفا (٢/ ٥٣٧) .

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في "مكارم الأخلاق" (ص : ٣١ / رقم : ١٤١) ، والبيهقي في "الشعب" (٤/ ٢٢٢ — ٢٢٣ / رقم : ٤٨٥٦) ، ومن طريق ابن أبي الدنيا أخرجه ابن عساكر في "تاريخه" (١٦/ ٤٢٨ — ٤٢٩) ، وابن العديم في "بغية الطلب" (٧/ ٣٣٠٤) ، ومن طريق البيهقي أخرجه ابن عساكر في "تاريخه" (٩/ ٢١٦) من طريق عبد الله بن

٥. معاوية بن أبي سفيان (ت: ٦٠هـ): قال ابن عساكر: قال أبو الحسين ، وحكى الدمشقيون ولم يقع إلي إسناده : قالوا : كان في زمان معاوية بن أبي سفيان رجل صالح بدمشق من المعوزين ، وكان يقصده الخضر - عليه السلام - في أوقات يأتيه فيها ، فبلغ معاوية ابن أبي سفيان ذلك ، ف جاء إليه راجلا فقال له : بلغني أن الخضر ينقطع إليك فأحب أن تجمع بيني وبينه عندك ، فقال له : نعم ف جاءه الخضر على الرسم ، فسأله الرجل ذلك ؟ فأبى عليه ، وقال : ليس إلى ذلك سبيل ، فعرف الرجل ذلك إلى معاوية فقال : قل له : قد قعدنا مع من هو خير منك ، وحدثناه ، وخاطبناه ، وهو محمد رسول الله ، ولكن أسأله عن ابتداء بناء دمشق كيف كان ؟ فقال : نعم ، صرت إليها رأيت موضعها بحرًا مستجمعًا فيه المياه ، ثم غبت عنها خمسمائة سنة ، ثم صرت إليها فرأيتها غيضة ، ثم غبت عنها خمسمائة سنة ، ثم صرت إليها فرأيتها بحرًا كعادتها الأولى ، ثم غبت

بكر عن الحجاج بن فرافصة به ، ورجاله ثقات ، سوى حجاج فإنه صدوق ، وعزاه ابن حجر في " الزهر النضر " (ص : ١٢٣ - ١٢٤) ، وفي الإصابة (٣١٩ / ٢) إلى ابن السماك في " فوائده " عن يحيى بن أبي طالب ، عن علي بن عاصم ، عن عبد الله بن عبيد الله عن ابن عمر به ، وقال ابن الجوزي عن هذه الرواية : علي بن عاصم : ضعيف ، سيئ الحفظ ، ولعله أراد أن يقول : عمر بن محمد بن المنكدر ، فقال : ابن عمر ، انتهى كلام ابن الجوزي . قلت : يؤيد هذه الرواية ، الرواية قبلها ، لكن ليس في هذه الرواية ما يدل على وجود الخضر ، لكونهم كانوا يرون أنه الخضر .

وروي الأثر من وجه آخر ؛ قال ابن الجوزي — كما في " الزهر النضر " (ص : ١٢٤) ، والإصابة (٣١٩ / ٢) — قال : وقد رواه أحمد بن محمد بن مصعب — أحد الوضعين — عن جماعة مجاهيل ، عن عطاء ، عن ابن عمر .

عنها خمسمائة عام وصرت إليها فرأيتها قد ابتدأ فيها البناء ونفر يسير فيها" (١).

ثانياً : ما روي فيمن لقيه من الخلفاء والأمراء :

١. عمر بن عبد العزيز (ت: ١٠١هـ): عن رياح بن عبيدة قال : خرج عمر بن عبد العزيز إلى الصلاة ، وشيخ متوكئ على يده ، فقلت : في نفسي : إن هذا الشيخ جاف ، فلما صلى ودخل لحقته فقلت : أصلح الله الأمير ، من الشيخ الذي كان متوكئاً على يدك ؟ قال : يا رياح رأيته ؟ قلت : نعم ، قال : ما أحسبك يا رياح إلا رجلاً صالحاً ، ذاك أخي الخضر أتاني فأعلمني أي سألني أمر هذه الأمة ، وإني سأعدل فيها (٢).

(١) رواه ابن عساكر في " تاريخ دمشق " (١ / ١٤) بلون سند .

(٢) عزاه ابن حجر في " الزهر النضر " (ص : ١٥١) ، وفي " الإصابة " (٢ / ٣٣٠) وفي " الفتح " (٦ / ٤٣٥) إلى أبي عروبة الحسين بن محمد الحراني في " تاريخه " عن أيوب بن محمد الوزان ، عن ضمرة بن ربيعة ، عن السري بن يحيى ، عن رياح بن عبيدة ، ومن طريق أبي عروبة أخرجه أبو نعيم في " حلية الأولياء " (٥ / ٢٥٤) ، وابن عساكر في " تاريخه " (٤٥ / ١٥٦) .

وأخرجه اللالكائي في " كرامات الأولياء " (ص : ١٦٨ — ١٦٩ / رقم : ١٢٣) ، ومن طريقه أخرجه ابن الجوزي في " الموضوعات " (١ / ٣١٦ / رقم : ٤٠٧) ، وأخرجه الفسوي في " تاريخه " (١ / ٥٧٧) ، ومن طريقه ابن عساكر في " تاريخه " (١٦ / ٤٣٢) ، وابن العديم في " بغية الطلب " (٧ / ٣٣٠٨) من طريق محمد بن عبد العزيز ، عن ضمرة به .
الأثر : وضعه ابن المنادي ؛ قال ابن الجوزي : قال ابن المنادي : حديث رياح كالريح ، وقال النهي في " تذكرة الحفاظ " (١ / ١٢٠) : إسناده جيد ، وقال ابن كثير في " البداية والنهاية " (١ / ٣١١) : قال ابن الجوزي : قد قدح أبو الحسين بن المنادي في ضمرة ، والسري ، ورياح ، وقال ابن حجر في " الزهر النضر " (ص : ١٥١) ، وفي " الإصابة " (٢ / ٣٣٠) =

وروي عن المسيب أبي يحيى قال : وفدت على عمر بن عبد العزيز ، فإذا أنا برجل ، أو شيخ يحدثه ، أو قال : يتكئ عليه . قال : ثم لم أره ، فقلت : يا أمير المؤمنين رأيت رجلاً يحدثك ؟ قال : ورأيتك ؟ قلت : نعم ، قال : ذاك أخي الخضر ، يأتيني فيوفقي ويسددي^(١) .

== : هذا أصلح إسناد وقفت عليه في هذا الباب ، وقال في " فتح الباري " (٦ / ٤٣٥) : لا بأس برجاله ، ولم يقع لي إلى الآن خبر ، ولا أثر بسند جيد غيره ، وصحح إسناده السيوطي في " تاريخ الخلفاء " (ص : ٢٣٠) .

انظر أيضاً : أخبار عمر بن عبد العزيز للآجري (تحقيق : د . عبد الله بن عبد الرحيم عسيلان) (ص : ٥٢) ، وسيرة عمر بن عبد العزيز لعبد الله بن محمد بن عبد الحكم ، تحقيق : أحمد عبيد (ص : ٢٧ — ٢٨) ، والكتاب الجامع لسيرة عمر بن عبد العزيز لأبي حفص عمر ابن محمد ، المعروف : بالملاء ، تحقيق : محمد صدقي بن أحمد البورنو ، ط . الأولى (بيروت : مؤسسة الرسالة : ١٤١٦ هـ — ١٩٩٦) (١ / ٢٨) ، ومناقب عمر بن عبد العزيز لابن الجوزي ، تحقيق : نعيم زرزور (ص : ٥٤ — ٥٥) ، والكامل في التاريخ (٥ / ٦٢ — ٦٣) ، وتهذيب الكمال (٢١ / ٤٤٠) ، وسم الأعلام (٥ / ١٢٢) ، وميزان الاعتدال (٢ / ١١٨) ، وترتيب الموضوعات (ص : ٤٧) ، والبداية والنهاية (١ / ٣١١) ، وتهذيب التهذيب (٧ / ٤٧٧) ، والتحفة اللطيفة في تاريخ المدينة الشريفة ، لشمس الدين السخاوي ، ط . الأولى (بيروت : دار الكتب العلمية : ١٩٩٣ م) (٢ / ٣٤٨) ، وطبقات الشعرائي (١ / ٣٣) ، والكواكب الدرية للمناوي (١ / ٢٥٧) .

قال ابن حجر في " الزهر النضر " (ص : ١٤٩) ، وفي " الإصابة " (١ / ٣٣٠) : وذكر أبو الحسين بن المنادي ، من طريق مسلمة بن عبد الملك ، عن عمر بن عبد العزيز أنه لقى الخضر . مسلمة بن عبد الملك هو : مسلمة بن عبد الملك بن مروان . قال ابن الجوزي في " الموضوعات " (١ / ٣١٧) : قال ابن المنادي : حديث مسلمة كلاً شيء .

(١) عزاه ابن حجر في " الزهر النضر " (ص : ١٥١ — ١٥٢) ، وفي " الإصابة " (٢ / ٣٣٣) إلى فوائد الحفاظ أبي عبد الله محمد بن مسلم بن وارة الرازي عن الليث بن خالد أبي بكر البلخي ، عن المسيب أبي يحيى — أحد أصحاب مقاتل بن حيان — عن مقاتل بن حيان به . الليث بن خالد أبو بكر البلخي : قال ابن حجر : قال الحسيني : فيه نظر ، وقال في

هاتان حادثتان ؛ الأولى : قبل توليه الخلافة ، والثانية : بعدها .

= " الإكمال " : لا يكاد يعرف ، انتهى . انظر : تعجيل المنفعة (٢ / ١٦١) ، وتاريخ بغداد (١٣ / ١٥) ، والمسيب أبو يحيى : لم اهتم لترجمته ، أما مقاتل بن حيان فهو : عالم خراسان ، روى له مسلم وغيره . وثقه ابن معين ، وأبو داود ، وقال النسائي : ليس به بأس ، وقال الدارقطني : صالح الحديث ، وقال ابن خزيمة : لا أحتج به . انظر : التاريخ الكبير (٨ / ٣٨) ، والجرح والتعديل (٨ / ٣٥٣) ، وتهذيب الكمال (٢٨ / ٤٣٠ — ٤٣٣) ، وسم الأعلام (٦ / ٣٤٠ — ٣٤١) ، وتذكرة الحفاظ (١ / ١٧٤) ، وميزان الاعتدال (٤ / ١٧١ — ١٧٢) ، وتهذيب التهذيب (١٠ / ٢٧٧ — ٢٧٩) . والأثر بهذا الإسناد ضعيف من أجل الليث بن خالد ، والراوي عنه .

وأخرجه الخطيب البغدادي في " تالي تلخيص المتشابه " (ص : ٧١ — ٧٢) ، ومن طريقه ابن عساكر في " تاريخه " (٦٠ / ١٠٣) من طريق سلم بن سليمان ، عن عمرو بن ميمون ، عن مقاتل بن حيان به .

عمرو بن ميمون هو : عمرو بن ميمون بن مهران الجزري ، وليس هو : الأودي المتوفى سنة : ٧٦ هـ ، هذا لم يدرك خلافة عمر بن عبد العزيز ، أما الجزري فقد توفي سنة : ١٤٥ هـ ، وروى عن عمر بن عبد العزيز كما في " تهذيب الكمال (٢٢ / ٢٥٥) ؛ قال عنه الإمام أحمد : ليس به بأس ، ووثقه ابن معين ، وقال ابن حجر : ثقة فاضل . انظر : التاريخ الكبير (٦ / ٣٦٧ — ٣٦٨) ، والجرح والتعديل (٦ / ٢٥٨) ، وثقات ابن حيان (٧ / ٢٤٤) ، وتاريخ بغداد (١٢ / ١٨٨) ، وتهذيب الكمال (٢٢ / ٢٥٤ — ٢٦١) ، والتهذيب (٨ / ١٠٨ — ١٠٩) ، والتقريب (ص : ٧٤٦) . والراوي عنه : سلم بن سليمان الضبي ، أبو هشام ، كاتب المتوكل بن عمران ٦ . وكاتب عمر بن الرماح : قال العقيلي : لا يقيم الحديث . انظر : ضعفاء العقيلي (٢ / ١٦٦) ، وميزان الاعتدال (٢ / ١٨٥) ، ولسان الميزان (٣ / ٦٤) .

ورؤي عن عمر بن عبد العزيز أنه قال : رأيت الخضر ، وهو يمشي مشياً سريعاً ، وهو يقول : صبراً يا نفس صبراً لأيام تنفذ ، لتلك أيام الأبد ، صبراً لأيام قصار ، لتلك الأيام الطوال^(١).

٢. الوليد بن عبد الملك^(٢) (ت: ٩٦هـ): عن المغيرة بن المقريء أن الوليد بن عبد الملك تقدم إلى القوام ليلة من الليالي فقال : إني أريد أن أصلي الليلة في المسجد فلا تتركوا فيه أحداً حتى أصلي الليلة ، ثم إنه أتى إلى باب الساعات فاستفتح الباب ففتح له فدخل من باب الساعات ، فإذا برجل ما بين باب الساعات وباب الخضراء الذي يلي المقصورة قائماً يصلي ، وهو أقرب إلى باب الخضراء منه إلى باب الساعات ، فقال للقوام : ألم آمركم أن لا تتركوا أحداً يصلي

(١) عزاه ابن حجر في " الزهر النضر " (ص : ١٤٩) ، وفي " الإصابة " (٣٣٠ / ٢) إلى أبي بكر الدينوري في كتابه " المجالسة " ، وأخرجه ابن عساكر في " تاريخه " (١٦ / ٤٣١ — ٤٣٢) ، وابن العديم في " بغية الطلب " (٧ / ٣٣٠٨) من طريق إبراهيم بن خالد ، عن عمر بن عبد العزيز .

إبراهيم بن خالد : لم أعرف من هو .

(٢) الوليد بن عبد الملك هو : أبو العباس الوليد بن عبد الملك بن مروان بن الحكم الأموي ، الذي أنشأ جامع بني أمية . بوع بهد أبيه ، وكان مترفاً ، متبحراً ، قليل العلم ، لُحْنَةً . فتح الأنديلس ، وبلاد الترك . في عهده وسع مسجد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وزخرفه ، وأدخل الحجرات فيه . توفي سنة : ٩٦هـ .

ترجمته : المعارف (ص : ٣٥٩) ، وسير الأعلام (٤ / ٣٤٧ — ٣٤٩) ، وفوات الوفيات (٤ / ٢٥٤) ، والبداءة والنهاية (٩ / ١٦٨ — ١٧٣) ، وتاريخ الخلفاء (ص : ٢٢٣ — ٢٢٥) ، وشنرات الذهب (١ / ٣٨٨) ، والأعلام (٨ / ١٢١) .

في المسجد ؟ فقال بعضهم : يا أمير المؤمنين هذا الخضر - عليه السلام - يصلي كل ليلة^(١).

٣. سليمان بن عبد الملك^(٢) (ت: ٩٩ هـ): عن أبي عبيد الله بن النعمان الرقاشي أن سليمان بن عبد الملك طلب رجلاً حتى ضاقت به الأرض ؛ فلم يدخل أرضاً إلا طُلب فيها ، ثم عزم على الخروج إلى أرض ليست فيها مملكته ، فلما خرج ترفعه أرض ، وتضعه أخرى حتى ظن أنه خرج من مملكته ، فبينما هو في صحراء ، إذ رأى رجلاً يصلي ، فلما فرغ قال : لعل هذا الطاغية أخافك ؟ فقال : أجل — يرحمك الله — ثم علمه دعاء ، فرجع إلى بلده ، ودخل على سليمان ، وعفا عنه ، وقال له : ما ظننت أنه يتم ملكي إلا بقتلك ، فلما رأيته لم أستقر حتى دعوتك فأقعدتك على فراشي ، واستخبره

(١) أخرجه ابن عساکر في " تاريخه " (٢ / ٢٤٤-٢٤٥) ، (١٦ / ٤٠٢ — ٤٠٣) من طريق إبراهيم بن عبد الملك بن المغيرة بن المقرئ، عن أبيه ، عن جده أبي عبيدة . إبراهيم بن عبد الملك ، وأبوه ، وجده : لم أجد من ترجم لهم ، والله أعلم .

(٢) سليمان بن عبد الملك هو : سليمان بن عبد الملك بن مروان بن الحكم الأموي . يبيع له بعد أخيه : الوليد ، وكان ديناً فصيحاً مفوهاً محباً للغزو . قال ابن سيرين : يرحم الله سليمان افتتح خلافته بإحياء الصلاة ، واختتمها باستخلافه عمر ، وكان سليمان ينهى الناس عن الغناء . توفي سنة : ٩٩ هـ .

ترجمته : التاريخ الكبير (٤ / ٢٥) ، والجرح والتعديل (٤ / ١٣٠) ، ووفيات الأعيان (٢ / ٤٢٠ — ٤٢٧) ، وسير الأعلام (٥ / ١١١ — ١١٣) ، وفوات الوفيات (٢ / ٦٨ — ٧٠) ، والبداية والنهاية (٩ / ١٨٤ — ١٩٢) ، وتاريخ الخلفاء (ص : ٢٢٥ — ٢٢٨) ، وشذرات الذهب (١ / ٣٩٨ — ٤٠٢) ، والأعلام (٣ / ١٣٠) .

الأمر ، فأخبره ، فقال سليمان : الخضر والله الذي لا إله إلا هو علمكها^(١).

٤. أبو جعفر المنصور^(٢) (ت: ١٥٨هـ): روي أنه ركب حماراً فلقي هشام بن عبد الملك ، فأركبه فرسه ، فصلى ثم دعا : اللهم كما حملتني على فرسه فأجلسني مجلسه ، ثم لقي سائلاً فتصدق عليه ، فقال السائل : لقد استجاب الله دعائك ، وأنت تقول : : اللهم كما حملتني على فرسه فأجلسني مجلسه ، ثم ولي ، فقال أبو جعفر المنصور : ما هذا إلا الخضر^(٣).

(١) أخرجه الطبراني في " الدعاء " (١٢٩٦/٢ — ١٢٩٨) من طريق محمد بن المهاجر البصري ، عن أبي عبد الله بن التوام الرقاشي . محمد بن المهاجر البصري هو : الطالقاني أبو عبد الله ، قال الذهبي في " ميزان الاعتدال " (٤ / ٤٩) : وضاع ، يعرف بأخي حنيف ، والراوي عنه : لم اهتمد إلى ترجمته.

(٢) أبو جعفر المنصور هو : عبد الله بن محمد بن علي الهاشمي الخليفة العباسي المنصور ، باني مدينة بغداد ، ووالد خلفاء بني العباس جميعاً . كان في صباه يلقب بمدرك التراب . أباد جماعة كبيرة حتى توطد له الملك ، ودانت له الأمم على ظلم ، وكان فصيحاً ، وكان يعظم عمرو بن عبيد المعتزلي ، وامتدت خلافته إحدى وعشرون سنة. توفي سنة : ١٥٨ هـ .

ترجمته : المعارف (ص : ٣٧٧ — ٣٧٨) ، وتاريخ بغداد (١٠ / ٥٣ — ٦١) ، وسمير الأعلام (٧ / ٨٣ — ٨٩) ، وفوات الوفيات (٢ / ٢١٦ — ٢١٧) ، والبداية والنهاية (١٠ / ١٢٤ — ١٣٢) ، وتاريخ الخلفاء (ص : ٢٥٩ — ٢٧١) ، وشذرات الذهب (٢ / ٢٦١ — ٢٦٤) ، والأعلام (٤ / ١١٧) .

(٣) أخرجه ابن عساكر في " تاريخه " (٢٢ / ٣٦٥ — ٣٦٦) من طريق عبد الله بن علي الكمي ، عن أحمد بن محمد بن الجعد ، عن أبيه ، عن سليمان بن بحالد به . والقصة ليست دليلاً على وجود الخضر ذلك الوقت لأقما مبنية على الظن .

وروي أنه سمع رجلاً يقول في الطواف : أشكو إليك ظهور البغي والفساد ، فدعاه ، فوعظه ، وبالح ، ثم خرج ، فقال : اطلبه ، فلم يجدوه ، فقال : ذلك الخضر^(١).

ثالثاً : ما روي فيمن لقيه من التابعين وأصحاب القرون المفصلة ، ومن لقيه من العلماء والأئمة :

١. الحسن البصري (ت: ١١٠هـ) : قال : اختلف رجل من أهل السنة ، وغيلان^(٢) في القدر ، فقال : بيني وبينك أول رجل يطلع من هذه

-
- (١) أخرجه الزبير بن بكار في " الأخبار الموفقيات " (ص : ٣٢٥ — ٣٣١) عن مبارك الطبري ، عن رجل من أهل مكة يقال له : أبو الماهر . مبارك الطبري : كان على البريد في عهد أبي جعفر المنصور . انظر : أخبار مكة للفاكهي (٣ / ١١٠) ، وأبو الماهر : مجهول لا يعرف ، والقصة لا تدل على وجود الخضر في ذلك الوقت ؛ فقد جاء في آخرها : فقال بعض الناس : نظنه رجلاً من الأبدال ، وقال بعض الناس : نظنه الخضر - عليه السلام - ، وانظر : عيون الأخبار لابن قتيبة (٢ / ٣٣٣ — ٣٣٦) ولم يشر إلى الخضر في القصة ، بل عنون لها بقوله : مقام رجل من الزهاد بين يدي المنصور ، ورواه إبراهيم بن محمد البيهقي في " المحاسن والمساوي " (ص : ٣٨٤ — ٣٨٦) قال : حدث محمد بن عبد الله الخراساني ، قال : حدثني المفضل الضبي ، قال : سمعت المسيب بن زهير يقول ، ثم ذكر القصة ، وفي آخرها قال : فكانوا يرون أنه الخضر - عليه السلام - ، أو ملك أرسل إليه . المسيب بن زهير هو : المسيب بن زهير بن عمرو ، أبو مسلم الضبي ، أحد رجالات الدولة العباسية ؛ ولي شرطة بغداد للمنصور ، والمهدي ، والرشد ، وولي خراسان أيام المهدي . انظر : تاريخ بغداد (١٣ / ١٣٧) ، وانظر : إحياء علوم الدين للغزالي (٢ / ٣٥١ — ٣٥٣) ، وحياة الحيوان الكبرى للدميري (٢ / ١٩١ — ١٩٣) ، ومفتاح السعادة لطاش كيري زادة (٣ / ١٥٣ — ١٥٥) .
- (٢) غيلان هو : غيلان بن مسلم — وقيل : يونس ، وقيل : مروان — الدمشقي ، أبو مروان ، من بلغاء الكتاب ، تنسب إليه : الفرقة الغيلانية وهو : أول من أحدث القول بالإرجاء والقدر ، ولم يسبقه في القول بالقدر سوى معبد الجهني . صحب الحارث بن سعيد الكذاب المصلوب =

الناحية ، فطلع أعرابي ، ثم حكم بينهما ، فنصر السني ، وخُصم القدري ، فلما سئل الحسن عن ذلك الأعرابي ، قال : ذلك الخضر عليه السلام^(١).

٢. علي زين العابدين بن الحسين بن علي (ت: ٩٥هـ): كان يومًا حزينا فلقبه الخضر ، فسأله بكلام^(٢).

== سنة : ٧٩ هـ ، وآمن بنبوته . دعا عليه عمر بن عبد العزيز ، وناظره الأوزاعي ، وأُقي بقتله ؛ فصلب في عهد هشام بن عبد الملك سنة : ١٠٥ هـ .

ترجمته : للمل والنحل (١ / ١٣٩ ، ١٤٣ ، ١٤٦) ، واعتقادات فرق المسلمين والمشركون للفخر الرازي (ص : ٣٠) ، وميزان الاعتدال (٣ / ٣٣٨) ، وطبقات المعتزلة لابن المرتضى (ص : ٢٥ — ٢٧) ، ولسان الميزان (٤ / ٤٢٤) .

(١) أخرجه ابن بطة العكبري في " الإبانة الكبرى " — الكتاب الثاني : القدر — (٢ / ١٩٣ / رقم : ١٧٠٤) من طريق أبي بن سفيان عن غالب بن عبيد الله العقيلي عن الحسن به ؛ قال ابن حجر في " الزهر النضر " (ص : ١٢٩) ، والإصابة (٢ / ٣٢١) : في إسناده : أبي بن سفيان وهو : متروك . قلت : أبي بن سفيان ، قال عنه البخاري : لا يكتب حديثه ، وقال عنه ابن عدي : مقدار ما يرويه غير محفوظ ، و ما يرويه عن من رواه منكر كله وقال ابن حبان : يقلب الأخبار ، وأكثر رواته الضعفاء ، يجب التنكب عن أخباره ، وضعفه الذهبي . انظر : الكامل لابن عدي (١ / ٣٨٤) ، والمجروحين (١ / ١٧٩) ، وميزان الاعتدال (١ / ٧٨) ، ولسان الميزان (١ / ١٢٩) ، والكشف الخفي (ص : ٤١) .

(٢) أخرجه أبو نعيم في " حلية الأولياء " (٣ / ١٣٤ — ١٣٥) ومن طريقه ابن عساكر في " تاريخه " (٤١ / ٣٨٢ — ٣٨٣) من طريق عمرو بن خالد عن أبي حمزة الثمالي به ؛ عمرو بن خالد هو : الأعشى ، قال عنه ابن حبان : يروي عن الثقات الموضوعات ، لا تحمل الرواية عنه إلا على سبيل الاعتبار ؛ انتهى . وقال الذهبي : كوفي ضعيف . انظر : الكامل لابن عدي (٥ / ١٧٧٤ — ١٧٧٨) ، والمجروحين (٢ / ٧٩) ، وميزان الاعتدال (٣ / ٢٥٦ — ٢٥٧) ، وأبو حمزة الثمالي ، هو : ثابت بن أبي صفية دينار الأزدي الكوفي ، معروف بكنيته ؛ قال أحمد ، وابن معين : ليس بشيء ، وقال أبو حاتم : لئ الحديث ، وقال النسائي : ليس بشيء ، وقال ابن عدي : ضعفه بين على رواياته ، وهو إلى الضعف أقرب . انظر : ضعفاء النسائي (ص : ==

٣. رجاء بن حيوة^(١) (ت: ١١٢هـ): كان واقفاً مع سليمان بن عبد الملك ، إذ جاءه رجل حسن الهيئة فسلم فقال : يا رجاء إنك ابتليت بهذا الرجل... — ثم وصّاه بوصية — ثم فقده . قال : فكان يرى أنه الخضر عليه السلام^(٢).

== ١٦٢ / ترجمة رقم : ٩٣) ، والجرح والتعديل (٤٥٠/٢ — ٤٥١) ، والمجروحون (٢٠٦ / ١) ، والكامل لابن عدي (٥٢٠/٢) ، وميزان الاعتدال (٣٦٣ / ١) .

(١) رجاء بن حيوة هو : رجاء بن حيوة بن جرول ، وقيل : ابن حنبل ، أبو نصر الكندي الأزدي الفلسطيني ، أبو المقدم ، ولجده جرول صحبة . كان شيخ أهل الشام في عصره ، ملازماً لعمر ابن عبد العزيز في عهدي إمارته وخلافته ، وهو الذي أشار على سليمان بن عبد الملك باستخلاف عمر بن عبد العزيز . وثقه ابن سعد ، والعجلي ، والنسائي ، وقال ابن عون : ما رأيت مثل رجاء بالشام ، ولا مثل ابن سيرين بالعراق ، ولا مثل القاسم بالحجاز ، وقال ابن حجر : ثقة فقيه . توفي سنة : ١١٢ هـ .

ترجمته : طبقات ابن سعد (٣١٦ / ٧) ، والتاريخ الكبير (٣ / ٣١٢) ، والجرح والتعديل (٣ / ٥٠١) ، وحلية الأولياء (١٧٠ — ١٧٧) ، وتهذيب الأسماء واللغات (١ / ١٩٠) ، ووفيات الأعيان (٢ / ٣٠١ — ٣٠٣) ، وتهذيب الكمال (٩ / ١٥٦ — ١٥٧) ، وسير الأعلام (٤ / ٥٥٧ — ٥٦١) ، وتذكرة الحفاظ (١ / ١١٨) ، والبداية والنهاية (٩ / ٣١٥) ، ورواة الجنان (١ / ١٩٠ — ١٩١) ، وتهذيب التهذيب (٣ / ٢٦٥ — ٣٦٦) ، والتقريب (ص : ٣٢٤) ، وشذرات الذهب (٢ / ٦٤) ، والإعلام (٣ / ١٧) .

(٢) أخرجه أبو نعيم في " حلية الأولياء " (٥ / ١٧١) من طريق محمد بن إسحاق السراج ، عن سوار بن عبد الله ، عن سالم بن نوح ، عن محمد بن ذكوان ، عن رجاء به . سوار بن عبد الله : ثقة . انظر : التقريب (ص : ٤٢٢) ، وسالم بن نوح العطار البصري : قال ابن معين : ليس بشيء ، وقال النسائي : ليس بالقوي ، وقال أبو حاتم : لا يحتج به ، وثقه أبو زرعة ، وقواه الإمام أحمد ، وقال ابن عدي : عنه غرائب وأحاديث مختلفة ، وقال ابن حجر : صدوق له أوهام . انظر : ضعفاء النسائي (ص : ١٨٢ / ترجمة رقم : ٢٢٨) ، والتاريخ الكبير (٤ / ١٢٠) ، والجرح والتعديل (٤ / ١٨٨) ، وكامل ابن عدي (٣ / ١١٨٣ — ١١٨٥) ، وتهذيب الكمال (١٠ / ١٧٢ — ١٧٥) ، وميزان الاعتدال (٢ / ١١٣) ، وتهذيب

٤. محمد بن المنكدر (ت: ١٣٠هـ): قيل : أنه رأى رجلا بمنى يبيع ،
ويحلف ، فنهاه رجل ، فكان يُرى أنه الخضر^(١).
٥. محمد الباقر (ت : ١٤٨ هـ) : أخبر ولده جعفر الصادق : أن
رجلا دخل على أبيه ، فسأله : عن أول خلق هذا البيت ؟ فأخبره ،

= التهذيب (٣ / ٤٤٣) ، والتقريب (ص : ٣٦١) ، ومحمد بن ذكوان هو : الجهمي البصري : وثقه ابن معين ، وقال البخاري : منكر الحديث ، وقال النسائي : منكر الحديث ، وقال مرة : ليس بثقة ، ولا يكتب حديثه ، وقال ابن حبان : يروي عن الثقات المناكير والمعضلات عن المشاهير على قلة روايته حتى سقط الاحتجاج به ، وقال ابن حجر : ضعيف . انظر : التاريخ الكبير (١ / ٧٩) ، والضعفاء الصغير (ص : ١٠٣ / ترجمة رقم : ٣١٦) ، وضعفاء النسائي (ص : ٢٣٥ / ترجمة رقم : ٥٤٩) ، والجرح والتعديل (٧ / ٢٥١) ، والمجروحين (٢ / ٢٦٢) ، وضعفاء السدائقي (ص : ١٥٤ / ترجمة رقم : ٤٨٠) ، والكامل لابن عدي (٦ / ٢٢٠٦ — ٢٢٠٧) ، وتهذيب الكمال (٢٥ / ١٨٠ — ١٨٢) ، وميزان الاعتدال (٣ / ٥٤٢) ، وتهذيب التهذيب (٩ / ١٥٦ — ١٥٧) ، والتقريب (ص : ٨٤٣) .

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في "المؤلف" (ص : ٩٢ — ٩٣ / رقم : ١٠٨) عن علي بن الحسن بن شقيق ، عن ابن المبارك عن ابن المنكدر . علي بن الحسن : قال الحافظ في "التقريب" (ص : ٦٩٢) : ثقة ، ووالد ابن أبي الدنيا ، قال عنه الخطيب في "تاريخ بغداد" (٢ / ٣٧٠) : روى عنه ابنه أبو بكر أحاديث مستقيمة ، لكن هذه الرواية ليست بمحجة ، لكونهم لم يجزموا أنه الخضر . ومحمد بن المنكدر هو : محمد بن عبد الله بن الهدير من بني كعب بن لؤي القرشي ، المعروف : بمحمد بن المنكدر ، أحد كبار التابعين . توفي سنة : ١٣٠هـ .

ترجمته : طبقات ابن سعد (٥ / ٣٥٧ — ٣٦١) ، والتاريخ الكبير (١ / ٢١٩) ، والجرح والتعديل (٨ / ٩٧) ، وحلية الأولياء (٣ / ١٤٦ — ١٦٥) ، وتهذيب الكمال (٢٦ / ٥٠٣ — ٥٠٩) ، وسير الأعلام (٥ / ٣٥٣ — ٣٦١) ، وتذكرة الحفاظ (١ / ١٢٧) ، وتهذيب التهذيب (٩ / ٤٧٣) ، وشذرات الذهب (٢ / ١٢٨ — ١٢٩) .

ببداية أمر البيت ، فلما سأل جعفر أباه عن ذلك الرجل ، فقال
الباقر : ذلك الخضر عليه السلام^(١).

٦. سفيان الثوري (ت: ١٦١هـ) : ذكر أنه صلى رجلٌ على سفيان لما
مات ، ثم لم يُرَ ، فكانوا يروونه أنه الخضر^(٢).

٧. عبد الله بن المبارك (ت: ١٨١هـ) : كان في غزوة ، فصرعت فرسه
، ثم أقبل إليه الخضر ، فدعا لها فقامت ، ثم رآه مرة أخرى فقال له
: من أنت ؟ فوثب قائماً ، فاهتزت الأرض تحته خضراً ، فعلم ابن
المبارك أنه الخضر^(٣).

(١) عزاه ابن حجر في " الإصابة " (٢ / ٣١١ ، ٣١٧) إلى الزبير بن بكار في كتابه " النسب " ،
وعنه الفاكهي في " أخبار مكة " (٥ / ١١٩) عن حمزة بن عتبة ، عن محمد بن عمران ، عن
جعفر الصادق ، ثم ذكر القصة . فيه حمزة بن عتبة ؛ قال عنه الذهبي في " ميزان الاعتدال
" (١ / ٦٠٨) : حمزة بن عتبة : شيخ للزبير بن بكار ، لا يعرف ، وحديثه منكر ، انتهى .
وعزاه ابن حجر في " فتح الباري " (٦ / ٤٣٥) : إلى عمر الجمحي في " فوائده " ، وإلى
الفاكهي ، وقال : بسند فيه مجهول ، انتهى . وانظر : الاكتفاء بما تضمنه من مغازي رسول
الله والثلاثة الخلفاء (١ / ٤٠) .

(٢) أخرجه أبو نعيم في " الحلية " (٧ / ٦٢) عن أبي الشيخ ، عن عبد الرحيم بن محمد بن حماد
عن أبي صالح أحمد بن خلف الزعفراني ، عن القاسم بن الحكم العربي الكوفي به . عبد الرحيم
بن محمد : لم اهدت ل ترجمته ، والقاسم بن الحكم : مختلف فيه ؛ وثقه غير واحد ، وقال أبو
زرعة : صدوق ، وقال أبو حاتم : لا يحتج به . انظر : ميزان الاعتدال (٣ / ٣٧٠) .

(٣) انظر : المستغنين بالله تعالى لابن بشكوال (ص : ١١٢ — ١١٣) ، أحذه من كتاب يحيى
بن محمد ، ثم قال ابن بشكوال : كتب عليه أبو بكر بن مجاهد في حاشية كتابه : جيد شريف
، وقال الألويسي في " روح المعاني " (١٥ / ٣٢٤) : " إذا أمنت النظر في ألفاظ القصة
استبعدت صحتها ، ومن أنصف يعلم أن حضوره - عليه السلام - يوم قال النبي - صلى الله
عليه وسلم - لسعد : " ارم فذاك أبي وأمي " كان أهم من حضوره مع ابن المبارك " ، والقصة
نقلها السيوطي في " الأرج في الفرج " (ص : ٣٠ — ٣١) من غير تعليق .

٨. هُشِيم^(١) (ت: ١٨٣هـ): كان يوماً في منزله ، فدخل عليه رجل فدعا ، فكان يراه أنه الخضر عليه السلام^(٢).

٩. إبراهيم التيمي (ت: ١٩٢هـ): عن كرز بن وبرة قال : أتاني أخ لي من أهل الشام فقال لي : يا كرز اقبل مني هذه الهدية فإن إبراهيم التيمي حدثني قال : كنت جالساً في فناء الكعبة أسبح ، وأهمل ، فجاءني رجل ، فسلم عليّ ، وجلس عن يميني ، فلم أر رجلاً أحسن منه وجهاً ، ولا أطيب منه ريحاً ، فقلت له : من أنت رحمك الله ؟ فقال : أنا أخوك الخضر ، فطلب إبراهيم منه أن يعلمه شيئاً إن فعله رأى النبي - صلى الله عليه وسلم - في النوم ، فعلمه تسيحات ، ودعوات ، (وهي التي تسمى : بالمسبغات) ، ثم إن إبراهيم التيمي دعا بتلك الدعوات التي علمها إياه الخضر ، ثم نام ، فرأى النبي - صلى الله عليه وسلم - في النوم ، فقال إبراهيم : يا رسول

(١) هُشِيم هو : هُشِيم — بضم الهاء — ابن بشر بن أبي خازم الواسطي ، الإمام ، محدث بغداد ، وحافظها ؛ قال الإمام أحمد : لزمته هُشِيمًا أربع سنين ، أو خمساً ، ما سألته عن شيء إلا مرتين هيبة له ، وكان كثير التسييح بين الحديث ، يقول بين ذلك : لا إله إلا الله ، يمد بها صوته . توفي سنة : ١٨٣هـ .

ترجمته : التاريخ الكبير (٨ / ٢٤٢) ، والجرح والتعديل (٩ / ١١٥) ، وتهذيب الكمال (٣٠ / ٢٧٢ — ٢٧٨) ، وسير الأعلام (٨ / ٢٨٧ — ٢٩٤) ، وتذكرة الحفاظ (١ / ١٤٨ — ١٤٩) ، وميزان الاعتدال (٢ / ٢٥٧) ، ومرآة الجنان (١ / ٣٠٤) ، وتهذيب التهذيب (١١ / ٣٥٢ — ٣٥٣) ، وطبقات المفسرين للداوودي (٢ / ٣٥٣ — ٤٥٤) ، وشذرات الذهب (٢ / ٣٧٥) ، والأعلام (٨ / ٨٩) ، ومعجم المؤلفين (٤ / ٦٤) .

(٢) انظر : الهوائف لابن أبي الدنيا (ص : ٦١ / رقم : ٧٢) ، وهذه الرواية ليست حجة ؛ لكونها مبنية على الظن .

الله ، إن الخضر - عليه السلام - أخبرني بكذا ، وكذا ، فقال :
صدق الخضر ، قالها ثلاثاً ، وكل ما يحكيه الخضر فهو حق ، وهو
عالم أهل الأرض ، ورأس الأبدال ، وهو من جنود الله في
الأرض^(١).

(١) أخرجه ابن عساكر في " تاريخه " (١٦ / ٤٢٩ - ٤٣٠) ، وابن العديم في " بغية الطلب " (٧ / ٣٣٠٤ - ٣٣٠٥) من طريق عمر بن فروخ عن عبد الرحمن بن حبيب الجارثي ، عن سعيد بن سعيد ، عن أبي طيبة ، عن كرز بن وبرة عن إبراهيم التيمي به . قال العراقي في " تحصيل الإحياء " (١ / ٣١٨) : حديث كرز بن وبرة ، [عن رجل] من أهل الشام ، عن إبراهيم التيمي : أن الخضر علمه المسبوعات العشرة ، وقال في آخرها : أعطانيها محمد - صلى الله عليه وسلم - : ليس له أصل ، ولم يصح في حديث قط اجتماع الخضر بالنبي - صلى الله عليه وسلم - ، انتهى . وقال ابن حجر في " فتح الباري " (٦ / ٤٣٥) : في إسناده مجهول ، وضعيف ، انتهى ، وقال الفتي في " تذكرة الموضوعات " (ص : ٥٦) : لا أصل له ، ولم يصح قط اجتماع الخضر بالنبي - صلى الله عليه وسلم - ولا علم اجتماعه ولا حياته ، انتهى . عمر بن فروخ القتاب ، وثقه ابن معين ، وأبو حاتم وابن حبان ، ورضيه أبو داود ، وقال البيهقي : ليس بالقوي ، وقال ابن حجر : صدوق ربما وهم . انظر : التاريخ الكبير (٦ / ١٥٨) ، والجرح والتعديل (٦ / ١٢٨) ، والثقات لابن حبان (٨ / ٤٤٢) ، وتهذيب الكمال (٢١ / ٤٧٨ - ٤٨١) ، وميزان الاعتدال (٣ / ٢١٧ - ٢١٨) ، وتهذيب التهذيب (٧ / ٤٨٨) ، والتقريب (ص : ٧٢٥) ، و عبد الرحمن بن حبيب بن أردك المدني المخزومي ، قال عنه النسائي : منكر الحديث ، وثقه ابن حبان ، وقال عنه الذهبي : صدوق ، وله ما ينكر ، وقال ابن حجر : لين الحديث . انظر : التاريخ الكبير (٥ / ٢٧٥) ، والجرح والتعديل (٥ / ٢٢٦) ، والثقات لابن حبان (٧ / ٧٧) ، وتهذيب الكمال (١٧ / ٥٢ - ٥٣) ، وميزان الاعتدال (٢ / ٥٥٥) ، وتهذيب التهذيب (٦ / ١٥٦) ، والتقريب (ص : ٥٧٤) ، وسعيد بن سعيد التلمي ، أبو الصباح الكوفي ، ضعفه الأزدي ، وثقه ابن حبان ، وقال ابن حجر : مقبول . انظر : التاريخ الكبير (٣ / ٤٧٥) ، والجرح والتعديل (٤ / ٢٥) ، والثقات لابن حبان (٦ / ٣٦٤) ، وتهذيب الكمال (١٠ / ٤٦٤) ، وميزان الاعتدال (٢ / ١٤٠) ، والتهذيب (٤ / ٣٧) ، والتقريب (ص : ٣٧٩) ، وأبو طيبة ،

١٠. سفيان بن عيينة^(١) (ت: ١٩٨هـ) قال : بينما أنا أطوف بالبيت إذا برجل مشرف على الناس ، فلما قضى طوافه سار إلى المقام ، ثم دعا ، فلما فرغ التفت إليهم فقال : أتدرون ماذا قال ربكم ؟ فقيل له : حدثنا ، فقال : قال : أنا الحي الذي لا يموت ، أدعوكم أن تكونوا أحياء لا تموتون . ثم إن ابن عيينة سأل سفيان الثوري عنه ، فقال : ما أشبه أن يكون هذا الخضر ، أو بعض هؤلاء ، يعني الأبدال^(٢).

ويقال : أبو ظبية ، بفتح أوله ، السُّلَفي ، بضم المهملة ، الكَلاعي ، بفتح الكاف ، الشامي ، الحمصي ، وثقه عثمان بن سعيد الدارمي ، وقال الدارقطني : ليس به بأس ، وقال عنه ابن حجر : مقبول . انظر : تهذيب الكمال (٣٣ / ٤٤٧ — ٤٥٠) ، و التقریب (ص : ١١٦٦ ، ١١٦٧) ، و كرز بن وبرة الحارثي العابد ، وثقه ابن حبان ، وسكت عنه أبو حاتم الرازي . انظر الجرح والتعديل (١٧٠ / ٧) ، والثقات لابن حبان (٢٧ / ٩) .
والرواية أوردها أبو طالب المكي في " قوت القلوب " (١ / ١٩ — ٢٠ ، ٦٨) ، والغزالي في " الإحياء " (١ / ٣٣٥ — ٣٣٦) .

(١) سفيان بن عيينة ، هو : ابن أبي عمران ، الكوفي ثم المكي ، الإمام ، حافظ العصر . قال الإمام الشافعي : لولا مالك ، وسفيان بن عيينة ، لذهب علم الحجاز . توفي سنة : ١٩٧هـ ، وقيل سنة : ١٩٨هـ .

ترجمته : طبقات ابن سعد (٦ / ٤١) ، والتاريخ الكبير (٤ / ٩٤) ، والجرح والتعديل (١ / ٥٤) و (٤ / ٢٢٥) ، وحلية الأولياء (٧ / ٢٧٠ — ٣١٨) ، وتاريخ بغداد (٩ / ١٧٤) ، وصفة الصفة (٢ / ٢٣١ — ٢٣٧) ، ووفيات الأعيان (٢ / ٣٩١ — ٣٩٣) ، وتهذيب الكمال (١١ / ١٧٧ — ١٩٧) ، وسم الأعلام (٨ / ٤٥٤ — ٤٧٥) ، وتذكرة الحفاظ (١ / ٢٦٢) ، وميزان الاعتدال (٢ / ١٧٠) ، ومرآة الجنان (١ / ٣٥١ — ٣٥٢) ، وتهذيب التهذيب (٤ / ١١٧ — ١٢٢) ، وشذرات الذهب (٢ / ٤٦٦) ، والأعلام (٣ / ١٠٥) .

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في " المواتف " (ص : ٣٥ / رقم : ٣٠) عن أحمد بن إبراهيم العبدوي ، عن حمز بن أبي حديج ، عن سفيان بن عيينة به ، ومن طريق حمز أخرجه ابن عساكر في

١١. الإمام أحمد بن حنبل (ت: ٢٤١هـ): وقد رويت عنه روايات في لقياه للخضر^(١).

== "تاريخه" (١٦ / ٤٣٠ - ٤٣١) ، وابن العديم في "بغية الطلب" (٧ / ٣٣٠٧) .
عمر بن أبي خديج لم أجد له ترجمة ، وعند ابن عساكر ، وابن العديم : محرز بن حيان ،
وكلاهما خطأ ، صوابه : محرز بن أبي جذعة — كما في "الزهر النضر" (ص : ١٣٣) ، و
الإصابة" (٢ / ٣٢٣) — قال ابن الجوزي : قد روى هذه الحكاية : محرز بن أبي جذعة ،
عن سفيان ، وهو مجهول ، لكن تابعه أحمد بن حنبل عند أبي نعيم في "الحلية" (٧ / ٣٠٣) ،
وأحمد بن حنبل قال عنه ابن أبي حاتم : صدوق ، وقال عنه ابن معين : ليس به بأس . انظر
: الجرح والتعديل (٢ / ٤٤) ، وتعجيل المنفعة (١ / ٢٧٧) ، وأشار ابن حجر إلى وجود متابعة
أخرى ؛ فقد روي من طريق زياد بن أبي الأصبع عن سفيان به ، زياد : لم أجد له ترجمة ،
والله أعلم ، لكن ليس في هذه الرواية ما يدل على وجود الخضر — إن ثبت — لقول سفيان : ما
أشبه أن يكون هذا الخضر ، أو بعض هؤلاء ، يعني الأبدال ، فليس في قوله حزم بوجود الخضر .
قال ابن حجر : وروى محمد بن الحسن بن الأزهر ، عن العباس بن يزيد ، عن سفيان
نحوها . محمد بن الحسن بن الأزهر ، قال عنه الخطيب : كان غير ثقة ؛ يروي الموضوعات
عن الثقات . انظر : تاريخ بغداد (٢ / ١٩٣) ، وميزان الاعتدال (٣ / ٥١٧) ،
والكشف الخفي (ص : ٢٢٤) ، ولسان الميزان (٥ / ١٢٨) .

(١) جاء في الإخبار عن التقاء الإمام أحمد بالخضر — عليه السلام — عدة روايات :

الأولى : ما أخرجه ابن أبي يعلى في "طبقات الخنابلة" (١ / ١٨٦ — ١٨٧) عن عبد
الله بن الإمام أحمد بن حنبل بغير إسناد : أن الإمام أحمد رأى — النبي — صلى الله عليه وسلم
— مرتين — في منامه — يأمره بالحج ، فدخل المسجد الجامع ، فلقى شابا حسن الوجه ،
طيب الريح ، فسار بهم ، فقيل له : ارفق بنا . فقال : إن كان معنا أحمد بن حنبل فسوف
يرفق بنا . قال أحمد : فوقع في نفسي أنه الخضر . وانظر : سير الأعلام (١١ / ٢٢٨) ،
والمقصد الأرشد (٢ / ٧ - ٨) .

الثانية : ما أخرجه ابن أبي يعلى في "طبقات الخنابلة" (١ / ١٩١ — ١٩٢) عن أبي
الطيب قال : قال لي أبو القاسم البغوي : أن الإمام أحمد اشتهى الحج ، ولم يكن معه إلا خمس
دراهم ، فقال : بماذا أحج وليس معي إلا خمسة دراهم ؟ فعرضه رجل فقال : اسم كبير ، =

ونية ضعيفة ، فخرجنا ، وذكر أحوالا غريبة . فقال أبو الطيب للبغوي : أتعرف الرجل ؟ فقال : أظنه الخضر . وانظر : للمقصد الأرشد (٥٠ / ٢) .

وهاتان الواححتان ليس فيهما دليل على وجود الخضر في ذلك الوقت ؛ لقول الراوي : فرجع في نفسي أنه الخضر ، وفي الأخرى ، قال : أظنه الخضر .

الثالثة : ما أخرجه ابن الجوزي في " مناقب الإمام أحمد بن حنبل " (ص : ١٤٤ — ١٤٥) من طريق عبيد الله بن محمد بن إبراهيم الدينوري ، عن إسحاق بن إبراهيم البستي ، عن أبيه أنه سمع رجلا من أهل بغداد قال : ركبت سفينة في البحر ، فخرجنا إلى جزيرة ، فرأيت شيخاً قاعداً ، أبيض الرأس واللحية ، فسلمت عليه ، فقال لي : من أين أنت ؟ فقلت : من أهل بغداد . فقال : إذا أتيت بغداد فاقرا أحمد بن حنبل السلام ، وقل له : فاصبر إن وعد الله حق ، ولا يستخفك الذين لا يوقنون . قال : ثم غاب الشيخ فعلمنا أنه الخضر ، انتهى . وهذه الحكاية ليس فيها دليل على وجود الخضر آنذاك ؛ لكونها مبنية على ظن الراوي أن المقرئ للسلام للإمام أحمد هو الخضر عليه السلام .

الرابعة : ما رواه عبد المغيث بن زهير الحرابي الحنبلي في " جزئه في أخبار الخضر " — كما في " الزهر النضر " (ص : ١٥٩) ، و" الإصابة " (٢ / ٣٣٤) — أن الإمام أحمد قال : كنت ببيت المقدس ، فرأيت الخضر ، وإلياس . قلت : هذه القصة نقلها ابن حجر بغير سند ، وضعفها ابن الجوزي ؛ قال : ما جمعه عبد المغيث ، لا يثبت هذا عن أحمد . انظر : الزهر النضر (ص : ١٦٠) ، والإصابة (٢ / ٣٣٤) .

الخامسة : ما أخرجه ابن أبي حاتم في " الجرح والتعديل " (١ / ٣٠٩ — ٣١٠) ، وفي " مناقب الإمام أحمد " — كما في العلو للذهبي (ص : ٧٧) ، و أبو نعيم في " الحلية " (٩ / ١٨٨) ، والخطيب في " تاريخه " (٤ / ٤٢١) ، وابن الجوزي في " مناقب الإمام أحمد بن حنبل " (ص : ٤٦٠ — ٤٦١) ، وابن عساكر في " تاريخه " (٥ / ٣١٥ — ٣١٦) من طريق سلمة بن شبيب النيسابوري قال : كنا في أيام المعتصم يوماً جلوساً عند أحمد بن حنبل ، فدخل رجل فقال : من منكم أحمد بن حنبل ؟ فسكتنا ، فلم نقل له شيئاً . فقال أحمد بن حنبل : ها أنا أحمد ، فما حاجتك ؟ قال : جئتك من أربعمائة فرسخ برّاً ، وبحراً ؛ كنت ليلة جمعة نائماً ، فأتاني آتٍ فقال : أتعرف أحمد ابن حنبل ؟ قلت : لا . قال : فأت بغداد وسل عنه ، فإذا رأيته ، فقل له : إن الخضر يقرئك السلام ، ويقول لك : إن ساكن السماء الذي على عرشه راضٍ عنك ، والملائكة راضون عنك ، بما صيرت نفسك لله . زاد ابن بحر في حديثه ، فقال له أحمد : ما شاء الله ، لا قوة إلا بالله ، ألك حاجة غير هذه ؟ قال : ما جئتك

١٢. أبو زرعة الرازي (ت: ٢٦٤هـ): قال : لقيني في بعض طرق السري شيخ مخضوب بالحناء ، فقال لي : يا أبا زرعة سيكون لك شأن وذكر فاحذر . قال أبو زرعة : ثم مضى ، ومضى لهذا دهر ، وسنن طويلة ، ونسيت ما أوصاني الشيخ ، فبينما أنا ذات يوم ، وقد بكرت أطلب دار الأمير في حاجة عرضت لي ، فإذا أنا بذلك الشيخ في ذلك الموضع ، فسلم عليّ كهيفة الغضب ، فقال : ألم أنهك عن أبواب الأمراء أن تغشاها ؟ ثم ولى عني فالتفت فلم أره وكأن الأرض انشقت فابتلعتة ، فنخيل إليّ أنه الخضر ، فرجعت من وقتي ، فلم أزر أميراً ، ولا غشيت بابه ، ولا سألته حاجة حتى تكون له الحاجة فيركب إليّ ، فرمما أذنت له ، وربما لم أذن له^(١).

== إلا لهذا فتركه وانصرف . وانظر : تهذيب الكمال (١/ ٤٦٢ — ٤٦٣) ، والواق بالوفيات (٦ / ٣٦٥) ، وسير الأعلام (١٦ / ١٩٤) ، وطبقات الشعرا (١ / ٥٦) ، والكواكب الدرية للمناوي (١ / ٣٤٤) ، وجامع الكرامات (١ / ٤٨٢) .

السادسة : ما أخرجه أبو نعيم في " الحلية " (٩ / ١٨٧) ، وابن الجوزي في " مناقب الإمام أحمد بن حنبل " (ص : ٤٧٨) عن عمار قال : رأيت الخضر - عليه السلام - في المنام ، فقلت له : أخبرني عن أحمد بن حنبل ؟ قال : صدّيق . فهاتان رؤيتان مناميتان .

وانظر : حلية الأولياء (٩ / ١٨٨) ، وتاريخ ابن عساكر (٥ / ٣١٥ — ٣١٦) ، وتهذيب الكمال (١ / ٤٦٣) ، وسير الأعلام (١٦ / ١٩٤) .

(١) أخرجه ابن عساكر في " تاريخه " (٣٨ / ٣٣ — ٣٤) من طريق تمام بن محمد الرازي ، عن أبيه ، عن أبي القاسم ابن أخي أبي زرعة الرازي ، عن عمه . قال ابن حجر في " الزهر النضر " (ص : ١٥٧) ، و " الإصابة " (٢ / ٣٣٢) : إسناده صحيح ، وانظر : " الفتح " (٦ / ٤٣٥) . قلت : ليس فيه دليل على وجود الخضر آنذاك ، إذ هو ظن ، والظن لا تثبت به أحكام .

١٣. بقي بن مخلد^(١) (ت: ٢٧٦هـ) .

١٤. محمد بن يحيى الزبيدي (ت: ٥٥٥هـ): قال الذهبي : حكيث لي عنه من جهات صحيحة غير كرامة ، منها : رؤيته للخضر^(٢) .

(١) انظر : سير الأعلام (١٣ / ٢٩٤ — ٢٩٥) ، وبقي بن مخلد هو : بقي بن مخلد — بسكون الحاء ، وفتح اللام — أبو عبد الرحمن الأندلسي القرطبي ، الحافظ ، صاحب التفسير ، والمسند المشهور . تتلمذ في المشرق على الإمام أحمد ، وأبي بكر بن أبي شيبة ، وغيرهما ، وفي المغرب على سحنون ، ثم رجع إلى الأندلس ، وألف مسنده المشهور ؛ رتبته على التراجم ، وكل ترجمة رتب أحاديث صاحبها على أبواب الفقه ، لكن مسنده فقد مع ما ضاع من التراث الإسلامي ، يسر الله من يعثه . توفي بقي سنة : ٢٧٦هـ .

ترجمته : تاريخ العلماء والرواة للعلم بالأندلس لابن الفرضي (١٠٧ / ١٠٩) والصلة لابن بشكوال (١١٨ / ١٢٠) ، وحنوة المقتبس (ص : ١٥٦ — ١٥٨) ، وطبقات الحنابلة (١ / ١٢٠) ، والمنتظم (١٢ / ٢٧٤ — ٢٧٥) ، ومعجم الأدباء (٢ / ٣٢٩ — ٣٣٥) ، وسير الأعلام (١٣ / ٢٨٥ — ٢٩٦) ، وتذكرة الحفاظ (٢ / ٦٢٩ — ٦٣١) ، ومراة الجنان (٢ / ١٤١) ، والسبابة والنهاية (١١ / ٦٠) ، والنجوم الزاهرة (٣ / ٧٥) ، وطبقات المفسرين للدواودي (١ / ١١٨ — ١١٩) ، وشنرات الذهب (٣ / ٣١٨) ، والأعلام (٢ / ٦٠) ، ومعجم المؤلفين (١ / ٤٣٣) .

(٢) سير الأعلام " (٢٠ / ٣١٩) ، وانظر : الجواهر المضية في طبقات الحنفية (ص : ١٤٢) ، وأبو عبد الله الزبيدي هو : محمد بن يحيى بن علي بن مسلم بن موسى بن عمران القرشي اليمني الزبيدي ، نسبة إلى زبيد مدينة مشهورة باليمن . رحل إلى دمشق ، ولم يحتل " الأتابك طفتكين " صراحته في وعظه ، فأخرجه منها ، فزل ببغداد ، وأقام بها . كان حنفي المذهب ، على طريقة السلف في الأصول . ألف في فنون العلم نحو مائة مصنف ، منها : في النحو ، والقرواني ، والرد على ابن الحشاش . توفي سنة : ٥٥٥هـ .

ترجمته : الأنساب (٣ / ١٣٥) ، والمنتظم (١٨ / ١٤٥) ، ومعجم الأدباء (٥ / ٤٧٦ — ٤٧٧) ، وسير الأعلام (٢٠ / ٣١٦ — ٣١٩) ، والروايات بالوفيات (٥ / ١٩٨) ، والبداية (١٢ / ٢٦١) ، وبغية الرواة (١ / ٢٦٣ — ٢٦٤) ، والأعلام (٧ / ١٣٧ — ١٣٨) ، ومعجم المؤلفين (٣ / ٧٦٩) .

١٥. السنوي (ت : ٦٧٦هـ —) : اشتهر عنه كثرة الاجتماع بالخضر^(١).

١٦. ابن دقيق العيد (ت : ٧٠٢هـ) : قيل : أنه اعترض على أحمد البدوي^(٢) ، لكونه لا يصلي ، فقال البدوي : اسكت ، وإلا أغبر دقيقك ، ثم دفعه إلى جزيرة عظيمة ، فضاقت خاطره حتى كاد

(١) المنهل العذب الروي في ترجمة قطب الأولياء النوري ، للسخاوي (ص : ١٠٩) .

(٢) أحمد البدوي ، هو : أحمد بن علي بن إبراهيم بن محمد بن أبي بكر البدوي الملقب : بأبي الفتيان . ولد بالمغرب ، وحج أبوه به وبأخوته إلى مكة ، وأقاموا بها . عرف بالبدوي للزومه للنام ؛ فقد كان يلبس لثامين لا يفارقهما ، وإذا لبس عمامة لم يترعها حتى تبلى ، ولم يتزوج قط . لزم الصمت فكان يتكلم بالإشارة ، وكان أكثر وقته يشخص ببصره إلى السماء ، وكانت عيناه كالجمرتين ، وكان يمكث الأيام لا يشرب ولا ينام . رحل إلى مصر ، فتلقاه الظاهر بيبرس بمسكوه وأكرمه ، وأقام بطندتا (طنطا) ، وأنشأ طريقته ، وكان يلزم السطح لا يترزل منه إلى جمعة ولا جماعة ؛ ولهذا سمي أتباعه بالسطوحية . توفي سنة : ٦٧٥ هـ ، ولما هلك عمل له أصحابه المولد المشهور بطنطا .

ترجمته : النجوم الزاهرة (٧ / ٢٥٢ — ٢٥٣) ، وطبقات ابن الملقن (ص : ٤٢٢ — ٤٢٣) ، وحسن المحاضرة (١ / ٥٢١ — ٥٢٢) ، وطبقات الشعرا (١ / ١٨٣ — ١٨٧) ، وشذرات الذهب (٧ / ٦٠٢ — ٦٠٥) ، والكواكب الدرية (٢ / ٦٢ — ٦٦) ، وجامع الكرامات (١ / ٥١٢ — ٥١٧) ، وجامع الكرامات العلية (ص : ٨٢ — ٨٣) ، والأعلام (١ / ١٧٥) ، ومعجم المؤلفين (١ / ١٩٥) ، وأفردت ل ترجمته مؤلفات منها : الجواهر السنية في الكرامات والنسبة الأحمدية لعبد الصمد زين الدين ، والنسبة العلوية في بيان حسن طريقة السادة الأحمدية لعلي الحلبي ، والنفحات الأحمدية والجواهر الصمدانية لحسن رشيد المشهدي الخفاجي ، و حياة السيد البدوي لإبراهيم أحمد نور الدين ، والسيد البدوي لمحمد فهمي عبد اللطيف ، والسيد أحمد البدوي للدكتور عبد الحليم محمود ، ود. سعيد عبد الفتاح عاشور ، والسيد البدوي بين الحقيقة والخرافة للدكتور أحمد صبحي منصور .

يهلك ، فلقني الخضر فقال له : لا بأس عليك ، إن مثل البدوي لا يعترض عليه^(١).

١٧. ابن حجر (ت: ٨٥٢هـ): قال شمس الدين السخاوي^(٢): " تحدث كثير من الصلحاء وأرباب الأحوال بشهود الخضر وغيره جنازته ، وسمعت من غير واحد منهم "^(٣).

(١) انظر: شذرات الذهب (٧/ ٦٠٥)، والكواكب الدرية (٢/ ٦٦)، وجامع الكرامات (١/ ٥١٣)، وأمارات الوضع ظاهرة على هذه القصة؛ إذ هي من وضع السطوحية - اتباع أحمد البدوي - على مخالفتهم من الفقهاء ، أما عدم صلاة البدوي فلا يستغرب عنه .

(٢) شمس الدين السخاوي هو : محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن عثمان بن محمد ، الملقب : شمس الدين السخاوي الأصل (قرية بمصر يقال لها : سخا) القاهري الشافعي ، صاحب التصانيف ؛ صنف أكثر من مائتي كتاب في الحديث والتفسير والتاريخ ؛ منها : الضوء اللامع في أعيان القرن التاسع ، وشرح ألفية العراقي المسماة : فتح المغيث شرح ألفية الحديث ، والمقاصد الحسنة ، والقول البديع في أحكام الصلاة على الحبيب الشفيع ، والإعلان بالتاريخ لمن ذم التاريخ ، والجواهر والدرر في ترجمة شيخ الإسلام ابن حجر ، والتحفة اللطيفة في أخبار المدينة الشريفة ، وغيرها ، وكانت بينه وبين السيوطي ما بين الأقران . توفي سنة ٩٠٢ هـ .

ترجمته : ترجم لنفسه في كتاب اسمه : إرشاد القايي ، بل إسعاد الطالب والراوي بترجمة السخاوي ، وترجم لنفسه — أيضًا — في الضوء اللامع (٨/ ٢ - ٣٢) ، ونظم العقيان (ص : ١٥٢ — ١٥٣) ، والكواكب السائرة (١/ ٥٣) ، وشذرات الذهب (١٠/ ٢٣ - ٢٥) ، والبرر الطالع (٢/ ١٨٤ - ١٨٧) ، فهرس الفهارس (٢/ ٩٨٩ - ٩٩٣) ، والأعلام (٦/ ١٦٤ - ١٩٥) ، ومعجم المؤلفين (٣/ ٣٩٩ - ٤٠٠) .

(٣) الجواهر والدرر في ترجمة شيخ الإسلام ابن حجر للسخاوي (٣/ ١١٩٤) ، وانظر : مفتاح دار السعادة (١/ ٢٣٦) ، وأبجد العلوم (٣/ ٩٥ - ٩٦) . وهذا القول يناهز مذهب ابن حجر في القول بموت الخضر - عليه السلام - إذ ختم كتابه " الزهر النضر في حال الخضر " (ص : ١٦٢) بقوله : " والسذي عميل إليه النفس من حيث الأدلة القوية ، خلاف ما يعتقدوه العوام من استمرار حياته " ثم قال : " وأقوى الأدلة على عدم بقاءه : عدم مجيئه إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وانفراده بالتعمير من بين أهل الأعصار المتقدمة بغير دليل شرعي " .

رابعاً : ما روي فيمن لقيه من انتسب إلى التصوف :

تكاد تجمع الصوفية — في أقوالها ، وكتبها — على حكاية لقاء لكثير من أوليائهم للخضر — عليه السلام — فلا تكاد تخلو ترجمة أحد منهم من دعوى لقيا الخضر — عليه السلام — حتى قال الغزالي : " إن ما حكى عنهم من مشاهدة الخضر — عليه السلام — ، والسؤال منه ، ومن سماع صوت الهاتف ، ومن فنون الكرامات خارج عن الحصر " ^(١) ، ويفسر الغزالي كثرة من روى أنه رآه ؛ قال : " كما يسمع صوت الهاتف عند صفاء القلب ، فيشاهد — أيضاً — بالبصر صورة الخضر — عليه السلام — فإنه يتمثل لأرباب القلوب بصور مختلفة " ^(٢) .

وجعل الشعراني الاجتماع بالخضر دليلاً على الولاية ؛ قال : " فإن الخضر لا يجتمع إلا بمن حقت له قدم الولاية المحمدية " ^(٣) .

أما المناوي فقد جعل الالتقاء بالخضر دليلاً على الكرامة ^(٤) .

ووضع علي النبتي للاجتماع بالخضر شروطاً ، فمن اجتمعت فيه هذه الشروط لقيه ، وإلا فلا يجتمع به ولو كان على عبادة الملائكة ، وهي ^(٥) :

١ . أن يكون على سنة في سائر أحواله .

(١) إحياء علوم الدين (٣ / ٢٥) .

(٢) إحياء علوم الدين (٢ / ٢٩٤) .

(٣) طبقات الشعراني (٢ / ١٢٤) .

(٤) انظر : إرغام أولياء الشيطان للمناوي (ص : ١٨) .

(٥) انظر : طبقات الشعراني (٢ / ١٢٣) ، والكواكب السائرة (١ / ٢٨١) ، والكواكب

الدرية (٤ / ٩٦) ، وجامع الكرامات (٢ / ٣٦٣) .

٢. أن لا يكون له حرصٌ على الدنيا ، وأن لا يبيت على دينار ولا درهم ، إلا لدين .

٣. أن يكون سليم الصدر لأهل الإسلام ؛ ليس في قلبه غل ، أو غشٌ ، أو حسد لأحد منهم .

وزعم أحدهم^(١) : أن الخضر يحضر في كل يوم في المقصورة الشرقية في أول قراءة السبع ، فإذا كثر الناس قام .

وزعم أحدهم أن الخضر - عليه السلام - يأتي للعارفين يقظة ، وللمريدين منامًا ، وأنه لا يأتي يقظة للعارفين إلا إذا لم يدخروا شيئاً^(٢) .

وقال الشعراي : " ما واظب أحد على الدعاء للخضر - عليه السلام - إلا واجتمع به قبل موته ، وهو لا يجتمع بأحد إلا ويعلمه ما ليس عنده ، وما من ولي إلا ويجتمع به ، لكن يأتي العارف في اليقظة ، والمريد في النوم ، فإنه لا يطبق صحبتته في اليقظة "^(٣) .

وزعموا أن من صلى أربعين سبئاً صلاة الصبح في مرقد أويس القرني بالمعرة مخلصاً ، فإنه يرى الخضر^(٤) ، وهذا مما لا دليل عليه البتة بل الشريعة تمنع من الصلاة عند المقبرة .

(١) وهو : أبو الحسن المنتصر ، انظر : صحيح مسلم بشرح الأبي (٨ / ١٤٦) .

(٢) انظر : تاريخ ابن عساكر (٥٢ / ٢٨٤) ، وطبقات الأولياء لابن الملتن (ص : ٣٦٤) ، وأورد حكاية عن أبي عبيد البشري ، أن الخضر كان يزوره يقظة ، ثم صار يأتيه منامًا ، فسأله عن ذلك ؟ فقال : أنا أزور من يدخر شيئاً لغد منامًا ، فلما استيقظ سال زوجته ؟ فقالت : كان جاءنا أمس نصف درهم ، فرفعته ، وقلت : يكون لنا غداً .

(٣) انظر : الكواكب الدرية للمناوي (٤ / ٧٣ - ٧٤) .

(٤) انظر : حلية البشر ، لعبد الرزاق البيطار (١ / ٥٩٠) .

وَيُجَوِّزُ الغزالي رؤية الخضر بصور مختلفة ؛ فيقول : " كما يسمع صوت الهاتف عند صفاء القلب ؛ فيشاهد أيضا بالبصر صورة الخضر - عليه السلام - فإنه يتمثل لأرباب القلوب بصور مختلفة "(١).

ومن روي عنه الالتقاء بالخضر ممن اشتهر بالانتساب إلى التصوف :
١. إبراهيم بن أدهم (ت: ١٦٢هـ) قال المحجوري : كان مريداً للخضر^(٢) ، وقيل : إنه لما تزهد ، لقي رجلاً في البادية علماً الاسم الأعظم ، فدعا به ، فرأى الخضر - عليه السلام - ، فقال له : إنما علّمك أخي داود عليه السلام^(٣).

(١) إحياء علوم الدين (٢ / ٢٩٤) .

(٢) انظر : كشف المحجوب (١ / ٣١٤) .

(٣) أخرجه أبو عبد الرحمن السلمي في " طبقات الصوفية " (ص : ٢٩ - ٣١) ومن طريقه ابن عساكر في " تاريخه " (٦ / ٢٨٢) ، عن أبي العباس الخشاب ، عن علي بن محمد المصري ، عن أبي سعيد الخراز ، عن إبراهيم بن بشار صاحب إبراهيم بن أدهم عنه . ابن الخشاب هو : أبو العباس محمد بن الحسن بن سعيد بن الخشاب الصوفي له ترجمة في " تاريخ بغداد " (٢ / ٢٠٩) قال عنه : صاحب حكايات عن أبي جعفر الفراءاني ، وأبي بكر الشبلي . توفي سنة : ٣٦١هـ ، وعلي بن محمد المصري ، أبو الحسن الواعظ ، قال عنه الخطيب في " تاريخ بغداد " (١٢ / ٧٥) : كان ثقة أميناً جمع حديث الليث بن سعد ، وابن لهيعة ، وصنف كتباً كثيرة في الزهد ، وكان له مجلس يتكلم فيه بلسان الوعظ ، توفي سنة : ٣٣٨هـ ، وانظر ترجمته في " سير الأعلام " (١٥ / ٣٨١) .

وإبراهيم بن بشار هو : إبراهيم بن بشار بن محمد ، أبو إسحاق الخراساني الصوفي ، خادم إبراهيم بن أدهم . قال عنه ابن عدي : صدوق إنما يهزم الشيء بعد الشيء ، وذكره ابن حبان في " ثقاته " ، وقال عنه الذهبي : صدوق ما تكلم فيه أحد . توفي سنة : ٢٤٠هـ . ترجمته : الكامل لابن عدي (١ / ٢٦٦) ، والثقات (٨ / ٧٠) ، وتاريخ بغداد (٦ / ٤٧) ، وميزان الاعتدال (١ / ٢٤) ، وتهذيب التهذيب (١ / ٩٦) .

وقال: اشتهدت نفسي سكباجاً^(١) منذ ثلاثين سنة ، وأنا أمنعها ، فلقيت شاباً من أحسن الناس وجهاً ، ويده وعاء أخضر ، يعلو منه البخار ، ورائحة السكباج ، وقال لي : كل ، فرددته ، فقال : ناولني هذا رضوان ، وقال لي : يا خضر اذهب بهذا الطعام فأطعمه لنفس إبراهيم بن أدهم ؛ فقد رحمها الله على طول صبرها على ما يحملها من منعها شهواتها^(٢).

== وانظر : إحياء علوم الدين (٩٣/٣) وذكر أنها رؤية منامية ، وانظر : الرسالة القشيرية (١/ ٥٤ — ٥٥) ، وكشف المحجوب للهجويري (١/ ٣١٦) ، والكواكب الدرية للمناوي (١/ ١٤٢) .

وأخرجه ابن عساكر في " تاريخه " (٦ / ٢٨٦ — ٢٨٨) من طريق أبي الحسن بن جهضم ، بسنده إلى نعيم الربيعي عن أحمد بن عبد الله — صاحب لإبراهيم بن أدهم — عنه ، وفيه : أن الخضر قال لإبراهيم : ذاك إلياس عليه السلام . ابن جهضم : معروف بالكذب . واخرجه أبو نعيم في " الحلية " (١٠ / ٤٤ — ٤٥) عن محمد بن الفرحي ، عن عثمان بن عمار ، عن إبراهيم بن أدهم .

ورواه الذهبي في " سير الأعلام " (٧ / ٣٨٨ — ٣٨٩) عن يونس البلخي ، عن إبراهيم به . (١) السكباج — بكسر الكاف — معرب سنكياج ، وهو : مرق فيه زعفران ولحم يطبخ بالخل . انظر : القاموس المحيط (ص : ٢٤٨) ، وقصد السبيل للمحيي (٢ / ١٤٠) مادة : " سكبج " . (٢) انظر : تاريخ ابن عساكر (٦ / ٣٢٧) ، وإحياء علوم الدين (٣ / ٩٣) ، وروض الرياحين (ص : ١٢٤ / حكاية رقم : ٨٤) ، فيه : أنها رؤية منامية ، وانظر : الكواكب الدرية (١/ ١٤٨) ، وفيه : إن إبراهيم بن أدهم لقي الخضر بمكة .

٢. — معروف الكرخي (ت: ٢٠٠هـ): جاء في ترجمته ، أنه قال لأسود بن سالم^(١) : حدثني أخي الخضر . فقال سالم له : رأيته ؟ فقال معروف : أخبرني أنه أذاك^(٢) .

٣. بشر بن الحارث الحافي (ت: ٢٢٧هـ): قال : كانت لي حجرة ، وكنت أغلقها إذا خرجت ، معي المفتاح ، فجئت ذات يوم ، وفتحت الباب ، ودخلت ، فإذا شخص قائم يصلي ، فراعني ، فقال : يا بشر لا ترع ؛ أنا أخوك ، أبو العباس الخضر^(٣) .
وعن عمار قال : رأيت الخضر - عليه السلام - فسألته عن بشر الحافي ؟ فقال : مات يوم مات ، وما على ظهر الأرض أتقى لله منه^(٤) .

(١) هو : الأسود بن سالم ، أبو محمد العابد . سمع من حماد بن زيد ، وسفيان بن عيينة ، وإسماعيل بن علي ، وكانت بينه وبين معروف الكرخي مودة . توفي سنة : ٢١٣هـ ، وقيل : ٢١٤هـ .

ترجمته : تاريخ بغداد (٧ / ٣٥ — ٣٧) ، وصفة الصفوة (٢ / ٣٠٧) .

(٢) طبقات الحنابلة لابن أبي يعلى (١ / ٣٨٧) . قال ابن الجوزي : من أين يصح هذا عن معروف ؟ انظر : الزهر النضر (ص : ١٦٠) ، والإصابة (٢ / ٣٣٤) .

(٣) عزاه ابن حجر في " الزهر النضر " (ص : ١٥٤ — ١٥٥) ، و " الإصابة " (٢ / ٣٣١) إلى أبي الحسن بن جهضم الكذاب ، عن محمد بن داود ، عن محمد بن الصلت ، عن بشر بن الحارث . وأبو الحسن بن جهضم : تقدمت ترجمته في (ص : ٥٦٤) . وانظر القصة في " الرسالة القشيرية " (٢ / ٧٠٧) ، وفي " طبقات الشعرائي " (١ / ٧٢ ، ٧٣) ، و " جامع الكرامات " (١ / ٦٠٨) .

(٤) أخرجه أبو نعيم في " الحلية " (٨ / ٣٥٢) وعنه ابن عساكر في " تاريخه " (١٠ / ١٨٨) .

وأخرجه الخطيب في " تاريخ بغداد " (٣ / ٤٢٣) وابن الجوزي في " مناقب الإمام أحمد " (ص : ٤٧٨ — ٤٧٩) من طريق عبيد بن محمد الوراق عن عمار . عبيد بن محمد : ذكره ابن حبان في " ثقافته " (٨ / ٤٣٣) ، وانظر : تاريخ بغداد (١١ / ٩٧) ، وعمار هذا مجهول لم اهتد لترجمته ، لكن قال عبيد بن محمد : كان بالرملة رجل يقال له : عمار ، وكانوا

- وقال مرة : لقيت الخضر فقلت : ادع الله - تعالى - لي ، قال : يسر الله - تعالى - عليك طاعته ، قلت : زدني ، قال : وسترها عليك^(١) .
- ٤ . أبو تراب النخشي^(٢) ؛ شيخ الصوفية بخراسان (ت: ٢٤٥ هـ) .
- ٥ . أحمد بن أبي الحواري^(٣) (ت: ٢٤٦ هـ) : ذكر أنه لما مرض محمد

يقولون : إنه من الأبدال ، وقال أبو نعيم : كان رجلاً صالحاً ورعاً . وانظر الكواكب الدرية للمناوي (١/ ٣٧٣) .

وأخرجه أبو نعيم في "الخليعة" (٩ / ١٩١ - ١٩٢) من طريق عبد الرزاق عن عمار ، لكنه ذكر أنها رؤية منامية .

(١) قوت القلوب (٢/ ١٤١) ، وإحياء علوم الدين (٤/ ٣٥٧) ، والكواكب الدرية للمناوي (١/ ٣٧٢) .

(٢) انظر : طبقات الشعرائي (١ / ٨٣) ، وأبو تراب النخشي هو : عسكر بن الحصين النخشي ؛ شيخ الصوفية بخراسان ، وصاحب حاتم الأصم . مات بطريق الحج ؛ انقطع فنهشته السباع سنة ٢٤٥ هـ .

ترجمته : طبقات الصوفية (ص : ١٤٦ - ١٥١) ، وحلية الأولياء (١٠ / ٤٥ - ٥١) ، وتاريخ بغداد (١٢ / ٣١٥ - ٣١٧) ، وطبقات الحنابلة (١ / ٢٤٨ - ٢٤٩) ، وصفة الصفوة (٤ / ١٧٢ - ١٧٤) ، والرسالة القشيرية (١ / ١٠٨ - ١١٠) ، وكشف المحجوب للهجويري (١ / ٣٣٤ - ٣٣٥) ، وسم الأعلام (١١ / ٥٤٥ - ٥٤٦) ، وطبقات السبكي (٢ / ٣٠٦ - ٣٤٤) ، وطبقات ابن الملقن (ص : ٣٥٥ - ٣٦٥) ، وطبقات الشعرائي (١ / ٨٣) ، وشننرات الذهب (٣ / ٢٠٨ - ٢٠٩) ، والكواكب الدرية (١ / ٣٥٨ - ٣٦١) ، وجامع الكرامات (٢ / ٣٠٤ - ٣٠٥) .

(٣) ابن أبي الحواري ، هو : أحمد بن عبد الله بن أبي الحواري ، رجالة أهل الشام . صحب أبي سليمان الداراني ، وكان قد عقد له ألا يخالفه ، فجاءه ، وهو يتكلم بمجلسه ، فقال له : يا سيدي التنور قد سحر ، فما تأمر ؟ وكرر فلم يجبه ، فقال الداراني له : اذهب واقعد فيه — كأنه ضاق به صدره — فلما مضى وقت ، قال الداراني : اطلوبه في التنور فإنه على عقد ألا

١. بن السماك،^(١) ذهب بمائه هو وجماعة إلى طيب نصراني ، فلقبيهم الخضر، وأمرهم أن يرجعوا إليه ، وأن يضع يده على وجعه ، ويقرأ : (وبالحق أنزلناه وبالحق نزل) [الإسراء : ١٠٥] ، ففعل ، فبرئ^(٢).

يخالفني ، فنظروا فإذا هو داخله لم يحترق منه شعرة . ولا أظن أنها تصح عنه . سئل عنه ابن معين ؟ فقال : أهل الشام به معطرون . توفي سنة : ٢٤٦هـ ، وقيل : ٢٣٠هـ .

ترجمته : الجرح والتعديل (٤٧/٢)، والثقات لابن حبان (٢٤/٨)، وطبقات الصوفية (ص: ٩٨ — ١٠٢)، وحلية الأولياء (١٠/ ٣٣)، و الرسالة القشيرية (١/ ١٠٥)، وطبقات الحنابلة (١٧٨/ ٧٨)، وصفة الصفوة (٤/ ٢٣٧ — ٢٣٨)، ومختصر تاريخ دمشق (٣/ ١٤٢ — ١٤٧)، وتهذيب الكمال (١/ ٣٦٩ — ٣٧٥)، وسير الأعلام (١٢/ ٨٥ — ٩٤)، ومروءة الجنان (٢/ ١١٤)، والبداية والنهاية (١٠/ ٣٦٣)، وطبقات الأولياء (ص: ٣١ — ٣٦)، وتهذيب التهذيب (١/ ٤٩)، وطبقات الشعرائي (١/ ٨٢)، وشذرات الذهب (٣/ ٢١١ — ٢١٢)، والكواكب الدرية (١/ ٣٥٢ — ٣٥٦)، وجامع الكرامات للنبهاني (١/ ٤٨١) .

(١) ابن السماك هو: محمد بن صبيح بن السماك الكوفي ، الواعظ المشهور . روى عن الأعمش ، وجماعة ، وعنه الإمام أحمد . كان كبير القدر ؛ دخل على الرشيد ، فوعظه ، وخوفه . توفي سنة : ١٨٣هـ .

ترجمته : التاريخ الكبير (١/ ١٠٦)، والجرح والتعديل (٧/ ٢٩٠)، والثقات (٩/ ٣٢)، وتاريخ بغداد (٥/ ٣٦٨ — ٣٧٣)، وميزان الاعتدال (٣/ ٥٨٤)، والمغني في الضعفاء (٢/ ٢١٣)، ومروءة الجنان (١/ ٣٠٤ — ٣٠٥)، وتعجيل المنفعة (٢/ ١٨٢ — ١٨٣)، ولسان الميزان (٥/ ٢٠٤) .

(٢) أخرجه أبو القاسم القشيري في " رسالته " (٢/ ٧٠٥ — ٧٠٦) ، ومن طريقه ابن العلم في " بغية الطلب " (٧/ ٣٣٠٥ — ٣٣٠٦) من طريق أحمد بن علي السامع، عن محمد بن عبد الله | بن مطرف، عن محمد بن الحسين العسقلاني عن أحمد بن أبي الخواريز . محمد بن عبد الله ، ومحمد بن الحسين ، لم أهدأ لترجمتهما، وانظر : تفسير النسفي (٣/ ٣٠٣) عند تفسير الآية ، ونفحات الأنس (ص: ٢١٠)، وطبقات الشعرائي (١/ ٨٢) ، وجامع الكرامات (١/ ١٧٢) .

٦. بلال الخواص (٩): قال: كنت في تيه بني إسرائيل^(١) ، فإذا رجل يماشيني فتعجبت منه ، فألهمت أنه الخضر - عليه السلام - فقلت له : بحق الحق من أنت ؟ فقال : أنا أخوك الخضر ، قلت أريد أن أسألك . قال : سل . قلت : ما تقول في الشافعي ؟ فقال لي : هو من الأوتاد . قلت : فما تقول في الإمام أحمد بن حنبل ؟ فقال : رجل صدِّيق . قلت : فما تقول في بشر بن الحارث ؟ فقال : رجل لم يخلف بعده مثله . فقلت : بأي وسيلة رأيتك ؟ قال : ببرك أمك^(٢) .

(١) تيه بني إسرائيل: هو الموضع الذي ضل فيه موسى - عليه السلام - وقومه ، وهو: أرض بين أيلة، وبحر القلزم (البحر الأحمر)، وجبال السراة من أرض الشام، ويقال أنها أربعون فرسخاً في مثلها (الفرسخ = ٥ كيلا و ٥٤٤ متراً) . انظر: معجم البلدان (٨١/٢)، والروض النعطار (ص: ١٤٧) .

(٢) أخرجه أبو المقاسم القشيري في " الرسالة " (١/ ٧٤) وعنه ابن عساكر في " تاريخه " (٥ / ٣٣٧ - ٣٣٨) ، (١٠ / ١٨٩) من طريقين : الأولى : من طريق أبي عبد الرحمن السلمي عن محمد بن عبد الله الرازي عن بلال الخواص به ، والثانية : من طريق محمد بن عبد الله الرازي به ، ومن طريق محمد بن عبد الله أخرجه ابن الجوزي في " مناقب الإمام أحمد بن حنبل " (ص : ١٤٤) ، وعزاه الحافظ ابن حجر في " الزهر النضر " (ص : ١٥٢) ، وفي " الإصابة " (٢ / ٣٣٠ - ٣٣١) إلى أبي عبد الرحمن السلمي في " تصنيفه " ، وفيه : محمد | بن عبد الله الرازي ؛ قال عنه الذهبي في " ميزان الاعتدال " : " محمد بن عبد الله بن عبد العزيز بن شاذان ، أبو بكر الرازي الصوفي ، صاحب تيك الحكايات المنكرة . روى عنه الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي أوايد وعجائب ، وهو متهم " انتهى ، وأخرجه أبو نعيم في " الحلية " (٩ / ١٨٧) ، و ابن الجوزي في " مناقب الإمام أحمد بن حنبل " (ص : ٤٧٨ - ٤٨٨) من طريق أبي جعفر محمد بن صالح بن ذريح عن بلال الخواص أنها رؤية منامية ، وانظر: الوافي بالوفيات (١٠ / ٢٨٠) ، وروض الرياحين للبياعي (ص : ١٩٥ - ١٩٦ / حكاية رقم : ١٨٢) ، و امرأة الجنان (٢ / ١٣) ، والزهر النضر (ص : ١٥٣ - ١٥٤) ، والإصابة (٢ / ٣٣١) ،

وقيل في ذلك شعراً^(١):

وأيضاً من الأوتاد من قبلُ ذا إلى شهير رواياتٍ عن الخضر مسمعا
عليه سلام الله أكرم سيد حضيضٍ اصطفى في قلبه السر أودعا
٧. أبو يزيد البسطامي (ت: ٢٦٣هـ): زعم أنه تكلم مع الخضر في مسألة
، وكانت الملائكة بجانبهما تستحسن قول أبي يزيد^(٢).

وقال أبو الحسين النوري: دخلنا على أبي يزيد ، فوجدنا لديه رطباً ،
فقال : كلوه ؛ فإنه هدية الخضر ، جاء به من عند رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - وأنا ما طلبتها إلا من عند الله ، ما طلبتها بواسطة
الخضر^(٣).

٨. سهل بن عبد الله التستري (ت: ٢٨٣هـ): رأى الخضر وإلياس بمكة
يطوفان^(٤) ، وقيل له : بلغنا أنك ترى الخضر ، فتبسم ، ثم قال : ليس
العجب ممن يرى الخضر ، ولكن العجب ممن يريد الخضر أن يراه ،
فيحجب عنه ، فلا يقدر عليه^(٥).

== والمقاصد الحسنة (ص: ٤٦) ، وفيض القدير (٢/ ٥) ، وجامع الكرامات للنبهاني (١/ ٦١١)

، و بلال الخواص لم أجد له ذكراً في غير المراجع التي تقدم ذكرها .

(١) هو لليافعي . انظر : مرآة الجنان (٢ / ٢٠) .

(٢) انظر : تليس إبليس (ص : ٤٢٠) .

(٣) انظر : سر العالمين وكشف ما في الدارين ، للغزالي (مجموع رسائله : ٦ / ٦٩) ، وهي مما
تلقيه الغزالي عن الصوفية بغير سند ، فأورده في كتابه .

(٤) انظر : روض الرياحين (ص : ٣٥٣ / حكاية رقم : ٤٢٢) .

(٥) قوت القلوب (٢ / ١٣٤) .

٩. إبراهيم الخواص (ت: ٢٩١هـ): قيل له : حدث بأعجب ما رأيته في أسفارك ؟ فقال : لقيني الخضر - عليه السلام - فسألني الصلبة ، فخشيت أن يفسد عليّ توكلي بسكوني إليه ففارقته^(١).

وقال : عطشت في بعض أسفاري ، حتى سقطت من العطش ، فإذا أنا بماء رش على وجهي ، ففتحت عيني ، فإذا أنا برجل حسن الوجه ، راكب دابة شهباء ، فسقاني ، وقال : كن رديفي ، فما لبثت إلا يسيراً ، حتى قال : ما ترى ؟ قلت : أرى المدينة ، فقال : انزل فاقراً رسول الله - ﷺ - السلام ، وقل له : أخوك الخضر يقرئك السلام^(٢).

وقال مرة : رأيت الخضر - عليه السلام - فقلت له : بماذا رأيته ؟ قال : ببرك لأملك^(٣).

١٠. سيد الطائفة : أبو القاسم الجنيد (ت: ٢٩٧هـ): قال : " حضرت إمامك بعض الأبدال من الرجال ببعض الأبدال من النساء ، فما كان في جماعة من حضر إلا وضرب بيده إلى الهواء ، وأخذ شيئاً فطرحه من در وياقوت وما أشبهه ، فضربت بيدي ، فأخذت زعفراناً

(١) انظر : القشيرية (٣٠٣ / ١ - ٣٠٤ ، ٤٢٢) ، وكشف المحجوب (١ / ٣٦٥) و (٢ / ٥٣٠ ، ٥٨٨) ، وإحياء علوم الدين (٤ / ٢٦٩) ، و صفة الصفوة (٤ / ١٠١ - ١٠٢) ، ونفحات الأنس (ص : ٤٧٥ - ٤٧٦) ، وطبقات الشعرا (١ / ٩٧ ، ٩٨) ، والكواكب الدرية للمناوي (١ / ٣٢٩) عن خير النساخ عن إبراهيم الخواص ، وقال : قال لي الخرقاني : إن تيسرت لك صحة الخضر ، فتب عنها .

(٢) انظر : روض الرياحين (ص : ١٢٨ / حكاية رقم : ٩٠) ، وطبقات الشعرا (١ / ٩٨) ، والكواكب الدرية للمناوي (١ / ٣٣٢) ، وجامع الكرامات (١ / ٣٩٠) ، بلا سند ، وهي من دعاوى الصوفية العريضة في ادعاء صحة الخضر .

(٣) انظر الكواكب الدرية للمناوي (١ / ٣٣٠) .

فطرحته ، فقال لي الخضر - عليه السلام - ما كان في الجماعة من أهدي ما يصلح للعرس غيرك ^(١).

١١. الحكيم الترمذي (ت: ٣٢٠هـ): جاء في ترجمته أنه ظل يتلقى العلم عن الخضر سنين ^(٢).

١٢. أبو عبد الرحمن السلمي (ت: ٤١٢هـ): زعم ابن عربي أنه كان في مقام القرية ، بين الصديقية ، والنوبة ، وكان في سفر فاستوحش من الوحدة ، فلاح له ظل رجل ، فإذا هو بأبي عبد الرحمن السلمي ، فقال ابن عربي له : أراك في هذا المقام ؟ فقال : فيه قبضت ، وعليه مت ، فذكر ابن عربي ما يلاقيه من الوحشة ، فقال أبو عبد الرحمن : ألا ترضى أن يكون الخضر - عليه السلام - صاحبك في هذا المقام ^(٣).

١٣. أبو البيان القرشي ^(٤) ؛ مؤسس الطريقة البيانية (ت: ٥٥١هـ) ، والشيخ

(١) روض الرياحين لليافعي (ص : ٥٠ / حكاية رقم : ٤) ، وجامع الكرامات (٢ / ١٢) .

(٢) انظر : كشف المحجوب (١ / ٣٥٣ ، ٣٥٤) ، (٢ / ٤٧٢) ، وتذكرة الأولياء لفريد الدين العطار (مخطوط: ق: ١٠٨ / ١) ، ونفحات الأنس (ص: ٣٩٧) . قال الصغاني في "موضوعاته" (ص: ٣٢) : الأحاديث التي تنسب إلى الحكيم الترمذي يزعمهم أنه سمعها من الخضر ليس لها أصل .

(٣) انظر : الفتوحات المكية (٢ / ٢٦١) ، والكواكب الدرية للمناوي (١ / ٦٣٩) .

(٤) أبو البيان القرشي هو: نيا بن محمد بن محفوظ القرشي الدمشقي، المعروف: بابن الحوراني الشافعي، شيخ الطريقة البيانية المنسوبة إليه بدمشق . عابد، زاهد، عارف باللغة، وله نظم كثير . توفي سنة : ٥٥١ هـ .

ترجمته : معجم الأدباء (٥ / ٥٤٧ - ٥٤٨) ، وسير الأعلام (٢٠ / ٣٢٦) ، وطبقات السبكي (٧ / ٣١٨ - ٣٢٠) ، ومرة الجنان (٣ / ٢٢٨) ، والبداية (١٢ / ٢٥٣) ، وبغية الوعاة (٢ / ٣١٢) ، =

رسلان^(١) (ت: ٥٧١هـ): كانا جالسين بجامع دمشق ، ثم صعدا مغارة الدم^(٢) ، فجاءهما الخضر في الهواء ، فسألاه : هل رأيت مثل دمشق ؟ قال : لا^(٣).

١٤. عبد القادر الجيلاني^(٤) (ت: ٥٦١ هـ): أتاه الخضر وهو لا يعرفه ، فقال له : أقعد هنا حتى آتيك ،

== والشذرات (٦/ ٢٦٥)، وإرغام أولياء الشيطان (ص: ١١١ — ١١٢)، وجامع الكرامات (١/ ٦١١)، والأعلام (٨/ ٦)، ومعجم المؤلفين (٤/ ١٢)، وسماء النيهاني: بناء ، وهو خطأ .

(١) الشيخ رسلان هو: أحد مشاهير الصوفية بدمشق ، له أحوال عجبية ، وإليه ينسب حمام الشيخ رسلان ، يقع بباب توما. توفي سنة : ٥٧١ هـ .

ترجمته : طبقات الشعراي (١/ ١٥٣ — ١٥٤)، إرغام أولياء الشيطان (ص: ٢٩٢)، وجامع الكرامات (٢/ ١٣) .

(٢) مغارة الدم : هي مغارة في أعلى جبل قاسيون بدمشق ، يزعمون أن قابيل قُتل بها ، وأن أثرًا من دمه لم يزل . انظر : هامش إرغام أولياء الشيطان (ص : ١١٢) .

(٣) انظر : إرغام أولياء الشيطان (ص: ١١٢)، وفيض القدير (٤/ ١٧١)، وجامع الكرامات (١/ ٦١١).

(٤) عبد القادر الجيلاني هو: أبو محمد عبد القادر بن عبد الله بن جتكي دوست الجيلي الحنبلي، المولود بجيلان بطبرستان. قدم بغداد شابًا، وتلمذ على أبي الخطاب الكلوزاني الحنبلي، وبرع في أساليب الوعظ، وتصدر للتدريس والإفتاء، وصار له الأتباع الكثيرون، وإليه تنسب الطريقة القادرية . له: الغنية لطالب طريق الحق، والفتح الرباني، والفيوضات الربانية، وفتوح الغيب . قال الذهبي عنه: وفي الجملة الشيخ عبد القادر كبير الشأن، وعليه مأخذ في بعض أقواله ودعاويه، وبعض ذلك مكنوب عليه، وقال ابن كثير: انتفع به الناس انتفاعًا كثيرًا، وكان له سمت حسن، وصمت غير الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وكان فيه تزهّد كثير، وله أحوال صالحة ومكاشفات، ولأتباعه وأصحابه فيه مقالات، ويذكرون عنه أقوالاً وأفعالاً ومكاشفات أكثرها مغالاة، انتهى . توفي سنة: ٥٦١ هـ .

ترجمته : المنظّم (١٨/ ١٧٣)، وسم الأعلام (٢٠/ ٤٣٩ — ٤٥١)، وفوات الوفيات (٢/ ٣٧٣

— ٣٧٤)، ومرآة الجنان (٣/ ٢٦٢ — ٢٧٥)، والبداية والنهاية (١٢/ ٢٧٠)، وذيل طبقات ==

فأقام في ذلك الموضع

ثلاث سنين^(١).

وحكى أحد تلاميذه قصة عجيبة ؛ أن الشيخ عبد القادر خرج في أحد الليالي ، فتبعه التلميذ ، فانفتح له باب بغداد ، ثم انغلق ، فرأى ستة وبينهم سابع يُحتضر ، فلقنه شخص الشهادتين ، وعيّن بدلاً عنه ، فلما كان من الغد ، قال عبد القادر : البلد تُهاوند ، والسبعة هم الأبدال ، والملقن للمحتضر الشهادتين هو الخضر ، وأنه عيّن أحد الأبدال بدله^(٢).
وقال : رافقي الخضر - عليه السلام - في أول دخولي العراق ، وشرط أن لا أخالفه^(٣).

١٥. ابن عربي (ت: ٦٣٨هـ) : ذكر المناوي عن التفائه بالخضر حكايات منها : أنه خرج إلى السياحة بساحل البحر المحيط ، ومعه رجل ينكر خرق العوائد ، فدخلا مسجداً ، فوجدا الخضر قد أخذ حصيراً من محراب المسجد ، فبسطه في الهواء على قدر علو سبعة أذرع

الحنابلة (١/ ٢٩٠ — ٣١٠)، والنجوم الزاهرة (٥/ ٣٧١)، وطبقات الشعراي (١/ ١٢٦ — ١٣٢)، وشذرات الذهب (٦/ ٣٣٠ — ٣٣٦)، والكواكب الدرية (١/ ٦٧٦ — ٦٨٢)، والأعلام (٤/ ٤٧)، وجامع الكرامات (٢/ ٢٠٠ — ٢٠٧)، وتلميذه: علي بن يوسف الشَّطْنُوني: بحجة الأسرار في مناقب سيدي عبد القادر، وللبيوني: مناقب الشيخ عبد القادر الجيلاني، وللساذني: قلائد الجواهر في مناقب الشيخ عبد القادر، وللمستشرق الإنجليزي مرجليوث رسالة في ترجمته نشرها في المجلة الآسيوية الإنجليزية، وللدكتور سعيد بن مسفر القحطاني: الشيخ عبد القادر الجيلاني، وآراؤه الاعتقادية والصوفية .

(١) انظر : الكواكب الدرية للمناوي (١/ ٦٧٦) ، وجامع الكرامات (٢/ ٢٠٢) .

(٢) انظر : نشر المحاسن الغالية (ص: ٥٢ — ٥٣) .

(٣) انظر : طبقات الشعراي (١/ ١٢٩) .

، ثم صلى عليها^(١)، وادعى أن الخضر ألبسه الخرقه^(٢)، وقال صاحب "نفح الطيب" عن ابن عربي: "وطعن فيه آخرون، وليس الطاعن فيه بأعلم من الخضر - عليه السلام - إذ هو أحد شيوخه، وله معه اجتماع كثير"^(٣).

١٦. أبو الحسن الشاذلي (ت: ٦٥٦هـ): لقي الخضر في صحراء عيذاب^(٤)، ثم دعا له^(٥).

١٧. أحمد البدوي (ت: ٦٧٥هـ): زعم أصحابه أن الخضر يدافع عنه^(٦).

١٨. أبو العباس المرسى (ت: ٦٧٦هـ): زعم أنه صافح الخضر بكفه، وأنه علمه ذكراً^(٧).

-
- (١) انظر: فيض القدير للمناوي (٢/ ٥٧٥)، والكواكب الدرية له (١/ ١٥) .
 (٢) انظر: الأنوار القدسية للشعراني (ص: ٥٢، ٧٤)، والطبقات له (٢/ ١٧٧)، وفيض القدير (٢/ ٥٧٦) .
 (٣) نفح الطيب للمقري التلمساني (٢/ ١٨٣) .
 (٤) عيذاب: مدينة في أعلى الصحراء المنسوبة إليها، وهي: بليدة في صعيد مصر على ضفة بحر القلزم (البحر الأحمر)، ومنها المجاز للحجاج إلى جدة . انظر: معجم البلدان (٤/ ١٩٣)، والروض المعطار (ص: ٤٢٤) .
 (٥) انظر: روض الرياحين (ص: ٤٢٩)، وطبقات الشعراني (٢/ ٥)، والكواكب الدرية (٢/ ١٣٣)، وجامع الكرامات العلية في طبقات السادة الشاذلية للكوهن (ص: ٣١، ٥٠) .
 وجامع الكرامات للنبهاني (٢/ ٣٤٣ - ٣٤٤) .
 (٦) تقدم قريباً قصة اعتراض ابن دقيق العيد على البدوي، وأنما من أكاذيب الصوفية .
 (٧) انظر: جامع الكرامات (١/ ٥٢١) .

١٩. شمس الدين الحنفي (ت: ٨٤٧ هـ) : قال الشعراني : كان الخضر - عليه السلام - يحضر مجلسه مراراً ، فيجلس عن يمينه ، فإن قام الشيخ ، قام معه^(١).
٢٠. علي النبتيني (ت : ٩١٧ هـ) : قيل : أنه كان مخصوصاً في عصره بكثرة الاجتماع بالخضر^(٢).
٢١. الشعراني (ت: ٩٧٣ هـ) : قيل: إنه تربى في كفالة الخضر عليه السلام^(٣).
٢٢. عبد الرؤوف المناوي (ت: ١٠٣١ هـ): زعم أن الخضر - عليه السلام - كان يقرئه السلام^(٤).

(١) طبقات الشعراني (٢/ ١٠٠) ، وجامع الكرامات (١/ ٢٦٩) ، وشمس الدين الحنفي هو: محمد ابن حسن بن علي الشاذلي الحنفي المصري . توفي سنة : ٨٤٧ هـ .
ترجمته : النجوم الزاهرة (١٥ / ٥٠٠) ، حسن المحاضرة (١/ ٥٢٩ — ٥٣٠) ، وطبقات الشعراني (٢/ ٨٨ — ١٠١) ، والكواكب الدرية (٣/ ١٦٦ — ١٧٦) ، وجامع الكرامات (١/ ٢٦١ — ٢٧٠) ، وجامع الكرامات العلية للكوهن (ص : ١٤٨ — ١٥١) ، ولنور الدين علي بن عمر البتوني : السر الصفي في مناقب السلطان الحنفي .
(٢) انظر : طبقات الشعراني (٢ / ١٢٤ ، ١٢٥) ، و شذرات الذهب (١٠ / ٢١٢) ، والكواكب الدرية (٤/ ٥٥ ، ٩٦) ، والكواكب السائرة (١/ ٢٠١ ، ٢٨١) ، وجامع الكرامات (٢/ ٣٦٣) .
(٣) انظر : جامع الكرامات العلية في طبقات السادة الشاذلية للكوهن (ص : ١٦١) .
(٤) انظر : الكواكب الدرية للمناوي (٤ / ١٣٨) ، وإرغام أولياء الشيطان له (ص : ٣١٧) ، وجامع الكرامات للنهباني (١ / ٥٥٢) .

٢٣. عبد العزيز الدباغ (ت: ١١٣١هـ) : حكى عن نفسه أنه تلقى ورد الصوفية عن الخضر عليه السلام^(١).

٢٤. أحمد بن إدريس ؛ مؤسس الطريقة الإدريسية (ت: ١٢٥٣هـ) :
زعم أنه اجتمع بالنبي - صلى الله عليه وسلم - والخضر - عليه السلام - ، فأمر النبي - صلى الله عليه وسلم - الخضر - عليه السلام - أن يلقيه أذكار الطريقة الشاذلية ، ثم أمره أن يلقيه ذكرًا جامعًا لسائر الأذكار ، والصلوات ، والاستغفار^(٢).

٢٥. أبو الهدى الصيادي ، المعروف : بالرؤاس^(٣) ؛ أحد شيوخ الطائفة الرفاعية (ت: ١٢٨٧هـ) : ذكر في كتابه " طي السجل " ما حصل له من كشوفات عندما كان في المسجد الحرام ، وفي رجوعه زعم أنه التقى بأهل النوبة ، واجتمع بالخضر ست مرات^(٤).

(١) انظر : الإبريز (١/ ٥١ — ٥٢ ، ٥٨ ، ٦٢) و (٢/ ١٦٨) ، وجامع الكرامات العلية في طبقات السادة الشاذلية للكوهن (ص : ١٧١) .

(٢) انظر جامع الكرامات (١/ ٥٧٢) .

(٣) أبو الهدى الصيادي هو : محمد مهدي بن علي الصيادي ، الرفاعي الحسيني ، الشهير : بالرؤاس . ولد بالبصرة ، ثم انتقل إلى الحجاز ، فحاور بمكة والمدينة ، ورحل إلى مصر ، وأقام بالأزهر ، ثم عاد إلى العراق ، ثم رحل إلى إيران ، والسند ، والهند ، والصين ، وكردستان ، والأناضول ، وسورية . له : ديوان شعر ، ودلائل التحقيق لأرباب السلوك والطريق ، وطي السجل ، وغيرها . توفي ببغداد سنة ١٢٨٧ هـ .

ترجمته : الأعلام (٧/ ١١٣ — ١١٤) ، ومعجم المطبوعات العربية (١/ ٩٥٧) ، وحلية البشر (١/ ٤٠٠ — ٤٠٧) ، ومعجم المؤلفين (٣/ ٧٣٩) .

(٤) طي السجل (ص : ٣٨٤) .

ولهذا النوع أمثلة كثيرة^(١).

(١) هذا استقراء بحسب الطاقة لمن حكى أنه التقى بالخضر عليه السلام وقد رتبت أسماءهم على حروف المعجم:

١ — إبراهيم بن أحمد المارستاني أبو إسحاق: لقي الخضر فعلمه عشر كلمات. انظر: حلية الأولياء (٣٣٣/١٠)، وتاريخ بغداد (٦/٦-٧)، وتاريخ ابن عساكر (٤٢٨/١٦)، وإرغام أولياء الشيطان (ص: ٧٩).

٢ — إبراهيم بن حاتم البلوطي، أبو إسحاق قال: عرضت أصول السنة على أبي العباس الخضر عليه السلام وقال: من لم يلق الخضر لا يقول إنه وصل بعدد إلى شيء. انظر: تاريخ ابن عساكر (٦/٣٧٩).

٣ — إبراهيم بن عبد الله الصوري. انظر: نشر المحاسن الغالية (ص: ١٣٦-١٣٧)، وروض الرياحين للياضي (ص: ٣٣٩-٣٤٠/حكاية رقم: ٤٠٨)، وإرغام أولياء الشيطان للمناوي (ص: ٩٢).

٤ — إبراهيم المتبولي. انظر: طبقات الشعراي (٨٤/٢).

٥ — أحمد بن حسن المعلم. انظر: المشرع الروي (١١٧/٢)، وجامع الكرامات (٥٤٤/١-٥٤٥).

٦ — أحمد بن أبي الخير، أبو العباس (ت: ٥٥٩هـ): انقطع في مسجد الفازة مقيمًا على الصيام، والقيام، فكان يحدث الناس بالعجائب عن الخضر، وغيره. انظر: جامع الكرامات (٤٨٩/١).

٧ — أحمد، الشهير بابن السراج الدمشقي: أحد مجاذيب دمشق (ت: ٥١٣هـ). انظر: سلك الدرر (١١٠/١).

٨ — أحمد بن سلامة بن عبد الله السلافي: لقي الخضر وروى عنه حديث دعاء يقال عند الأذان. انظر: المشرع الروي (٥١٣/٢).

٩ — أحمد بن عبد الله البلخي. (ت: ؟). انظر: روض الرياحين (ص: ٤٢٩).

١٠ — أحمد بن عبد الله التوباني (ت: ٥١٣٢هـ). انظر: جامع الكرامات (٥٨٣/١).

١١ — أحمد بن علوي باحجدب (ت: ٥٩٧٣هـ). انظر: المشرع الروي (١٥٩/٢)، وجامع الكرامات (٥٤٩/١).

- ١٢ — أحمد بن عمر الأنصاري ، أبو العباس المرسى (ت : ٦٨٦ هـ) : زعم أن الخضر - عليه السلام - دخل عليه ، فعرفه بنفسه ، قال أبو العباس المرسى : فاكسبت منه معرفة أرواح المؤمنين بالغيب ، هل هي معذبة ، أم منعمة . انظر : جامع الكرامات (١ / ٥٢١) .
- ١٣ — أحمد بن أبي الفتح الحكمي المقرئ (ت : ١٠٤٤ هـ) . انظر : خلاصة الأثر للمحيي (١ / ١٦٥) ، وجامع الكرامات (١ / ٥٥٧ - ٥٥٨) .
- ١٤ — أحمد القصيري (ت : ٩٦٨ هـ) . انظر : جامع الكرامات (١ / ٥٤٧) .
- ١٥ — أحمد بن محمد بن كسبة الحلبي القادري (ت : ١١٢٢ هـ) . انظر : جامع الكرامات (١ / ٥٦٣) .
- ١٦ — أحمد اليمني المغربي المجنوب (ت : ١٠٠٧ هـ) : زعم أنه لقي الخضر ، وأمره بأن يقرئ المناوي السلام . انظر : الكواكب الدرية للمناوي (٤ / ١٣٨) ، وإرغام أولياء الشيطان (ص : ٣١٧) ، وجامع الكرامات (١ / ٥٥٢) .
- ١٧ — إدريس بن يحيى الخولاني ، أبو عمرو : قيل : إن الخضر كان يزوره ، وكان له صديق يقال له : سعيد الآدم ، وكان يصلي أكثر من ألف ركعة في اليوم ، لكنه كان قطرباً عبوساً ، فطلب من إدريس - ولم يكن في اجتهاد سعيد في العبادة - طلب منه أن يزوره الخضر ، فشفع إدريس لدى الخضر ، فأجابته ، فلما لقي سعيداً ، أخذ بكلي يديه وقال : مرحباً يا أبا عثمان ، كيف أنت ، وكيف حالك ؟ فقال سعيد : ما بقي إلا أن تدخل في حلقي ، فاحتفى الخضر ، ولم يره سعيد ، فعلم أنه الخضر ، ثم إن الخضر لقي إدريس وقال له : يا أبا عمرو كان من حالي مع سعيد كذا وكذا ، ولله لا رأي بعدها أبداً ، إن حدثت أن جبلاً زال عن موضعه فصدق ، وإن حدثت عن رجل أنه زال عن خلقه فلا تصدق . أخرجه ابن عساكر في " تاريخه " (١٦ / ٤٣٣) ، وابن العديم في " بغية الطلب " (٧ / ٣٣٠٩) من طريق أبي بكر محمد بن عبد الله الملطي ؛ إمام الجامع بمصر عن أبيه به . محمد بن عبد الله الملطي هو : محمد ابن عبد الله بن محمد بن مسلم الحميري الملطي ، يفتح الميم ، واللام ؛ هكذا ضبطه السمعاني في " الأنساب " (٥ / ٣٧٩) ، وقال : " هذه النسبة إلى الملطية ، وهي : من ثغور الروم مما يلي أذربيجان ، وسمعت أن أكثر من خرج عنها من المحدثين كانوا ضعفاء " ثم ذكر من نسب إليها : أباً بكر الملطي هذا ، كان غويّاً يعلم أولاد الملوك ، وأم بالجامع العتيق بمصر ، توفي سنة : ٣٠٣ هـ . انظر ترجمته في : نزهة الألباب في الألقاب لابن حجر (٢ / ٣١١) ، وبغية السوعة (١ / ١٤٣) ، أما أبوه ، فلم أهد لت ترجمته ، وإدريس الخولاني ، هو : إدريس بن يحيى الخولاني المصري ، أبو عمرو ، العابد ، مولى محمد بن زبان بن عبد العزيز بن مروان ،

وكان يسكن خولان فنسب إليها ، وكان عند أهل مصر ، كبشر بن الحارث عند أهل بغداد ، سئل عنه أبو زرعة ؟ فقال : صالح من أفاضل المسلمين ، ووثقه ابن حبان ، توفي سنة : ٢١١ هـ . انظر : الجرح والتعديل (٢ / ٢٦٥) ، والثقات لابن حبان (٨ / ١٣٣) ، والحلية (٨ / ٣١٩ - ٣٢١) ، والإكمال لابن ماكولا (٢ / ٤٣٩) ، وسم الأعلام (١٠ / ١٦٥ - ١٦٦) ، وسعيد الآدم هو : سعيد بن زكريا الآدم ، أبو عثمان المصري ، مولى مروان بن الحكم ، العابد ، قيل : لو قيل لسعيد : أن القيامة تقوم غدًا لما استطاع أن يزداد في العبادة ، قال عنه ابن حجر : صدوق عابد مات بأخميم سنة : ٢٠٧ هـ . انظر : الجرح والتعديل (٤ / ٢٣) ، وتهذيب الكمال (١٠ / ٤٣٤ - ٤٣٥) ، وتهذيب التهذيب (٤ / ٣٠) ، والتقريب (ص : ٣٧٨) . هذه الرواية فيها رجل مجهول حاله ، وهو : والد أبي بكر الملقبي ، والملقب بنفسه أقرب إلى الضعف .

١٨ - إسماعيل بن عبد الملك بن مسعود البغدادي ، أبو الفداء . انظر : جامع الكرامات (١ / ٥٨٨) .

١٩ - إشبان بن طيطس وهو : من أوائل من حكم الأندلس وإليه تنسب أسبانيا اليوم ، قال ابن الأثير في " الكامل " (٤ / ٥٥٧ - ٥٥٨) : أنه لما حكم الأندلس ، طغى وتجر ، فجاءه الخضر ، وأمره بأن يرقق بذرية الأنبياء ، فسخر منه . فقال الخضر : قد جعله فيك من جعل عصاك هذه كما ترى . فنظر إليها فإذا هي قد أورقت ، فارتاع ، وذهب عنه الخضر ، فوثق إشبان بقوله ، فداخل الناس ، فظل ملكه فيهم عشرين سنة ، ودام ملك الإشبانيين (الأسبانين) إلى أن ملك منهم خمس وخمسون ملكًا . وانظر : صبح الأعشى للقلقشندي (٥ / ٢٢٩) ، والروض المعطار للحميري (ص : ٣٤ ، ٣٨١) ، ونفح الطيب (١ / ١٣٧ - ١٣٨) .

٢٠ - امرأة رومية نصرانية : قيل أن أبا عبد الله الأندلسي وهو : أحد الصوفية ببغداد ، من أشياخ الجنيد والشبلي ، ذكر أنه كان يقرأ القرآن بجميع الروايات ، ويحفظ ثلاثين ألف حديث ، وأنه خرج إلى السياحة فرأى امرأة رومية جميلة ، فوقع في حبها ، حتى هام بها ، ثم إنه تنصر ، ورعى من أجلها الخنازير سنة ، فحزن عليه مريدوه ، وذهبوا إليه لعله يعود ، فما كان من الشبلي إلا أن دعا ، وضح الناس ، ومرغت الخنازير رأسها ، وزعقت زعقة واحدة دويت منها الجبال ، ثم إن الشيخ عاد إلى الإسلام ، فما لبث إلا أن أتت الرومية لخدمته ، وقالت : إن الخضر - عليه السلام - جاءها ، ودعاها إلى الإسلام فأسلمت ، ثم مشى بها الخضر - عليه السلام - فأوصلها إلى الشيخ الذي عشقها . انظر : المستطرف للأبشيبي (ص : ١٦٥ - ١٦٦) ، وأم الأمراض محمد زكريا الكاندهلوي (ص: ٢٨ / طبع ملك ستر بفصل آباد)،

== نقلًا عن كتاب جماعة التبليغ في القارة الهندية للدكتور سيد طالب الرحمن (ص : ٢٩٩) —
(٣٠٠).

٢١ — أبو بكر بن سالم بن عبد الله السقاف (ت : ٩٩٢ هـ) : قيل : أنه كان يجتمع بالخضر وإلياس . انظر : المشرع الروي (٢ / ٦٠) .

٢٢ — أبو بكر بن قوام بن علي البالسي (٦٥٨ هـ) : ذكر قصة طويلة في لقائه بالخضر - عليه السلام - ؛ قال : حضرت بين يدي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، وذلك أن الخضر - عليه السلام - جاءني في بعض الليالي وقال : قم يا أبا بكر ، قممت معه فأنطلق بي حتى أحضرتني بين يدي رسول الله وأبي بكر وعمر وعثمان وعلي والأولياء — رضي الله عنهم — فسلمت عليهم فردوا علي السلام فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : يا أبا بكر ، فقلت : لبيك يا رسول الله ، فقال : إن الله قد اتخذك وليا فاحتر لنفسك واشترط ، فوفقي الله تعالى وقلت : يا رسول الله أختار ما اخترته أنت لنفسك ، فسمعت قائلا يقول : إذا لا نبعث لك من الدنيا إلا قوتك ولا نبعثه إلا على يد صاحب آخرة ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : تقدم يا أبا بكر فصل بنا ، فهبت من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - والصحابة والأولياء أن أتقدم فقلت في نفسي كيف أتقدم على جماعة فيهم رسول الله ؟ فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - تقدم فإن في تقدمك سر الولاية ولتكون إماما يقتدي بك ، فتقدمت بأمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وصليت بهم ركعتين قرأت في الأولى بالفاتحة وإنا أعطيناك الكوثر وفي الثانية بالفاتحة وقل هو الله أحد . انظر : طبقات السبكي (٨ / ٤٠٢) .

٢٣ — أبو بكر الحمدي ؛ كان في البرية ، وبينه وبين العراق مسافة ، فاشتبهى بالقلاء ، فرأى أعرابيا ينادي : بالقلاء ، وخبز حار ، فلما أكل ، قال : من أنت ؟ قال : أنا الخضر . انظر : الرسالة القشيرية (٢ / ٧١١) ، وروض الرياحين (ص : ١٢١ — ١٢٢ / حكاية رقم : ٧٩) ، وجامع الكرامات (١ / ٤٢٣) .

٢٤ — أبو بكر الهلالي ؛ تمنى أن يلتقي بالخضر ، فما لبث مدة حتى دق عليه بابه ، وقال له : أنا الذي تمناني على الله - عز وجل - ؛ أنا الخضر . انظر : صفة الصفوة (٤ / ٢٤٤) ، والكواكب الدرية للمناوي (١ / ٣٦٢) .

٢٥ — أبو بكر اليعقوبي (ت : ٦٩٣ هـ) : زعم أنه رأى الخضر يقدمه نور يسطع يشاهده كل أحد . انظر : جامع الكرامات (١ / ٤٣٠) .
==

- ٢٦ — تاج الدين بن زكريا بن سلطان العثماني النقشبندى الهندي (ت : ١٠٥٠ هـ) : زعم أنه تاب على يد الخضر - عليه السلام - . انظر : خلاصة الأثر (١ / ٤٦٤) .
- ٢٧ — حيلة بن حمود بن عبد الرحمن بن حيلة الصدي أبو يوسف الأفريقي ، الفقيه المالكي (ت : ٢٩٩ هـ) . انظر : الديباج المذهب (ص : ١٠٣) ، وانظر الكواكب الدرية للمناوي (١ / ٥٦٩ — الطبعة التي بتحقيق محمد أديب الجادر) .
- ٢٨ — جماعة : كانوا في سفر ، فكانوا لا يصلون جماعة ، فطمست أبصارهم ، فبدا لهم الخضر - عليه السلام - ، فأخبروه بشأنهم ، فدعا لهم ، فرد الله عليهم أبصارهم . انظر : مصنف عبد الرزاق (٥ / ١٦٨) عن معمر بلاغاً .
- ٢٩ — جماعة : لقوا الخضر في البحر وقد هاج فأرشدهم إلى جزيرة ليأووا إليها . انظر : الروض المعطار للحميري (ص : ٣٢٧) .
- ٣٠ — جماعة : حنّوا ، فمات صاحب لهم بأرض فلاة فلم يجدوا ماء فأتاهم رجل فقالوا له : دلنا على الماء ، فقال : احلفوا لي ثلاثاً وثلاثين يميناً أنه لم يكن صرافاً ولا مكاساً ولا عريفاً ، ويروى : ولا عرفاً ولا بريداً ، وأنا أدلكم على الماء ، فحلفوا له ثلاثاً وثلاثين يميناً كما تقدم فحلفوا له ، فأعانهم على غسله ، ثم قالوا له : تقدم فصلّ عليه . فقال : لا حتى تحلفوا لي ثلاثاً وثلاثين يميناً لا كما تقدم ، .. فصلّى عليه ، ثم التفتوا فلم يجدوا أحداً ، فكانوا يرون أنه الخضر - عليه السلام - . انظر : المستطرف للأبشيبي (ص : ١٠٦ — ١٠٧) ، وسياق القصة بارد لا يدل على صحة دعواهم في أنه الخضر عليه السلام .
- ٣١ — حاتم بن أحمد الأهدل (ت : ١٠١٣ هـ) . انظر : خلاصة الأثر (١ / ٤٩٨) ، وجامع الكرامات (٢ / ١٧) .
- ٣٢ — حامد بن موسى القيصري ؛ أحد مشايخ الطرق الصوفية في زمنه (توفي في أوائل القرن التاسع الهجري) : زعم أنه كان يصحب الخضر : انظر : إرغام أولياء الشيطان (ص : ٢٥٠) ، والشقائق النعمانية لطاش كبرى زاده (ص : ٣٥) .
- ٣٣ — حسام الدين السنغاني . انظر : مفتاح دار السعادة (٢ / ١٨٤) .
- ٣٤ — الحسن بن أحمد ، أبو العلاء الحمداني (٥٩٩ هـ) . انظر : معجم الأدباء لياقوت (٢ / ٤٤٤) .
- ٣٥ — الحسن بن غالب : قيل : أنه رأى الخضر مرتين . انظر : الزهر النضر (١٥٦ — ١٥٧) ، والإصابة (٣٣٢ / ٢) ، وقال ابن حجر : قال ابن الجوزي : الحسن بن غالب كذبوه .

- ٣٦ — حماس بن مروان بن مسمك الحمداني ، أبو القاسم القاضي المالكي (ت : ٣٠٣ هـ) ، قال ابن فرحون في " الديباج المذهب " (ص : ١٠٩) : كان يزوره أبو العباس الخضر .
- ٣٧ — خزام بن علي آل خزام بن حسين برهان الدين الصيادي الرفاعي الخالدي (ت : ١٢٠٩ هـ) . انظر : حلية البشر (١ / ٥٩٠) .
- ٣٨ — أبو الخير التيناني ، واسمه : عباد بن عبد الله ، الأقطع . انظر : تاريخ ابن عساكر (٦٦ / ١٧١ — ١٧٢) ، والروض المعطار للحميري (ص : ١٤٨) .
- ٣٩ — داود البلخي (توفي في القرن الثالث الهجري) . انظر : حلية الأولياء (١٠ / ٤٥) ، وصفة الصفوة (٤ / ١٥٨ — ١٥٩) ، وإرغام أولياء الشيطان (ص : ٢٨٥) .
- ٤٠ — رجل أراد أن يلقي معاوية بن أبي سفيان — رضي الله عنه — فلقى الخضر — عليه السلام — ثم وصّاه بوصية . انظر : تاريخ ابن عساكر (٦٨ / ١٣٦) .
- ٤١ — رجل في عهد ابن الزبير : عن عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود قال : بينما رجل في بستان في فتنة ابن الزبير مهموماً مكثاً ينكت في الأرض ، إذ رفع فإذا بفتى صاحب مسحة ، ثم ذكره بكلام ، وفي آخره قال مسعر — أحد رواة الأثر — : يرون أنه الخضر . أخرجه ابن أبي شيبة في " المصنف " (٧ / ١٥٧ / رقم : ٣٤٨٢٢) ، وابن أبي الدنيا في " المصنف " (ص : ١٠٠ / رقم : ١٢١) ، وفي " التوكل " (ص : ٦٦ — ٦٨ / رقم : ١٦) ، وهناد في " الزهد " (٢ / ٤٠٤ / رقم : ٧٨٤) ، وأبو نعيم في " حلية الأولياء " (٤ / ٢٤٤) و (٤ / ٢٤٣ — ٢٤٤) ، وعزاه ابن حجر في " الفتح " (٦ / ٤٣٥) ، وفي " الزهر النضر " (ص : ١٣٠) ، وفي " الإصابة " (٢ / ٣٢٢) إلى الإمام أحمد في " الزهد " من طريق مسعر عن معن بن عبد الرحمن عن عون بن عبد الله ورجاله ثقات ، لكن لا يصح الاحتجاج به على وجود الخضر لقولهم في آخره : يرون أنه الخضر .
- ٤٢ — رجل : لبث في البرية أحد عشر يوماً لم يطعم ، ثم لقي الخضر . انظر : قوت القلوب (٢ / ٤٠٠) .
- ٤٣ — رجل : انظر : قوت القلوب (٢ / ١٤١) .
- ٤٤ — رجل : قال أبو حامد : " قيل لأحد العارفين : إنك ترى الخضر عليه السلام ؟ فبسم وقال : ليس العجب ممن يرى الخضر ، ولكن العجب ممن يريد الخضر أن يراه فيحتجب عنه ! " . انظر : إحياء علوم الدين (٤ / ٣٥٥) .
- ٤٥ — رجل : قال أبو حامد : " حكى عن بعض الشيوخ أنه قال : رأيت أبا العباس الخضر — عليه السلام — فقلت له : ما تقول في هذا السماع الذي اختلف فيه أصحابنا ؟ فقال : هو

== الصفو الزلال الذي لا يثبت عليه إلا أقدام العلماء . انظر : قوت القلوب (٢ / ١٢٠) ، وإحياء علوم الدين (٢ / ٢٧٠) ، ونشر المحاسن الغالية (ص : ٣١٢) .

٤٦ — رجل : سأل الله أن يريه الخضر — عليه السلام — فرآه ، وعلمه دعوات . انظر : إحياء علوم الدين (٤ / ٣٥٧) .

٤٧ — رجل : علمه الخضر دعوات ليأمن من غضب السلاطين ، فلما لقي أبا جعفر المنصور ، قال له : ذاك الخضر . انظر : المنتظم (٨ / ٥٢) .

٤٨ — رجل : كان رجل يماكس بائع تمر ، فقال له البائع : تنصرف وإلا أخرجت أنك الخضر ، فانصرف . انظر : شرح الأبي على مسلم (٨ / ١٤٦) .

٤٩ — رجل : روى الزبير بن بكار في " الموفقيات " — كما في " الزهر النضر " (ص : ١٣٩ —

١٤٠) ، و " الإصابة " (٢ / ٣٢٦ — ٣٢٧) — عن السري بن الحارث الأنصاري ، عن

مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير أنه بات في مسجد النبي — صلى الله عليه وسلم — فجاء

رجل إلى بيت النبي — صلى الله عليه وسلم — ثم دعا بأنه صام ثم لم يفطر ، فظل صائماً لليوم

التالي ، ولم يجد إفطاراً ، وأنه اشتهى الثريد ، فخرج عليه رجل من خوذة المنارة ليس في خلقة

الناس ، ومعه طعام لم ير مثله ، كأنه من الجنة ، فلم فرغ ، أخذ القصعة ، ثم ولى ، قال

مصعب : فظننته الخضر . وانظر : صفة الصفوة (٢ / ١٩٨) . مصعب بن ثابت الزبيري

: ضعفه ابن معين ، والإمام أحمد ، وقال أبو حاتم : صدوق ، كثير الغلط ، ليس بالقوي ،

وقال النسائي : ليس بالقوي ، ووثقه ابن حبان ، وقال ابن حجر : لين الحديث ، وكان عابداً

. انظر : طبقات ابن سعد (٥ / ٤٦٠) ، وأحوال الرجال للحوزجاني (ص : ١٤٣ /

ترجمة رقم : ٢٤٦) ، والتاريخ الكبير للبخاري (٧ / ٣٥٣) ، والجرح والتعديل (٨ /

٣٠٤) ، وضعفاء العقيلي (٤ / ١٩٦) ، والثقات لابن حبان (٧ / ٤٧٨) ، والمجروحين

له (٣ / ٢٨ — ٢٩) ، والكامل لابن عدي (٦ / ٢٣٥٩) ، وتهذيب الكمال (٢٨ /

١٨ — ٢٢) ، وميزان الاعتدال (٤ / ١١٨ — ١١٩) ، وتهذيب التهذيب (١٠ / ١٥٨ —

١٥٩) ، والتقريب (ص : ٩٤٥) . (تنبيه) : لم أجد هذه الرواية في المطبوع من الموفقيات

، ولم تذكر ضمن ما استدركه المحقق في الضائع من الموفقيات .

٥٠ — رجل : أوصاه الخضر بمصاحبة العلماء . انظر : تاريخ جرجان (ص : ١٢٨) .

٥١ — رجل : أُمسِر عند الروم عشرين سنة ، ثم سمع طائراً يدعو بدعاء فتعلمه ، فلما دعا به ، نام

فاستيقظ في بيته ، وحج من سنته ، وبينما هو يطوف أمسك به شيخ ، فقال له من علمك هذا

الدعاء ؟ فإِنَّمَا لا يدعو به إلا طائر في الروم ، فلما أخبره بالخبر ، سأل عن اسم الشيخ ، فقال : ==

== أنا الخضر . انظر المستفيثين بالله تعالى لابن بشكوال (ص : ٨٧ — ٩٠) ، وعنه الدميري في " حياة الحيوان " (١ / ٦٥٩) .

٥٢ — رجل . انظر : بغية الطلب في تاريخ حلب (٧ / ٣٣٠٧) .

٥٣ — رجل : مات فأتى الخضر بكفن له ، وأخير أنه من الأبدال . انظر : تاريخ ابن عساكر (٥٥ / ٢١٧ — ٢١٨) ، وروض الرياحين (ص : ٣٣٩ / حكاية رقم : ٤٠٨) عن عبد الله بن مانك أحد الصوفيين .

٥٤ — رجل : يدعي أنه لقي الخضر وإلياس في بيت المقدس عند منبر سليمان — عليه السلام — ، يوم الجمعة بعد صلاة العصر ، ويزعم أن الخضر يشبه خلقنا ، وأن إلياس عرض جبهته أكثر من ذراع ، وأنه سأله عن طعامه ؟ فقال : الكرفس ، والكمأة ، ثم سأله : هل يلتقي وإلياس ، فقال : نعم ، كلما مات ولي صلينا عليه ، وعند موسم الحج ليحلق كل منهما للآخر ، ثم سأله عن مقامهما ؟ فقال : في جزائر البحر ، فلما أراد الرجل أن يتبع الخضر قال : لا تستطيع ؛ لأنني أصلي الغداة بمكة ، والظهر بالمدينة ، والعصر ببيت المقدس ، والمغرب بطور سيناء ، والعشاء على سد ذي القرنين . انظر : روض الرياحين (ص : ٣٤٤ — ٣٤٥ / حكاية رقم : ٤١١) . هذه الحكاية أشبه بأساطير السندباد ، وحكايات ألف ليلة وليلة ، لا يعول على شيء منها ، ولا يصح منها شيء في موضوعنا هذا .

٥٥ — رجل : زعم أنه ضل الطريق في فلاة ، فلما ظمئ لقي الخضر فدله على ماء فشرب منه أربع غرفات ، ثم قال الخضر له : أنت تعيش أربعمائة سنة . انظر : لسان الميزان (٤ / ١٣٩) ، وعزاه ابن حجر إلى الهمداني في كتابه " الأنساب " .

٥٦ — رجل : عن سعيد بن أبي عروبة قال : بينما الحسن في مجلسه ، إذ أقبل رجل مخضرة عيناه ، فقال الحسن : أهكذا ولدتك أمك ، أم هي بلية ؟ قال : أو ما تعرفني يا أبا سعيد ؟ قال : من أنت ؟ قال : فرات ، ثم انتسب له ، فما بقي أحد في المجلس إلا عرفه ، ثم ذكر له قصة طويلة ؛ وأنه أراد الخروج إلى الصين ، ففرقت سفينته ، فوصل إلى جزيرة ظل فيها أربعة أشهر ، ثم لقى رجلاً حسن الهيئة ، لا يمر به سحابة إلا وتقول : السلام عليك يا ولي الله ، فيقول لها : أين تريدين ؟ فتقول : أريد بلد كذا ، وكذا ، ثم أمر سحابة أن تحمله إلى أهله . عزاه ابن حجر في " الزهر النضر " (ص : ١٣٤ — ١٣٦) ، و " الإصابة " (٢ / ٣٢٣ — ٣٢٤) إلى أبي سعيد في " شرف المصطفى " من طريق أحمد بن محمد بن أبي برزة ، عن محمد بن الفرات ، عن ميسرة بن سعيد بن أبي عروبة ، عن أبيه ، ثم ذكره . فيه محمد بن الفرات التيمي الجرمي ، أبو علي الكوفي ، روى له ابن ماجه ، كذبه أحمد ، وأبو بكر بن أبي شيبة ،

وقال البخاري : منكر الحديث ، وقال الدارقطني : ليس بالقري ، وقال ابن معين : ليس بشيء ، وقال أبو داود : روى عن محارب بن دثار أحاديث موضوعة ، وقال النسائي : متروك .
انظر : الضعفاء الصغير للبخاري (ص : ١١٠ / ترجمة رقم : ٣٣٩) ، وضعفاء النسائي (ص : ٢٣٥ / ترجمة رقم : ٥٤٤) ، وضعفاء العقيلي (١٢٣ / ٤ - ١٢٤) ، والكامل (٦ / ٢١٤٨ - ٢١٥٠) ، والمحروحين (٢ / ٢٨١ - ٢٨٢) ، وتاريخ بغداد (٣ / ١٦٣ - ١٦٤) ، وتذيب الكمال (٢٦ / ٢٦٩ - ٢٧١) ، وميزان الاعتدال (٤ / ٣) ، وتذيب التهذيب (٩ / ٣٩٦ - ٣٩٧) ، والتقريب (ص : ٨٨٧) .

٥٧ - رجل بدمشق : زعم أنه رأى الخضر بين جبلين ، قد سد ما بينهما ، وأن رأسه ، بلغ رأس الجبل . انظر : الرد على المنطقيين لابن تيمية (ص : ١٨٥) .

٥٨ - رجل : زعم أنه لقي الخضر في عهد مروان بن الحكم . انظر : تفسير التعلاني (٤ / ٢٤) .

٥٩ - رجل : قال ابن حجر في " الزهر النضر " (ص : ١٤٧) ، و " الإصابة " (٢ / ٣٢٩) :

روى داود بن مهران ، عن شيخ ، عن حبيب أبي محمد انه رأى رجلاً ، فقال له من أنت ؟ قال : أنا الخضر . هذه الرواية ليس فيها دليل على وجود الخضر في ذلك الوقت ؛ لكن الراوي عن حبيب مجهول ، ثم إن الرجل الذي لقيه ربما كان اسمه الخضر ، وأحب أن يمازحه ، فأطلق اسمه ، ففهم حبيب أنه الخضر المشهور ، والله أعلم .

٦٠ - رجل : ذكر ابن دقيق العيد أن أحد شيوخه كان يرى الخضر . انظر : البحر المحيط لأبي حيان الأندلسي (٦ / ١٣٩) .

٦١ - رجل : قال محمد بن جامع : بلغنا أن الخضر - عليه السلام - كان يسير رجلاً ، فطلبوا

غداً ، فوجدوا شاة ، ما كان من قبل الخضر مشوي ، وما كان من قبل الرجل نيئ ، فقال

الخضر له : إنك زعمت أنك لا تنال رزقك إلا بالتصّب والعناء فيه ، فقم واشو ، وأما أنا فقد

كفيت ؛ لأنني زعمت أنه من يتوكل على الله كفاه ، فقد كفيت . أخرج ابن عساكر في " تاريخه " (١٦ / ٤٢٩) ، وابن العديم في " بغية الطلب " (٧ / ٣٣٠٦ - ٣٣٠٧) من

طريق الحسين بن حميد العكي ، عن زهير بن عباد ، عن محمد بن جامع . هذه الرواية لا يعول

عليها ؛ فهي مروية بلاغاً عن الخضر ، ثم إن محمد بن جامع هو : العطار البصري ، وضعفه أبو

حاتم الرازي ، وأبو يعلى ، وابن عدي ، وقال : لا يتابع على حديثه ، وقال ابن عبد البر :

متروك ، ولم يوثقه سوى ابن حبان . انظر : الجرح والتعديل (٧ / ٢٢٣) ، والثقات لابن

حبان (٩ / ٩٧) ، والكامل لابن عدي (٦ / ٢٢٧٣ - ٢٢٧٤) ، والاستيعاب لابن

عبد البر (١٣٩٤/٣)، وميزان الاعتدال (٤٩٨/٣)، ولسان الميزان (٩٩/٥)، ولعله من وضع بعض الصوفية؛ لتصحيح مذهبهم في ترك الأخذ بالأسباب.

٦٢ — رجل من المغرب. انظر: تاريخ ابن عساكر (٤٣٢/١٦)، وبغية الطلب (٣٣٠٧/٧).

٦٣ — رجل: زعم أنه مكث ببداة الحجاز أياماً لم يذق طعاماً، فتأقت نفسه إلى خبز وفول حار، فلقى رجلاً بدويًا يقول: خذوا خبزاً وفولاً حاراً، فقال له: من أنت؟ قال: الخضر، ثم غاب. انظر: فضائل صدقات: نشر: المكتبة الإمدادية بباكستان (ص: ١٠١٩) نقلاً عن جماعة التبليغ في شبه القارة الهندية للدكتور سيد طالب الرحمن (ص: ١١١).

٦٤ — رجل من الجن: حكى ياقوت في معجم البلدان (٩٥-٩٦) عن مدينة النحاس، قال: ولها قصة بعيدة من الصحة لمفارقتها العادة، وأنا بريء من عهدتها، إنما أكتب ما وجدته في الكتب المشهورة التي دونها العقلاء، ثم ذكر عن عبد الملك بن مروان الخليفة الأموي أنه لما سمع بتلك المدينة وما فيها من الكنوز، أمر قائده موسى بن نصير أن يذهب إليها، فلما لاحت له جعل السلام على سورها وأمر أحد جنده أن يتسوره، فلما رآها قهقه ضاحكاً ثم نزل إليها - وكانت مدينة، قيل: إن ذا القرنين قد بناها، ولا يملك من نظر إليها إلا ضحك، فلا يزالها حتى يموت - ثم تسورها آخر ففعل كالأول، ثم ثالث، فامتنع أصحابه عن الصعود، ثم سار موسى بن نصير بمحاذاة سورها فرأى بحيرة كبيرة ورأى رجلاً قائماً على الماء، فسأله عن حاله فقال: أنا رجل من الجن، وزعم أن نبي الله سليمان عليه السلام حبس ولده في هذه البحيرة، وأحبرهم عن رجل يأتي كل سنة إلى هذه البحيرة فيصلي أياماً ويهلل ويمجد الله، وهذا أوان مجيئه، فقيل له: من تظنه؟ قال: أظنه الخضر عليه السلام. وانظر: آثار البلاد للقرطبي (ص: ٥٦٠-٥٦١).

٦٥ — رستم بن خليفة الرومي البروسي الحنفي (ت: ٨٩١٧هـ)، رمدت عيناه، فلقبه شاب، فأمره أن يقرأ بالمعوذات، ففعل، فشفي، وكان ذلك الرجل هو: الخضر. انظر: شذرات الذهب (١٠/ ١١٥-١١٤)، والكواكب السائرة (١٩٥/١)، وإرغام أولياء الشيطان (ص: ٢٩١)، والشقائق النعمانية (ص: ٢١١)، وجامع الكرامات (٧٣/٢).

٦٦ — رضي السدين الأصبحي : زعم أتباعه أنه لقي الخضر ، وبشره ببشارات كثيرة . انظر : طبقات صلحاء اليمن للبريهي (ص : ٦٧ — ٦٨) .

٦٧ — رمضان بن عبد الحق ، المعروف : بالعكاري الدمشقي الحنفي (ت : ١٠٥٦ هـ) . انظر : خلاصة الأثر (٢ / ١٦٨) .

٦٨ — ابن زنبور . انظر : تاريخ ابن عساكر (٤٢ / ١٢٣ — ١٢٤) .

٦٩ — زيدة ، جارية عمر بن الخطاب . انظر : الإصابة (٧ / ٦٦٣) ، وقد تقدم ذكر حكايتها قريباً في بحث ما روي في التقاء الخضر بالنبي صلى الله عليه وسلم .

٧٠ — سعد بن علي بن عبد الله ، أبو مذجح الحضرمي الترمي . انظر : تاريخ النور السافر (ص : ٤١٩) .

٧١ — أبو سعيد القصاب : روي أن أمير طبرستان كان يفتض الأبيكار سفاحاً ، فحادثه عجوز ، وأخبرت أبا سعيد ، فقال لها : اذهبي إلى المقابر يقضون حاجتك ، فأنت المقبرة ، فلقيت شاباً حسن الصورة ، جميل الثياب ، طيب الرائحة ، فأخبرته ، فقال لها : ارجعي إلى أبي سعيد ، فرجعت إليه ، فقالت : الأحياء يدلون على الأموات ، والأموات يدلون على الأحياء ، وليس فيهم من يغيبني ، فرجعت إلى أبي سعيد ، فصاح صيحة عظيمة ، فمات الملك لوقته ، فقيل له : لم أحلتها على المقابر ؟ قال : كرهت أن يسفك دمه بدعوتي ، فأحلتها على أخي الخضر ، فرددها إليّ ليعرفني جواز الدعاء عليه . انظر : روض الرياحين (ص : ٢٧٦ / حكاية رقم : ٣١١) ، والكواكب الدرية للمناوي (٢ / ٤٢ — ٤٣) ، وجامع الكرامات (١ / ٤٥٨) .

٧٢ — أبو سعيد القيولي ، ويقال : القلوري (ت : ٥٥٧ هـ) ، قيل : إن الخضر يأتيه كثيراً . انظر : طبقات الشعرائي (١ / ١٤٧) ، وإرغام أولياء الشيطان (ص : ١٣٦) .

٧٣ — سليمان بن خالد بن نعيم ، علم الدين البساطي ، المالكي (ت : ٧٨٦ هـ) : قال ابن حجر في " إنباء الغمر " (٢ / ١٦٨) : كان يدعي أنه يجتمع بالخضر .

٧٤ — ابن سمعون . انظر : تاريخ ابن عساكر (٥١ / ١٠ — ١١) .

٧٥ — ابن سيد حمدي . انظر : تاريخ ابن عساكر (٤٦ / ١٢٠ — ١٢١) و (٥١ / ٥٥ — ٥٦) .

٧٦ — شيخ من أهل اليمن : انظر : روض الرياحين (ص : ٤٢٩) .

٧٧ — شيخ صوفي : لقي الخضر ، وسأله عن طريق الوصول إلى الله تعالى . انظر : لطائف المنن (١ / ١٤٠) .

٧٨ — شيخ صوفي : لما وقع الاحتلال الفرنسي لتونس ، وجدوا معارضة شديدة من قبل الناس ، حتى رأوا أحد أشياخ الصوفية مطرقاً رأسه ويقول : لا حول ولا قوة إلا بالله ، فلما سأله عن

ذلك ؟ قال : رأيت الخضر ، وسيدي أبا العباس الشاذلي ، وهما قابضان بحصان جنرال فرنسا ، ثم أوكلا الجنرال أمر تونس ، ثم قال : يا جماعة هذا أمر الله فما العمل ؟ فقالوا : إذا كان سيدي أبو العباس راضياً ، فلا داعي للحرب ، فدخل الجيش الفرنسي تونس دون مقاومة . انظر : مجلة البيان ، العدد : ٩٣ ، جمادى الأولى : ١٤١٦ هـ (ص : ٤٩) .

٧٩ — صالح البشري (ت : ١١٨٦ هـ) . انظر : عجائب الآثار (١ / ٤١٧) .

٨٠ — عبد الجميل العُجْدَوَانِي (ت : ؟) . انظر : الكواكب الدرية على الحدائق الوردية (ص : ٣٥٢) .

٨١ — عبدالحالق بن عبد الجميل العُجْدَوَانِي النقشبندي : زعم أن الخضر لقنه وقوف العددي ، والذكر الخفي . انظر : الكواكب الدرية على الحدائق الوردية (ص : ٣٥٣) ، وجامع الكرامات (٢ / ١٤٣) ، وفيه : عبد الحالق بن عبد الحميد .

٨٢ — عبد الرحمن بن محمد السقاف مولى الدولة (ت : ٨١٩ هـ) : زعم أحد تلاميذه أنه لقي الخضر وعقد معه عقد الأخوة . انظر : المشرح الروي (٢ / ٣٣٠) ، و جامع الكرامات (٢ / ١٥١) .

٨٣ — عبد الرزاق ؛ أحد مريدي أبي مدين المغربي (كان حياً سنة : ٥٨٠ هـ) . انظر : طبقات الشعراي (١ / ١٥٤) .

٨٤ — عبد الفتاح بن محمد ، أبو علي الزعبي (ت : ١٢٢٢ هـ) : أن أحد تلاميذه قال له : قد سألتك يا سيدي مراراً أن تسأل الله أن يمن علي باجتماعي بالخضر فلم تفعل ، فقال عبد الفتاح هذا : مرُّ عليك الخضر في اليوم القلائي بالصفة القلائية ، وكلمك بكذا وكذا فلم تلتفت إليه ، فماذا أصنع لك ؟ انظر : جامع الكرامات (٢ / ٢٠٠) .

٨٥ — عبد الله بن أبي بكر الخطيب (ت : ٧٥٠ هـ) ، قال اليافعي : كان يقترض ، فيأتيه الخضر فيقضي عنه . انظر : مرآة الجنان (٤ / ٢٦٤) .

٨٦ — عبد الله درويش (ت : ٧٧٣ هـ) : أخبر أنه سافر إلى القدس ، فلقى شيخاً على هيئة صوفي ، فسلم عليه ، وقال : كأنك فقيه ؟ قال : إن شاء الله ، فقال له : إن عُرض عليك ثياب القضاء فلا تسمع . فلما عاد ، ومضت سنون ، لقيه أحد مشايخ الصوفية ، فأخبره بخبر اجتماعه بذلك الشيخ ، وما كان من نميه له عن القضاء ، ثم قال له : ذاك الخضر .

٨٧ — عبد الله بن صخر : روى كلاماً في الزهد والحكمة عن رجل تريا له ، ثم غاب حتى لا يدرى كيف ذهب ، فذكر له أنه كان الخضر عليه السلام . أخرجه ابن أبي حاتم الرازي في " الجرح والتعديل " (٥ / ٨٥) ، وابن عساكر ي " تاريخه " (٢٩ / ٢٠١ — ٢٠٢)

عن نعيم بن ميسرة عن رجل من يحصب عنه . قلت : القصة فيها رجل مجهول ، ثم إنه لم يعرفه ، فقيل له : إنه الخضر ، ومثل هذه الروايات لا يثبت دليل على وجود الخضر في ذلك الوقت ؛ لأنها مبنية على الظن ، والتخمين .

٨٨ — عبد الله بن شاه عبد اللطيف الدهلوي ، المعروف : بشاه غلام علي النقشبدي (ت : ١٢٤٠ هـ) : زعموا أنه تلقى الطريقة القادرية من الخضر . انظر : الكواكب الدرية على الخدائق الوردية (ص : ٦١٩) ، وحلية البشر (٢ / ٩٢٩) .

٨٩ — عبد الله بن مشهور بن علي بن أبي بكر العلوي (ت : ١١٤٤ هـ) : قيل : كان مشهوراً برؤية الخضر . انظر : عجائب الآثار (١ / ٢٤٤) ، وجامع الكرامات (٢ / ٢٦٣) .

٩٠ — عبد المحسن بن أحمد الواردي المصري (ت : ٤٧٥ هـ) : زعم أنه كان يصلي الفروض الخمسة بالمسجد الحرام مع الخضر - عليه السلام - . انظر : إروغام أولياء الشيطان (ص : ٤٣٣) .

٩١ — عبد الواحد بن محمد بن علي الأنصاري الشيرازي الحنبلي ، المعروف : بالمقدسي (ت : ٤٠٦ هـ) . قيل : إنه اجتمع بالخضر مرتين . انظر : طبقات الخنابلة لابن أبي يعلى (٢ / ٢٤٨) ، والذيل على طبقات الخنابلة (١ / ٧٠) ، والمقصد الأرشد (٢ / ١٨٠) ، وسمر الأعلام (١٩ / ٥٣) ، والبحر المحيط لأبي حيان الأندلسي (٦ / ١٣٩) ، والدارس للنعماني (٢ / ٦٦) .

٩٢ — عثمان بن الخطاب ، أبو عمرو البلوي المغربي أبو الدنيا الأشج : زعم أنه خرج هو وأبو من صعدة إلى المدينة ، فضل الطريق ، فلقي رجلاً بالفاة ، فذله على ماء فشرب منه أربع غرفات ، فقال له : أنت تعيش أربعمئة سنة ، فحكى الخبر لعلي بن أبي طالب — رضي الله عنه — فقال له : ذاك الرجل الصالح الخضر . عزاه ابن حجر في "لسان الميزان" (٤ / ١٣٩) إلى المحدثين في كتابه "الأنساب" .

٩٣ — ابن العكة ؛ حكى عن طفل صغير التوت رجلاه ، فجاء رجل فمسح عليهما فريء ، فكانوا يروونه أنه الخضر . انظر : شرح الأبي على مسلم (٨ / ١٤٦ - ١٤٧) .

٩٤ — علي بن أحمد بن خضر المطوعي الحمصاني ، المعروف : بعلي حشيش ، صاحب المناسوي (ت : ١٠٠١ هـ) : زعم أنه رأى الخضر ، وأنه يظهر في صور مختلفة . انظر : الكواكب الدرية (٤ / ١٥١) ، وخلاصة الأثر للمحيي (٣ / ١٣٥) ، وجامع الكرامات (٢ / ٣٧٩) .

٩٥ — علي البندجي : قال الألويسي : إنه يروي من طريقه الصلاة البشيشية ، و البندجي أخذها عن الخضر . انظر : روح المعاني (١٥ / ٣٢٧) .

- ٩٦ — علي بن عبد العزيز الجرجاني ، أبو الحسن القاضي (ت : ٣٦٦ هـ) ؛ قيل : أنه في صباه كان خلف الخضر ، انظر : يتيمة الدهر (٤ / ٣) ، ووفيات الأعيان (٣ / ٢٧٩) .
- ٩٧ — علي بن عبد الله اليمني الطواشي ، الشافعي ، الصوفي ، (ت : ٧٤٨ هـ) ، أحد شيوخ الياضي : زعم الياضي أن الخضر يأتيه كل ليلة . انظر : مرآة الجنان (٤ / ٢٣٨) .
- ٩٨ — علي بن عمر بن محمد ، المعروف : بالأهدل (ت : ٦٠٣ هـ) : قيل : أخذ عن الخضر . انظر : شذرات الذهب (٧ / ٢٢) .
- ٩٩ — علي بن وهب السنجاري ، وقيل : الربيعي . انظر : طبقات الشعرائي (١ / ١٣٩) ، والكواكب الدرية (١ / ٦٩١) ، وإرغام أولياء الشيطان (ص : ٤٦٩) ، وجامع الكرامات (٢ / ٣٢١) .
- ١٠٠ — أبو عمران الخياط : لقي الخضر ، فأخبره أنه لقي رجلاً معتزلاً بناحية من المسجد ، والناس حول عبد الرزاق بن همام الصنعائي يحدثهم ، فقال الخضر له : ما شأن هؤلاء ؟ قال : يسمعون من عبد الرزاق ، عن فلان ، عن فلان ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : هلا سمعوا عن الله عز وجل ؟ فقال له الخضر : فأنت تسمع عن الله عز وجل ؟ قال : نعم . فقال الخضر له : فمن أنا ؟ فرفع رأسه وقال : أنت أخي أبو العباس الخضر ، قال الخضر : فعلمت أن لله عبداً لم أعرفهم . عزاه ابن حجر في " الزهر النضر " (ص : ١٥٦) ، وفي " الإصابة " (٢ / ٣٣٢) ، إلى أبي الحسن بن جهضم عن الخلدی ، عن ابن مسروق ، عن أبي عمران الخياط ، ثم قال : ابن جهضم معروف بالكذب . وانظر : الرسالة القشيرية (٢ / ٦٨٥) ، وروض الرياحين لليافعي (ص : ١٣٧ / حكاية رقم : ١٠٦) .
- ١٠١ — عمر بن علي بن أحمد السراج ، أبو حفص (ت : ٩٠٤ هـ) . انظر : الضوء اللامع (٦ / ١٠٤) .
- ١٠٢ — عمرو بن سليمان الشيطمي المغيطي ، المعروف : بالسياف ، ويقال له : المريدي (ت : ٨٩٠ هـ) ، تلميذ الجزولي صاحب دلائل الخيرات ، وصاحب الثورة ببلاد السوس بالمغرب : كان يأتي الجزولي بألواح يدعي أنه كتبها عن الخضر ، ولما مات الجزولي ثار ببلاد المغرب ، وتزوج بامرأته ، وادعى سقوط الشرائع عنه ، ثم ادعى النبوة . انظر : الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى لأبي العباس الناصري السلاوي (٢ / ١٢٢) .
- ١٠٣ — عمرو بن قيس الملائي : أنه كان يطوف ، فرأى رجلاً يقول : من أتى الجمعة ، وصلى مع الإمام ، وصلى بعد الإمام كتب من القاتنين... قال : ثم غاب ، فلم أره ، فسألت عنه أصحابي ، فقالوا : الخضر . أخرجه ابن أبي الدنيا في " الهواتف " (ص : ٣٤ — ٣٥ / رقم =

(٢٩ :) عن أبي نصر التمار ، عن مسكين أبي فاطمة ، عن مورع بن موسى ، عن عمرو بن قيس الملائي ، ومن طريق أبي نصر التمار أخرجه ابن عساكر في " تاريخه " (١٦ / ٤٣١) ، وابن العديم في " بغية الطلب " (٧ / ٣٣٠٨) ؛ أبو نصر التمار : من رجال مسلم ، ومسكين أبو فاطمة ، اسمه : مسكين بن عبد الله ؛ وَهْنُ أمره أبو حاتم ، وضعفه الدارقطني ، وسئل عنه أبو داود ؟ فقال : صالح الحديث ، متهم بالقدر ، وقال ابن حبان في " الثقات " (٥ / ٤٤٩) : مسكين بن عبد الله أبو فاطمة يروي عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ... فلا أدري أي معنى هذا أم غيره . انظر : التاريخ الكبير (٨ / ٣) ، والرح والتعديل لابن أبي حاتم (٨ / ٣٢٩) ، والعلل له (١ / ١٩٨) ، وسؤلات أبي عبيد الآجري لأبي داود (ص : ٢٢٩ / رقم : ٢٧٧ — ط . الأولى ، بتحقيق محمد العمري ، نشر : الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية ، سنة : ١٣٩٩هـ — ١٩٧٩م) ، وذيل ميزان الاعتدال للعراقي (ص : ٤١٨) ، ولسان الميزان (٦ / ٢٨) ، و مورع بن موسى : لم اهتد لترجمته ، وفي " الهواتف " المطبوع : مزرع ، وهو خطأ طابع ، صوابه : مورع ، وقد أخرج له ابن أبي شيبة في " المصنف " (٣ / ٣٧٩ / رقم : ١٥٢٩٩) في غسل حصى الجمار ، وعمرو بن قيس : من رجال مسلم ، لكن هذه الرواية ليست دليلاً صريحاً على وجود الخضر آنذاك ؛ لقيامها على التخمين .

١٠٤ — عوض باعتماد . انظر : المشرع الروي (٢ / ١٥٩) .

١٠٥ — عيسى بن مسكين بن منظور الأفرقي . انظر : الديباج المذهب (ص : ١٧٩) .

١٠٦ — أبو الغيث بن جميل (ت : ٦٥١ هـ) : دعا له الخضر لما امتثل أمر شيخه ابن مفلح . انظر : فيض القدير (٢ / ٢٧٤) .

١٠٧ — فتح الموصلي ، واسمه : فتح بن محمد بن وشاح الأزدي الموصلية (ت : ٢٢٠ هـ) .

انظر : الأولياء لابن أبي الدنيا (ص : ٦٤ — ٦٥ / رقم : ٥٦) ، وصفة الصفوة (٤ / ١٨٢ — ١٨٣) .

١٠٨ — القاسم بن عبد الله البصري ، أبو القاسم (مات قبل سنة : ٥٨٠ هـ) . انظر : جامع الكرامات (٢ / ٤٤١) .

١٠٩ — قاسم بن عثمان الجوهري . انظر : تاريخ ابن عساكر (٤٩ / ١٢١ — ١٢٢) ، (٦٨ / ٢٤٩) .

١١٠ — ماجد الكردي (ت : ٥٦١ هـ) : ادعى أن الخضر يتردد عليه أربعين سنة ، وأن الله

يخبره بالشيء قبل أن يقع ، ف قيل له : من يشهد لك ؟ قال : الخضر ، فأرؤه جالساً في الهواء ،

فقال لهم : صدق ماجد . انظر : الكواكب الدرية للمناوي (١ / ٦٩٥) .

- ١١١ — المبارك بن علي بن الحسين المُخَرَّمي — نسبة إلى المُخَرَّم ، محلة ببغداد — ، المعروف : بأبي سعيد المُخَرَّمي العجمي . انظر : إرغام أولياء الشيطان (ص : ١٣٩) .
- ١١٢ — محمد بن أحمد بن إبراهيم ، أبو عبد الله القرشي الهاشمي الأندلسي (ت : ٥٩٩ هـ) : كان كثير الاجتماع بالخضر ؛ زعم أن الخضر دخل عليه ، ويده حية من أرض نجد ، ليستشفي بها من مرضه ، فقال له اذهب أنت وحيثك ، وكان يحب طعام القمح ، فلما سئل عن ذلك ؟ قال : زارني الخضر فقال لي : اطح لي شوية قمح ، فمن يومئذ أحبه . انظر : روض الريحان (ص : ٤٢٩) ، وطبقات الشعرا (١ / ١٥٩) وفيه : عبد الله القرشي ، وهو خطأ مطبعي ، وانظر : نفح الطيب (٢ / ٥٥) ، والكواكب الدرية (١ / ٦٩٩ ، ٧٠١) وفيه : حبة زيتونة بدل حية ، وإرغام أولياء الشيطان (ص : ١٥٨) ، وفيض القدير (١ / ٥١٩) .
- ١١٣ — محمد بن أحمد بن عثمان البساطي ، قاضي المالكية زمن الظاهر برقوق (ت : ٨٤٢ هـ) : كان يدعي الاجتماع بالخضر . انظر : الزهر النضر (ص : ١٦١) ، والإصابة (٢ / ٣٣٥) . قلت : تقدم في (ص : ١٧١) أن له رسالة في قصة الخضر .
- ١١٤ — محمد بن أحمد ، أبو الحسين ، المعروف : بابن شمعون (ت : ٣٨٧ هـ) . انظر : مرآة الجنان (٢ / ٣٢٦) .
- ١١٥ — محمد بن أحمد بن عثمان القرافي (ت : ٩٥٧ هـ) . انظر : الضوء اللامع (٧ / ٢) .
- ١١٦ — محمد بن إسماعيل الحضرمي (ت : ٦٥١ هـ) : زعم أحد طلابه أن الخضر وإلياس يجلسان عند بابه . انظر : جامع الكرامات للنبهاني (١ / ٢١٢) .
- ١١٧ — محمد بن الدين شاه نقشبند (ت : ٧٩١ هـ) : زعم أنه اجتمع بالخضر مرات ، منها بسوق بخاري . انظر : جامع الكرامات (١ / ٢٤٦ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩) .
- ١١٨ — محمد التافلاقي (ت : ١١٦٢ هـ) . انظر : عجائب الآثار (١ / ٢٤٧) .
- ١١٩ — محمد بن حسان ، أبو عبيد البُسْري (ت : ٢٣٨ هـ) صاحب أبي تراب النخشي : كان مرة بعكا ، ينظر إلى البحر ، هو وولده ، فجاءهما الخضر بمشي على الماء ، ثم طار في الهواء ، ثم جلس معهما مليا يتحادثان ، فلما ذهب ، قال أبو عبيد لولده : يا بني ، هذا الخضر ، نحن اليوم في الدنيا سبعة ؛ ستة يجيئون إلى أبيك ، وأبوك لا يروح إلى واحد منهم . انظر : تاريخ ابن عساکر (٥٢ / ٢٨٥) ، وطبقات الأولياء لابن الملحق (ص : ٣٦٤ — ٣٦٥) بغير سند . قلت : هذا من وضع الصوفية ، وفيهم ولع في تعريض الدعاوى ، ولو كان أبو عبيد على سنة لواصل من زاره ، لا أن يتمدح بقطع من واصله . =

- ١٢٠ — محمد شمس الدين الديروطي ثم الدمياطي الشافعي الواعظ (ت : ٩٢١هـ) : أخير يوم موته ، وزعم أن الخضر أخيره بذلك . انظر : طبقات الشعراي (١٨٣ / ٢) ، والكواكب السائرة (٨٥ / ١) ، وجامع الكرامات (٢٩٠ / ١) و (١٢٣ / ٢) .
- ١٢١ — محمد بن عبد الله ابن الأستاذ الأعظم (؟) : جاع مرة ، فلم يجد كسرة من الحلال ، واستمر على ذلك إلى الصباح ، فأتاه الخضر - عليه السلام - بأطيب طعام . انظر : للمشرع الروي (٣٦٨ / ١) .
- ١٢٢ — أبو محمد بن عبد الله البصري : ذكر أنه اجتمع بالخضر ، وروى عنه قصة عجيبة لا يقبلها العقل الصريح . انظر : لإرغام أولياء الشيطان (ص : ١٨٦) .
- ١٢٣ — محمد بن عبد الله الكاتب . انظر : الفصل في الملل والنحل لابن حزم (٣٨ / ٥) .
- ١٢٤ — محمد العجمي : قال : إنه دخل على الشيخ عمر البزار ، فوجد رجلاً قائماً في مجلسه عند الباب يعدل أوطية الجالسين ، فقال العجمي للبزار : تعرف هذا القائم ؟ قال : نعم ، هو الخضر . انظر : لإرغام أولياء الشيطان (ص : ١٢٢) ، هذه القصة فيها حط على الخضر - عليه السلام - حيث جعله هؤلاء معتنياً بنعال الصوفية ، فعليه من الله ما يستحقون .
- ١٢٥ — محمد بن علي الأشعر ، أبو عبد الله (ت : ٨١٨هـ) . انظر : جامع الكرامات (١ / ٢٥٥) .
- ١٢٦ — محمد بن عمر ، أبو بكر بن قوام (ت : ٦٥٨هـ) . انظر : جامع الكرامات (١ / ٢١٥) .
- ١٢٧ — محمد بن عمر بن أبي بكر اليمني (ت : ١٠١٤ هـ) . انظر : خلاصة الأثر (٤ / ٧٧) ، وجامع الكرامات (١ / ٣٢٧) .
- ١٢٨ — أبو محمد الكيش . انظر : روض الرياحين (ص : ٣٨٤ / حكاية رقم : ٤٦١) .
- ١٢٩ — محمد بن محمد بن شرف الدين الشافعي الخليلي ، نزيل القدس (ت : ١١٤٧ هـ) : قيل سكن بيت المقدس بإذن الخضر - عليه السلام - حيث قال له : اسكن بيت المقدس ، ونحن أربعون معك يا محمد . انظر : سلك الدرر للمرادي (٤ / ٩٥) .
- ١٣٠ — مصطفى بن كمال الدين البكري الحلوتي (ت : ١١١٢ هـ) : زعم أنه لقي الخضر ثلاث مرات . انظر : عجائب الآثار (١ / ٢٤٧) ، وجامع الكرامات (٢ / ٤٧٢ ، ٤٧٣) .
- ١٣١ — مَلِك : أراد أن يغزو قرية ، فدخلها دون مقاومة ، فسأل أهلها ، فقالوا : رأينا شخصين امتلأنا منهما رعباً ، فسأل الملك بعض الأولياء ، فقال له : هذان الخضر ، والقطب . انظر : خلاصة الأثر (٢ / ٩) .

١٣٢ — مولى لعلي بن الحسين : روي أنه ركب البحر ، فبينما هو يسير على ساحله ، إذ نظر إلى رجل على شاطئ البحر ، ثم نزلت عليه مائدة من السماء ، فأكل منها ، ثم رُفعت ، فسأله عن اسمه ؟ فقال : أنا الخضر الذي تسمع به . قال ابن حجر في " الزهر النضر " (ص : ١٢٩) ، وفي " الإصابة " (٣٢١ / ٢) : روى حماد بن عمرو النصبي — أحد المتروكين — ثنا السري بن خالد ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن جده علي بن الحسين ، أن مولى لهم ركب البحر ، ثم ذكره . قلت : حماد بن عمرو ويقال : ابن عمر ؛ قال عنه البخاري : منكر الحديث ، وتركه النسائي ، وقال الجوزجاني : يكذب ، ورواه ابن حبان بالوضع . انظر : الضعفاء الصغير للبخاري (ص : ٣٨ / ترجمة رقم : ٨٥) ، وأحوال الرجال للجوزجاني (ص : ١٧٩ / ترجمة رقم : ٣٢١) ، وضعفاء النسائي (ص : ١٦٧ / ترجمة رقم : ١٣٦) ضعفاء العقيلي (١ / ٣٠٨) ، والكامل لابن عدي (٢ / ٦٥٧) ، والمحروحين (١ / ٢٥٢) ، وميزان الاعتدال (١ / ٥٩٨) .

١٣٣ — نعيم بن أحمد ، أبو إسحاق المرستاني : زعم أنه لقي الخضر ، فعلمه عشر كلمات . أخرجه أبو نعيم في " الحلية " (٣٣٣ / ١٠) ، وعنه الخطيب في " تاريخ بغداد " (٦ / ٦) ، وابن عساكر في " تاريخه " (١٦ / ٤٢٨) ، وابن العديم في " بغية الطلب " (٧ / ٣٣٠٦) ، وانظر : فيض القدير (٢ / ٥٧٦) .

١٣٤ — نصر الخراط : اختلف مع المظفر الجصاص ، فقال : لو كان الخضر — عليه السلام — هاهنا لشهد بصلته ، فلم يلبثوا إلا أن جاءهم الخضر بين السماء والأرض ، فأيد قول نصر . انظر : الرسالة التشريعية (٢ / ٧٠٣) ، وتفسير الثعالبي (٣ / ١٩٢) ، وروض الرياحين (ص : ٢٧٤ / حكاية رقم : ٣٠٧) ، والكواكب الدرية (٣ / ٢٥) ، وجامع الكرامات (٢ / ٥٥٥) .

١٣٥ — أبو الوفاء بن معروف الحموي الشافعي الحلبي (ت : ١٠١٦ هـ) . انظر : خلاصة الأثر (١ / ١٥٥) .

١٣٦ — يعقوب بن كعب : أخبر أنه رجع من غزوة ، فلما نام أصحابه ، سمع هاتفا ولم ير أحداً ، قال : فظننا أنه الخضر — عليه السلام — . انظر : بغية الطلب (٧ / ٣٣٠٦) .

المبحث الرابع: أقوال المحققين من العلماء فيما يُروى من لقاءات الخضر عليه السلام بغيره:

ذهب أكثر الحققين من أهل العلم إلى القول بعدم صحة أكثر هذه النصوص الواردة في التقاء الخضر عليه السلام بغيره؛ قال إبراهيم الحربي - عن جملة الروايات الواردة في حياة الخضر عليه السلام - إلى وقت النبي صلى الله عليه وآله وما روي عن التقائه بالناس - قال: "من أحال إلى غائب حي، أو مفقود ميت لم ينتصف منه، وما ألقى هذا بين الناس إلا الشيطان"^(١)، وقال ابن الجوزي: "وهذه الأخبار واهية الصدور والأعجاز؛ لا تخلو في حالها من أحد أمرين: إما أن تكون أدخلت من حديث بعض الرواة المتأخرين استغفالاً، وإما أن يكون القوم عرفوا حالها فرووها على وجه التعجب، فنسبت إليهم على سبيل التحقيق"^(٢)، وهذا الذي حققه ابن الجوزي في شأن الخضر عليه السلام بنحوه قال أهل العلم قبله وبعده.

١. ما ورد في التقائه بالملائكة لم يصح فيه شيء؛ قال ابن الجوزي: "أما حديث اجتماعه مع جبريل ففيه عدة مجاهيل لا يُعرفون"^(٣)، وقال ابن القيم: "الأحاديث التي ذكر فيها الخضر وحياته كلها كذب، ولا يصح في حياته حديث واحد؛ كحديث: إن رسول الله صلى الله عليه وآله كان في المسجد فسمع كلاماً من ورائه فذهبوا

(١) المنتظم (٣٦٤/١)، والمنار المنيف (ص: ٥٩، ٦٠)، والزهر النضر (ص: ٩٣)، والإصابة (٢/

٣٠١)، وفتح الباري (٤٣٤/٦).

(٢) المنتظم لابن الجوزي (٣٦٣-٣٦٤)، والموضوعات له (٣١٧/١).

(٣) الموضوعات لابن الجوزي (٣١٤/١).

ينظرون فإذا هو الخضر ، وحديث : " يلتقي الخضر وإلياس كل عام ... " وحديث : " يجتمع بعرفة جبريل وميكائيل والخضر ... " الحديث المفترى الطويل ^(١).

٢. ما ورد في التقائه بإلياس ، أو بغيره من الأنبياء - عليهم السلام - غير موسى - عليه السلام - لم يثبت فيه شيء ؛ قال ابن المنادي : " لم يرأسل الخضر نبياً ولم يلقه " ^(٢) ، وقال : " ما أعجب إغراء أهل الضعف بذكر الخضر وإلياس ، والمعني منهم بذلك ، المنتسبون إلى رؤية الأبدال ومشاهدة الآيات " ^(٣) ، وضعف أبو الخطاب بن دحية الآثار الواردة في ذلك وقال : لم يثبت اجتماع الخضر مع أحد من الأنبياء إلا مع موسى - عليه السلام - كما قصه الله من خبره ، وجميع ما ورد في حياته لا يصح منها شيء باتفاق أهل النقل ، أما ما جاء من المشايخ فهو مما يتعجب منه ؛ كيف يجوز لعاقل أن يلقى شخصاً لا يعرفه فيقول له : أنا فلان فيصدقه ؟ ^(٤).

وقال العجلوني: عمر الخضر وإلياس وطول ذلك أو بقائهم لم يصح فيه حديث ^(٥).

(١) المنار المنيف (ص: ٥٨-٥٩)، وعنه الملا علي القاري في الأسرار المرفوعة (ص: ٤٢٢-٤٢٣).

(٢) للموضوعات لابن الجوزي (١ / ٣١٤).

(٣) المنتظم (١ / ٣٦٤).

(٤) انظر : الزهر النضر (ص: ٨٠) ، والإصابة (٢ / ٢٩٥) ، وعون المعبود (١١ / ٥٠٥).

(٥) كشف الخفا (٢ / ٥٦٤)، والعجلوني هو : إسماعيل بن محمد بن عبد الهادي بن عبد الغني

العجلوني ، الشافعي ، الشهير : بالجراحي . مؤرخ ، ومحدث ، ومفسر . ولد بعجلون ، ونشأ

بدمشق . من آثاره : كشف الخفا ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس ،

٣. ما قيل في التقاء الخضر بالناس قبل الإسلام - في عهد موسى عليه السلام وقبله وبعده - لا يمكن إثباته كما لا يمكن نفيه كالتقائه بذي القرنين ، فإنه محتمل ، أما التقاؤه بمكاتب بني إسرائيل فالدليل ثابت به إن شاء الله ، وهذا لا ينافي ما نحن بصدد إثباته من انتفاء التقائه بالناس بعد رسالة النبي صلى الله عليه وسلم .

٤. ما ورد في التقائه بالنبي - صلى الله عليه وسلم - لم يثبت فيه شيء ؛ قال محمد بن سيد درويش الحوت " ما ورد من أنه — أي الخضر — اجتمع بالنبي - صلى الله عليه وسلم - فخير باطل "(١) ، وقال المباركفوري " حديث اجتماع الخضر بالنبي - صلى الله عليه وسلم - حديث ضعيف أخرجه ابن عدي "(٢) .

٥. لم يثبت التقاء الخضر بأحد من الصحابة ؛ قال شيخ الإسلام ابن تيمية : " لم ينقل عن أحد من الصحابة أنه زعم أنه رأى الخضر ، ولا اجتمع به ؛ لأنهم أكمل علماً وإيماناً من غيرهم ، فلم يكن يمكن الشيطان التلبس عليهم كما لبس على كثير من العباد ، ولهذا كثير من الكفار — اليهود والنصارى — يأتهم من يظنون أنه الخضر ، ويحضر في كنائسهم ، وربما حدثهم بأشياء ، وإنما هو شيطان جاء إليهم

= والفوائد المحررة في شرح مسوغات الابتداء بالذكورة ، وإسعاف الطالبين بتفسير كتاب الله المبين ، وغيرها . توفي سنة ١١٦٢ هـ .

ترجمته : سلك الدرر (١ / ٢٥٩ — ٢٧٢) ، والأعلام (١ / ٣٢٥) ، ومعجم المؤلفين (١ / ٣٧٨ — ٣٧٩) .

(١) أسنى المطالب (ص : ٣١٧) .

(٢) انظر : تحفة الأحوذى (٦ / ٥٢٤ — ٥٢٥) .

فيضلهم" ^(١)، وقال ابن حجر: "جاء في اجتماعه — أي الخضر — بعض الصحابة فمن بعدهم أخبار أكثرها واهي الإسناد" ^(٢).
 لكن ورد فيما جاء في قصة أبي محجن الثقفي - رضي الله عنه - أنه حبسه سعد بن أبي وقاص في القصر ، وقيدَه ، فاستأذن امرأته في أن تطلق سراحه ، وأن تعيره البلقاء -فرس سعد - ليقاتل مع الناس في القادسية ، فحمل على ميمنة العدو ، وميسرتهم ، يلعب برمحه بين الصفيين فتعجب الناس من قتاله ، فقال بعض من حضر : إن كان الخضر يشهد الحروب ، فنظن صاحب البلقاء الخضر ، وجعل سعد يقول : لولا محبس أبي محجن ، لقلت : إن هذا أبو محجن ، فلما انتصف الليل ، رجع أبو محجن إلى محبسه ، وأعاد رجله في قيده ^(٣).

فغاية هذا القول أن بعض التابعين يذهب إلى حياة الخضر ، وليس فيه أنهم لقوه .

٦. ما روي في التقائه بالناس بعد ذلك ليس فيه رواية ثابتة يُطمأن إليها ؛ قال ابن الجوزي : " قد أغرى خلق كثير من المهوسين بأن الخضر حي

(١) الرد على المنطقيين (١/ ١٨٥)، وانظر: الجواب الباهر في زوار المقابر (ص: ٦٣) .

(٢) فتح الباري (٦/ ٤٣٥) .

(٣) عزاه ابن حجر في "الزهر النضر" (ص: ١٢٨) ، و "الإصابة" (٢/ ٣٢١) إلى سيف بن عمر في "الفتوح" ، ومن طريقه أخرجه ابن قدامة في "التواين" (ص: ١٦١ — ١٦٥) ، وأصل القصة في مصنف عبد الرزاق (٩/ ٢٤٣ — ٢٤٤ / رقم : ١٧٠٧٧) ، ومصنف ابن أبي شيبة (٧/ ٧ — ٨ / رقم : ٣٣٧٣٥) ، وانظر: تاريخ الطبري (٣/ ٥٤٨ — ٥٤٩) والأغاني (٩/ ١٩) — ١٠ (، والسبابة والنهاية (٧/ ٤٥) ، وأبو محجن اسمه : مالك، وقيل: عمرو بن حبيب بن عمرو بن عمير الثقفي . أسلم مع وفد ثقيف . ترجمته : الاستيعاب (٤/ ١٧٤٦ — ١٧٥١) ، وأسد الغابة (٦/ ٢٧٦ — ٢٧٨) ، والإصابة (٧/ ٣٦٠ — ٣٦٥) .

إلى اليوم ، ورووا أنه التقى بعلي بن أبي طالب ، وبعمربن عبد العزيز ، وأن خلقاً كثيراً من الصالحين رأوه ، وصنف بعض من سماع الحديث ، ومن لم يعرف علله كتاباً جمع فيه ذلك ، ولم يسأل عن أسانيد ما نقل ، وانتشر الأمر إلى أن جماعة من المتصنعين بالزهد يقولون : رأناه وكلمناه ، فوا عجباً ؛ ألهم فيه علامة يعرفونه بها ؟ ! وهل يجوز أن يلتقي شخصاً فيقول له الشخص : أنا الخضر ، فيصدقه ؟ ^(١) ، وقال أبو حيان الأندلسي : أولع كثير ممن ينتمي إلى الصلاح بادعاء هذا العلم ، ويسمونهم : العلم اللدني ، وأن بعضهم يرى الخضر ، ومن أين عرف ذلك ؟ ^(٢) ، وفسر ابن تيمية حكاية من زعم أنه رآه بأنه غلط ، وربما كان صادقاً في نفسه ؛ لكونه يُخيل له في نفسه أنه رآه ، ويظن ما في نفسه كان في الخارج ، أو أنه رأى أحد الجن تصور له بصورة إنسان ويكون كاذباً فيقول : أنا الخضر ليضله ، أو يكون غير ذلك ؛ فيخطبه الجني بما يرى أنه يقبله منه ليربطه على ما قال ، وإما أن يكون رأى إنسياً ظن أنه الخضر ، أو ادعى أنه الخضر فصدقه ^(٣) .

(١) الموضوعات لابن الجوزي (١ / ٣١٤ - ٣١٥) ، وانظر : المنار المنيف (ص : ٦٣) .

(٢) انظر : البحر المحيط (٦ / ١٣٩) .

(٣) انظر : منهاج السنة (١ / ١٠٤) و (٤ / ٩٤) و (٨ / ٢٦٢) ، والرد على المنطقيين (ص : ١٨٥) ، وقاعدة جلية في التوسل والوسيلة (ص : ٢٣ ، ٤٣ ، ١٦١) ، وهو في مجموع الفتاوى (١ / ١٥٧ ، ١٧٢ ، ٢٤٩) ، والفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان (ص : ٣٢٩) ، وهو في مجموع الفتاوى (١١ / ٢٨٨) والفرقان بين الحق والباطل (ص : ٤٧ ، ٥١ ، ٦٢) وهو في المجموع (١٣ / ٧١ ، ٧٨ ، ٩٣) والجواب الباهر في زوار المقابر (ص : ٦١ ، ٦٣) وهو في المجموع (٢٧ / ١٠٢ ، ٣٩٠) ، =

قلت : كثير من هذه الحكايات أو الروايات التي فيها نسبة أفعال إلى الخضر - عليه السلام - أو زعم أصحابها أنهم رأوه إنما هي بمجرد الظن لأنه قد جرى اعتقاد كثير من الناس أنهم إذا رأوا من تصدق ثم ولى ليخفي صدقته ، أو أغاث ملهوفاً فاختفى ، أو دعا فاستجيب له أن يعتقدوا أنه الخضر ؛ وهذه القصة تبين هذه الاعتقاد الذي يحذوهم إلى اعتقاد وجود الخضر كلما أغيثوا ، أو نُجدوا ، وبعضهم يتحیل بدعوى لقيا الخضر - عليه السلام - ؛ ليضل الناس ، أو ليكتسب عندهم منزلة ؛ قال الثعالبي^(١) : " ورب سفيه ماجن وخليع مارد قد استغوى ضعفة قوم ، فأعد لهم أثراً في صخرة ، أو موطئ قدم على صفحة أرض ، فادعى أن رجلاً حسن الهيئة والشارة ، جميل الرواء والسحنة ، عطر الثوب والبزة ، قد ظهر في موضع كذا أو على جبل كذا ، ثم أراهم ذلك الأثر فلم يشك القوم أن الخضر ظهر له ، وأن نعمة من الله أهديت

== والجواب الصحيح (٣١٩/٢) ، والنبات (١٠٥٦/٢ — ١٠٥٨) ، ومجموع الفتاوى (٢٧ / ٤٥٨ ، ١٨ /

(١) الثعالبي هو : أبو منصور عبد الملك بن محمد بن إسماعيل النيسابوري ، الشاعر ، الشهير : بالثعالبي ، مصنف كتاب يتيمة الدهر في محاسن أهل العصر ، وفقه اللغة ، خاص الخاص ، ولطائف المعارف ، والتمثيل والمخاضرة ، وثمار القلوب في المضاف والمنسوب ، وغيرها . توفي سنة : ٤٣٠ هـ .

ترجمته : وفيات الأعيان (١٧٨/٣ — ١٨٠) ، والذخيرة في محاسن أهل الجزيرة (٣٠١/٤ — ٣٢١) ، ونزهة الألبا (ص : ٣٦٥) ، وسر الأعلام (٤٣٧/١٧ — ٤٣٨) ، ومرآة الجنان (٣/ ٤١ — ٤٢) ، والبداية والنهاية (٤٩/١٢) ، وشذرات الذهب (١٥١/٥ — ١٥٢) ، ومعجم المطبوعات (١/٦٥٦ — ٦٦٠) ، والأعلام (٤/١٦٣ — ١٦٤) ، ومعجم المؤلفين (٢/٣٢١) .

إليه ، وكرامة من كراماته أفيضت عليه ، فاتخذوا ذلك الماكن إماما ، وتلك البقعة مشهداً ومثاباً^(١).

فعن منصور بن عمار^(٢) قال : " لما قدمت مصر ، وكان الناس قد قحطوا ، فلما صلوا الجمعة ، رفعوا أصواتهم بالبكاء والدعاء ، فحضرتني النية ، فصرت إلى صحن المسجد ، فقلت : يا قوم ، تقربوا إلى الله بالصدقة ، فإنه ما تُقرب إليه بشيء أفضل منها ، ثم قلت : اللهم هذا كسائي وهو جهدي وفوق طاقتي ، فجعل الناس يتصدقون ويعطوني ، ويلقون على الكساء حتى جعلت المرأة تلقي خُرصها^(٣) ، وسخاها^(٤)

(١) ثمار القلوب في المضاف والمنسوب (ص : ٥٤) .

(٢) هو : منصور بن عمار ، أبو السري السلمي الخُرساني ، وقيل : البصري ، الراعظ . كان عدم النظر في الموعظة والتذكير . روى عن الليث ، وابن شيعة ، وغيرهما . وعظ بالعراق ، والشام ، ومصر ، وبعد صيته ، وتزاحم عليه الخلق ، وكان زاهداً ، ينطوي على تأله وخشية ، ولوعة وقع في النفوس . كانت وفاته في حدود المائتين .

ترجمته : التاريخ الكبير (٧ / ٣٥٠) ، والضعفاء للعقيلي (٤ / ١٩٣ — ١٩٤) ، والجرح والتعديل (٨ / ١٧٦) ، والكامل لابن عدي (٦ / ٢٣٨٩ — ٢٣٩١) ، وطبقات الصوفية (ص : ١٣٠ — ١٣٦) ، وحلية الأولياء (٩ / ٣٢٥ — ٣٣١) ، وتاريخ بغداد (١٣ / ٧١ — ٧٩) ، والرسالة القشيرية (١ / ١١٢) ، وسير الأعلام (٩ / ٩٣ — ٩٨) ، وميزان الاعتدال (٤ / ١٨٧) ، وطبقات الأولياء (ص : ٢٨٦ — ٢٨٧) ، والنجوم الزاهرة (٢ / ٢٨٧) .

(٣) الخُرص : بضم الباء وكسرهما : الحلقة الصغيرة من الذهب والفضة تضعها المرأة في أذنها ، وقيل : القرط بحبة واحدة ، أما الخُرص بفتح الخاء فهو خَرَزَ ما على النخل من تمر أو رطب ، ويطلق الخُرص على الكذب . انظر : مختار الصحاح (ص : ١٥١) ، والنهاية في غريب الحديث (٢ / ٢٢) ، ولسان العرب (٧ / ٢٢) مادة " خرص " .

(٤) السُّخَاب : السخاب هو : خيط ينظم فيه خرز يلبسه الصبيان والحواري ، وقيل هو : قلادة تتخذ من قَرَنَفل ، ومُحلب ، وسُك ليس فيها من اللؤلؤ والجوهر شيء ، والجمع : سُخُب ، —

حتى فاض الكساء من أطرافه ، ثم هطلت السماء ، فخرج الناس في الطين والمطر ، فلما صليت العصر قلت : يا أهل مصر أنا رجل غريب ولا علم لي بفقرائكم فأين فقهاؤكم ؟ فدفعت إلى الليث بن سعد ، وابن لهيعة ، فنظر إلى كثرة المال ، فقال أحدهما لصاحبه : لا تحرك وكلوا به الثقات حتى أصبحوا ، فرحت ، أو قال : فأدلت إلى الإسكندرية ، فأقمت بها شهرين ، فبينما أنا أطوف على حصنها وأكبر ، فإذا أنا برجل يرمقني ، فقلت : مالك يا هذا ؟ قال : أنت قدمت مصر ؟ قلت : نعم . قال : أنت المتكلم يوم الجمعة ؟ قلت : نعم . قال : فإنك صرت فتنة على أهل مصر . قلت : وما ذاك ؟ قال : قالوا : كان ذلك الخضر ، دعا فاستجيب له . قال : قلت : بل أنا العبد الخاطيء ، فأدلت فقدمت مصر ، فلقيت الليث بن سعد ، فلما نظر إلي قال : أنت المتكلم يوم الجمعة ؟ قال : قلت : نعم . قال : فهل لك في المقام عندنا ؟ قال : قلت : وكيف أقيم وما أملك إلا جيتي وسراويلي ؟ قال : قد أقطعتك خمسة عشر فداناً ، ثم صرت إلى ابن لهيعة ، فقال لي مثل مقالته وأقطعني خمسة فدادين^(١).

ومما يؤيد تضعيف العلماء لهذه الروايات — التي فيها حكاية التقاء هؤلاء بالخضر — أن أكثرها مبني على الظن الذي هو أكذب الحديث ؛ فهي لا تخرج غالباً عن العبارات الآتية :

والسحاب عند العرب : كل قلادة تلبسها المرأة ، كانت من جواهر أم لم تكن . انظر : النهاية في غريب الحديث (٣٤٩ / ٢) ، ولسان العرب (٤٦١ / ١) مادة " سخب " .
(١) تاريخ ابن عساكر (٣٣١ / ٦٠ — ٣٣٢) ، وانظر : سير الأعلام (٩٥ / ٩ — ٩٦) .

١. أن يرى الناس رجلاً فيقول أحدهم : ذلك الخضر عليه السلام .
 ٢. أن يروا رجلاً فيظنون أنه الخضر ؛ إذ بعض الروايات تنتهي بقولهم : فكان يُرى أنه الخضر ، ويقولهم : فكان يراه أنه الخضر ، أو يقول : أظنه الخضر ، أو يقول : فوقع في نفسي أنه الخضر ، أو يقول : فألهمت أنه الخضر ، ونحو ذلك .
 ٣. أن تظهر علامات على شخص مجهول ؛ كطيب الرائحة ، أو حسن الهيئة ، والثياب فيقول من رآه : ما أشبه أن يكون هذا الخضر عليه السلام .
 ٤. أن يسمع هاتفاً ولا يراه فيظنه الخضر .
 ٥. أن يخبر شخصٌ عن رجل لقيه وعَلَّمَهُ شيئاً ، فيقول السامع : ما عَلَّمَك هذا إلا الخضر .
 ٦. أن يرى شخصاً مجهولاً يزعم أنه الخضر فيصدق الرائي .
 ٧. أن يلقي شخصاً اسمه: الخضر، فيظنه الخضر النبي ، وليس كذلك .
- والخلاصة : إنه لم يثبت بطريق يطمئن إليها الباحث في القول بالتقائه بالناس كما يدعيه أهل التصوف ، وأحسن رواية في هذا الباب ما قيل في التقائه بعمر بن عبد العزيز ، ومع ذلك فإن هذه الرواية لم تخل من طعن .

الباب الثالث :

استدلالات الصوفية بأحوال الخضر على
معتقداتهم الباطلة ومناقشتها:

وفيه فصلان :

الفصل الأول: استدلالهم بأحوال الخضر على
مسائل قد يكفر معتقدها .

الفصل الثاني: استدلالهم بأحوال الخضر على
مسائل قد يُضلل معتقدها .

الفصل الأول:

استدلالهم بأحوال الخضر - عليه السلام -

على مسائل قد يكفر معتقدها:

وفيه أربعة مباحث:

المبحث الأول : استدلالهم بأحواله على مسألة
تفضيل الولي على النبي، ومناقشته .

المبحث الثاني : استدلالهم بأحواله على جواز
خروج الولي عن شريعة النبي - صلى الله عليه
وسلم - وأنه يسعه ذلك، ومناقشته .

المبحث الثالث: استدلالهم بأحواله على جواز
ادّعاء الولي الصوفي للغيب ، ومناقشته .

المبحث الرابع : استدلالهم بأحواله على جواز
تلقي الشريعة عن الخضر ومناقشته .

تمهيد:

سوف أناقش في هذا الباب - بمشيئة الله - ما استدلت به الصوفية من أحوال ثابتة عن الخضر - عليه السلام - على مذاهبها الباطلة ، أما ما ألصقوه بالخضر - عليه السلام - من قصص وأحوال لم تثبت عنه فأدعه إلى الباب الرابع إن شاء الله .

المبحث الأول : استدلالهم بأحواله على مسألة تفضيل الولي على النبي ،
ومناقشته :

المطلب الأول : وجه استدلال الصوفية على تفضيل الولي على النبي :

تقدم في أول الباب الثاني شرح مفهوم الولاية عند الصوفية ، وأنه
مرّ بمراحل عدة وهي :

١. تخصيص وصف الولاية بالصوفية دون غيرهم حيث جعلوا لفظ
التصوف مرادفاً لمعنى الولي .
٢. تفسيرهم للولاية وشروط تحصيلها بألفاظ موهمة تحتل معنى حقاً ،
أو معنى باطلاً ؛ كتفسيرهم للولاية بالفناء .
٣. استحداث عقيدة : ختم الولاية على يد الحكيم الترمذي .
٤. الغلو في الأولياء باشتراط العصمة فيهم .
٥. القول بتفضيل الولي على النبي .
٦. ادّعاء ختم الولاية .

ومسألة تفضيل الصوفية للولي على النبي ظهر في زمن متقدم ؛ إذ
يقول أبو الحسن الأشعري^(١) : " وقد زعم بعضهم : أن العبادة

(١) أبو الحسن الأشعري هو : علي بن إسماعيل بن إسحاق الأشعري المتكلم . ينتسب إلى أبي
موسى الأشعري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم . تتلمذ على أبي علي الجبائي المعتزلي
- زوج أمه - وتقدم فيهم ، ثم خالفه وخرج عن الاعتزال إلى طريقة صارت تنسب إليه ،
ثم صار إلى منهج إلى أهل السنة في آخر الأمر . له : مقالات الإسلاميين ، والإبانة عن أصول
الديانة ، واللمع في الرد على أهل الزيغ والبدع . توفي سنة : ٣٢٤ هـ ، وقيل : ٣٣٠ هـ .
ترجمته : تاريخ بغداد (١١ / ٣٤٦ - ٣٤٧) ، والمنتظم (١٤ / ٢٩ - ٣٠) ، ووفيات الأعيان
= (٣ / ٢٨٤ - ٢٨٦) ، ومرآة الجنان (٢ / ٢٢٥ - ٢٣٢) ، وطبقات السبكي (٣ / ٣٤٧ - ٤٤٤)

تبلغ بهم حتى يكونوا أفضل من النبيين والملائكة المقربين" (١).

وهذه المسألة مرّت بمراحل أيضًا :

١. تفضيل لفظ " الولي " على لفظ " النبي " بحجة أن الله تسمي بالولي ، ولم يتسم بالنبي ؛ كما في قوله تعالى : (فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ) [الشورى: ٩] ، وقوله : (وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ) [الشورى : ٢٨] .
 ٢. تقسيم النبوة إلى قسمين : نبوة خاصة وهي منقطعة ، ونبوة عامة غير منقطعة ؛ وهي التي يسميها ابن عربي : نبوة الولاية .
 ٣. أن النبي قد يتكلم بكلام خارج التشريع الموحى إليه فهو في هذه الحال يتكلم من حيث هو ولي لا من حيث هو نبي .
 ٤. أن النبي بالنظر إليه من حيث هو ولي أكمل من حيث هو نبي .
 ٥. أن تفضيل الولاية على النبوة والرسالة هي بهذا المعنى .
- يقول ابن عربي : " الله لم يتسم بنبي ولا رسول ، وتسمى بالولي ، واتصف بهذا الاسم " (٢) .

، والأسنوي (١ / ٤٧) ، وسير الأعلام (١٥ / ٨٥ - ٩٠) ، والبداية والنهاية (١١ / ١٩٩) ،
 وشذرات الذهب (٤ / ١٢٩ - ١٣٣) ، والأعلام (٤ / ٢٦٣) ، ومعجم المؤلفين (٢ / ٤٠٥) ،
 ولابن عساكر : تبين كذب المفتري فيما نسب إلى الإمام الأشعري ، ولمحمد البازلي : مناقب
 أبي الحسن الأشعري ، ولحمودة غراب : الأشعري
 (١) مقالات الإسلاميين (٢ / ١٢٦) ، وأبو الحسن الأشعري معاصر للحكيم الترمذي الذي ألف
 كتاب حتم الأولياء .
 (٢) فصوص الحكم (١ / ١٣٥) ، وانظر : الفتوحات المكية (٢ / ٢٤٧ ، ٢٥٢) .

ويفصل ابن عربي الكلام في كون الله ولياً ؛ إذ يجعل الولاية عامة التعلق لجميع الخلق بلا استثناء فيقول : " ثم إنه سبحانه من عموم ولايته تولاهم بالوجود في أعيانهم ، ويحفظ الوجود عليهم ، وبتمشية أغراضهم ، وتولاهم بما رزقهم مما فيه قوام عيشتهم ومصالحهم ... فلهذا قلنا إن ولاية الله عامة التعلق لا تختص بأمر دون أمر ، ولهذا جعل الوجود كله ناطقاً بتسبيحه ، عالماً بصلاته ، فلم يتول إلا مؤمن ، والكفر عارض للإنسان بمجيء الشرائع المنزل ، ولولا وجود الشرائع ما كان ثم كفر " (١).

في تعميم ابن عربي لمعنى ولاية الله للخلق - مع أن الله جعل ولايته للمؤمنين خاصة - في هذا التعميم إشارة إلى مذهبه في الطاعات والمعاصي ؛ لأن آثار هذه الولاية يتحصلها أي شخص كائناً من كان ، فليس ثمة إيمان وكفر ، وتوحيد وشرك ، وطاعة ومعصية ، بل معنى الولاية يتحقق فيمن اعتقد في حجر أنه ينصره ؛ ولهذا قال : " وهو اسمه الولي وأكثر ما يأتي مقيداً بكفوله : (اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا) [البقرة :

(١) الفتوحات المكية (٢/ ٢٤٧ - ٢٤٨) ، ومما رواه عباد القبور في هذا الشأن من الموضوعات : " لو أحسن أحدكم ظنه بحجر لنفعه " قال ابن تيمية في " مجموع الفتاوى " (٢٤ / ٣٣٥) : هذا من المكذوبات ، وقال ابن القيم في " المنار المنيف " (ص : ١٠٦) : هو من وضع المشركين عباد الأوثان ، انتهى . وانظر : مجموع الفتاوى (١٩ / ١٤٦) ، ومنهاج السنة (١ / ٤٨٣) ، وإغاثة اللهفان (١ / ٣٣٢ - ٣٣٣) ، والمقاصد الحسنة (ص : ٥٤٢ / رقم : ٨٨٣) ، وتزيه الشريعة لابن عراق (٢ / ٤٠٢) ، والأسرار المرفوعة للملا علي القاري (ص : ٢٨٢ / رقم : ٣٧٦) ، والمصنوع له (ص : ١٤٧ - ١٤٨ / رقم : ٢٤٨) ، وكشف الخفا (٢ / ١٩٨ - ١٩٩ / رقم : ٢٠٨٧) و (٢ / ٣٢١) .

[٢٥٧] سرى في كل ما ينسب إليه إلهية مما ليس بإله ولكن لما تقرر في نفس المشرك أن هذا الحجر أو هذا الكوكب أو ما كان من المخلوقات أنه إله وهو مقام محترم لذاته ، تعيّن أن تلك النسبة إليه صحيحة ولها وجه . ولما علم الله سبحانه أن المشرك ما احترم ذلك المخلوق إلا لكونه إلهاً في زعمه ، نظر الحق إليه لأنه مطلوبه . فإذا وفّي بما يجب لتلك النسبة من الحق والحرمة وكان أشد احتراماً لها من الموحد ، وتراءى الجمعان كانت الغلبة للمشرك على الموحد ؛ إذ كان معه النصر الإلهي لقيامه بما يجب عليه من الاحترام لله وإن أخطأ في النسبة ، وقامت الغفلة والتفريط في حق الموحد فخذل ولم تتعلق به الولاية ؛ لأنه غير مشاهد لإيمانه ، وإنما قاتل ليقال . فمن قاتل الله ، فإن الله يقول : (وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ) [الروم : ٤٧] ، فأى شخص صدق في احترام الألوهية واستحضرها وإن أخطأ في نسبتها — ولكن هي مشهودة — كان النصر الإلهي معه غيرة إلهية على المقام الإلهي " انتهى ^(١) .

فانظر إلى هذا التلبيس والتدليس وتصحيح الشرك بهذا الرأي الفاسد ، حيث جعل الولاية يمكن أن تتحصل عن طريق الشرك المحض ، وعلى هذا فمذهب ابن عربي وأضرابه : أن الولاية يمكن تحصيلها من طريق عبادة الأوثان والكواكب — إن صدق العابد في عبادتها — وهي أكمل من النبوة والرسالة ، ولا التفات إلى تدليس هذه الطائفة الضالة في قولهم : " واعلم أن الولاية هي الفلك المحيط العام ، ولهذا لم تنقطع ، ولها الإنشاء العام ، وأما نبوة التشريع والرسالة فمنقطعة ، وفي محمد - صلى

الله عليه وسلم - قد انقطعت فلا نبي بعده ، يعني : مشرّعاً أو مشرّعاً له ، ولا رسول ، وهو المشرع ... فإذا سمعت أحداً من أهل الله يقول أو ينقل إليك عنه أنه قال : الولاية أعلى من النبوة ، فليس يريد ذلك القائل إلا ما ذكرناه ، أو يقول : إن الولي فوق النبي والرسول ، فإنه يعني بذلك في شخص واحد ، وهو أن الرسول - عليه السلام - من حيث هو ولي أتم من حيث هو نبي ورسول " انتهى كلامه (١) .

أقول : لا التفات إلى تخصيصه هذا للأسباب الآتية :

١. أن هذا التقسيم في حق النبي - صلى الله عليه وسلم - لم يؤثر عن أحد من أهل العلم قبله ولا بعده إلا من سار على نهج ابن عربي من الصوفية .

٢. أن ابن عربي يطلق هذه العبارة دون تخصيص في مواضع أخرى من مثل مقالته المشهورة (٢) :

سماء النبوة في برزخ دوين الولي وفوق الرسول

٣. زعم ابن عربي أن الرسل يأخذون علومهم من مشكاة خاتم الأولياء ؛ فيقول : " وهذا هو أعلم عالم بالله ، وليس هذا العلم إلا لخاتم الرسل وخاتم الأولياء ، وما يراه أحد الأولياء إلا من مشكاة الولي الخاتم ، حتى إن الرسل لا يرونه - متى ما رأوه - إلا من مشكاة الأولياء ؛ فإن الرسالة والنبوة - أعني نبوة التشريع ورسالته - تنقطعان ، والولاية لا تنقطع أبداً . فالمرسلون من كونهم أولياء لا

(١) فصوص الحكم (١ / ١٣٤ - ١٣٥) .

(٢) تقدم تخريجه في (ص : ٢٣٦ ، ٥١٠) .

يرون ما ذكرناه إلا من مشكاة خاتم الأولياء ، فكيف من دونه من الأولياء ؟ وإن كان خاتم الأولياء تابعاً في الحكم لما جاء به خاتم الرسل في التشريع ، فذلك لا يقدر في مقامه ، ولا يناقض ما ذهبنا إليه ^(١).

٤. عود الضمير في قوله : " مقامه " إلى خاتم الأولياء ، حيث يخشى ابن عربي في متابعة خاتم الأولياء للنبي - صلى الله عليه وسلم - أن تنقص من مقامه ، أي : خاتم الأولياء ، فاستدرك بهذه العبارة ، وهذه العبارة لا تحتاج إلى تعليق لبيان دلالتها على مذهبه في تعميم فضيلة خاتم الأولياء على الأنبياء والرسل جميعاً .

٥. تفضيل ابن عربي نفسه للولي في كمال الرؤية عن النبي فيقول : " لما مثل النبي - صلى الله عليه وسلم - النبوة بالحائط من اللبن وقد كمل سوى موضع لبنة ، فكان - صلى الله عليه وسلم - تلك اللبنة ، غير أنه - صلى الله عليه وسلم - لا يراها كما قال لبنة واحدة ، وأما خاتم الأولياء فلا بد له من هذه الرؤيا فيرى ما مثله به رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، ويرى في الحائط موضع لبنتين ، واللبنتين من ذهب وفضة ، فيرى اللبنتين اللتين تنقص الحائط عنهما وتكمل بهما ، لبنة ذهب ولبنة فضة ، فلا بد أن يرى نفسه تنطبع في موضع تينك اللبنتين ، فيكمل الحائط ؛ والسبب الموجب لكونه رآهما لبنتين : أنه تابع لشرع خاتم الرسل في الظاهر ، وهو موضع اللبنة الفضة ، وهو ظاهره وما يتبعه فيه من الأحكام ،

كما هو آخذ عن الله في السر ما هو بالصورة الظاهرة ، متبع فيه ، لأنه يرى الأمر على ما هو عليه ، فلا بد أن يراه هكذا ، وهو موضع اللبنة الذهبية في الباطن ، فإنه آخذ من المعدن الذي يأخذ منه الملك الذي يوحى به إلى الرسول " (١) .

٦. تفضيل ابن عربي للولي على النبي في هذا النص يظهر من أوجه :
أحدها : أن خاتم أولياء الصوفية يرى موضع اللبنة لبنتين ، بينما نقصت رؤية خاتم الأنبياء واقتصرت على رؤية لبنة واحدة ، ومن أدرك نقصين أكمل ممن أدرك نقصاً واحداً .

الثاني : أن خاتم الأنبياء رأى النقص في موضع البناء من اللبن ، بينما تميزت الرؤية عند خاتم الأولياء فرآها لبنة من ذهب وأخرى من فضة .

الثالث : أن حاصل سد خاتم الأنبياء لذلك النقص لم يتم به المقصود إلى أن جاء خاتم الأولياء فأتمه ، ومن حصل به التمام للشيء أكمل ممن لم يحصل به تمامه .

الرابع : أن متابعة خاتم الأولياء لخاتم الأنبياء ، هي أضعف ما يميز خاتم الأولياء ؛ لتشبيهه لها باللبنة الفضة .

الخامس : أن خاتم الأولياء يأخذ من أصل أعلى من خاتم الأنبياء ؛ فخاتم الأنبياء يأخذ من الله تارة ، وأكثر ما يأخذ وحيه من الملك المأمور بتبليغ الشريعة إليه ، أما خاتم الأولياء فيأخذ علومه عن المعدن الذي يأخذ منه الملك ، أي : عن الله مباشرة ، فتمت لخاتم الأولياء

فضيلة سبق بها خاتم الأنبياء ، وسبق بها الرسل جميعاً ، وهذا الموضع هو الذي عناه ابن عربي بلبنة الذهب .

ومما نسب إلى ابن عربي أنه قال : إن الولي الذي يتخذه الله ويصطفيه بمحبته يطلعه على علم لم يطلع عليه الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم ثم قال — مشيراً إلى نفسه — : أطلعني الله على علم لم يطلع عليه آدم فمن دونه ^(١).

٧. أن ابن عربي ومن نحا نحوه سعوا في تحصيل ختم الولاية المضاهية لختم النبوة .

ووجه استدلال الصوفية على باطلهم من قصة موسى والخضر - عليهما السلام - زعمهم تفضيل الخضر وهي ولي ليس بني - عندهم - على نبي الله موسى - عليه السلام - ، ثم إن الخضر كان مطلعاً على أمور من الغيب غابت عن كليم الله ، وأنه لم يكن يمشي على شريعة موسى - عليه السلام - فطردت الصوفية هذا القول بما انتهوا إليه من تفضيل الولي على النبي .

وقد يشير بعض الصوفية بأفضلية الخضر على موسى - عليه السلام - من حيث الولاية ؛ كما قيل للنخوَّاص : هل يتفاضل الرسل في العلم ؟ فقال : " العلم تابع للرسالة فإنه ليس عند كل رسول من العلم إلا بقدر ما تحتاج إليه أمته فقط . قيل له : هذا من حيث كونهم رسلاً فهل حالهم من حيث كونهم أولياء كذلك ؟ فقال : لا ، قد يكون لأحدهم

(١) انظر : الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى لأبي العباس الناصري (٢ / ٤٤) وقال : أحسب ذلك في الفصوص .

من علوم الولاية ما هو أكثر من علوم ولاية أولي العزم من الرسل الذين هو أعلى منهم"، انتهى^(١).

نعم ، ليس في كلام الخواص ما يدل على نفي نبوة الخضر - عليه السلام - لكن فيه إشارة إلى تقسيم النظر إلى النبي من حيث هو ولي ، ومن حيث هو نبي ، لكن فيه تقدم ولاية من هو أقل مرتبة عن أولي العزم من الرسل عليهم .

(١) روح المعاني للآلوسي (١ / ٥١ / ٣٣٢) .

المطلب الثاني : من آثار هذا القول على الصوفية والتصوف :

١. المضاهاة للأنبياء في المنزلة ، ومنه قول الحكيم الترمذي : " فهذا الذي وصفه - عليه السلام - كأنه يحكي عن الله - تعالى - فقال : " إن من أغبط أوليائي عندي " ^(١) فالمغبوط من يقرب درجته من درجة الأنبياء علواً و ارتفاعاً " مؤمن خفيف الحاذ " مثل أويس القرني و أشباهه ، و هذه صفة الظاهر لا صفة الباطن . و قد يكون من الأولياء من هو أرفع درجة و ذلك عبد قد ولي الله استعمله ... " ^(٢) .

فالحكيم في هذه العبارة : " من هو أرفع درجة " يجعل بعض الأولياء أرفع درجة من الأنبياء ؛ لأن هذه اللفظة جاءت بعد قوله : " فالمغبوط من يقرب درجته من درجة الأنبياء علواً و ارتفاعاً " ، وهذا يشمل كل ولي اقتربت درجته من الأنبياء — عنده — إلى أقرهم منهم

(١) حديث " إن أغبط أوليائي عندي لمؤمن خفيف الحاذ ... " الحديث ، أخرجه الترمذي في الزهد ، باب ما جاء في الكفاف والصبر عليه (٤ / ٥٧٥ / رقم : ٢٣٤٧) ، والإمام أحمد (٥ / ٢٥٢) من طريق علي بن يزيد الألهاني عن القاسم بن عبد الرحمن الشامي صاحب أبي أمامة عنه ، وإسناده ضعيف لضعف الألهاني ، انظر : التقريب (ص : ٧٠٧) ، أما القاسم فقد قال عنه ابن حجر في " التقريب " (ص : ٧٩٢) : صدوق يغرب ، لكن تابع الألهاني : عبيد الله بن زحر عند الإمام أحمد (٥ / ٢٥٥) ، وهو صدوق يخطئ — كما في " التقريب " (ص : ٦٣٨) — ، ورواه ابن ماجه في الزهد ، باب من لا يؤبه له (٢ / ١٣٧٨ — ١٣٧٩ / رقم : ٤١١٧) من طريق أيوب بن سليمان عن أبي أمامة ، وقال البوصيري في مصباح الزجاجة (٤ / ٢١٥) : إسناده ضعيف لضعف أيوب بن سليمان ؛ قال فيه أبو حاتم : مجهول ، وتبعه على ذلك الذهبي... قال : حديث أبي أمامة رواه الترمذي بزيادة بإسناد آخر قد حسنه ، انتهى . والحديث ضعفه الألباني في ضعيف ابن ماجه (ص : ٣٣٨) .

(٢) نواتر الأصول (١ / ٣٣٩) .

إليهم ، فمن هو الولي الذي يكون أرفع درجة عن المراتب السابقة سوى من فضله على الأنبياء ؟ !

ويقول الحكيم - المبتدع لعقيدة ختم الولاية في معرض ذكره لعلامات الأولياء المُحدّثين - قال : " فالمُحدّثون لهم منازل : فمنهم من أُعطي ثلث النبوة ، ومنهم من أُعطي نصفها ، ومنهم من له الزيادة حتى يكون أوفرهم حظاً في ذلك من له ختم الولاية . قال القائل : إني أهاب القول أن يكون لأحد من النبوة شيء سوى الأنبياء . قال : ألم يبلغك حديث رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه قال " الاقتصاد والهدي والسمت الحسن جزء من أربعة وعشرين جزءاً من أجزاء النبوة " ^(١) ؛ فإذا كان المقتصد له من أجزاء النبوة ما ذكر ، فما ظنك بالسابق المقرب ؟ " ^(٢) .

وكلام الحكيم فيه إيهام ، لكنه بذر الزرع الذي أدى إلى القول بتفضيل الأولياء على الأنبياء ^(٣) .

(١) الحديث أخرجه الترمذي (٤ / ٣٦٦ / رقم : ٢٠١٠) في البر والصلة ، باب ما جاء في التأني والعجلة ، من حديث عبد الله بن سرجس المزني أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : " السمت الحسن والتؤدة والاقتصاد جزء من أربعة وعشرين جزءاً من النبوة " ، وقال : حديث حسن غريب ، وصححه الألباني في " صحيح الترغيب " (٢ / ٢١٠) ، ورواه مالك في " موطئه " (٢ / ٩٥٤) بلاغاً عن عبد الله بن عباس أنه كان يقول : القصد والتؤدة وحسن السمت جزء من خمسة وعشرين جزءاً من النبوة ، والزيادة ضعفها الألباني في الموضع السابق .

(٢) ختم الأولياء (ص : ٣٤٧) ، وانظر : نوادر الأصول (١ / ٣٥٩) .

(٣) أقسم الحكيم الترمذي بهذه المقالة ؛ قال الذهبي في " سير أعلام النبلاء " (١٣ / ٤٤١) : " قال أبو عبد الرحمن السلمي : أخرجوا الحكيم من ترمذ وشهدوا عليه بالكفر وذلك بسبب تصنيفه كتاب " ختم الولاية " وكتاب " علل الشريعة " ، وقالوا : إنه يقول إن الأولياء خاتما =

ثم إن السُّهروردى يجعل الأولياء خُلِقوا من الطينة نفسها التي خُلِق منها الأنبياء بخلاف سائر الناس ، وهذا المضاهاة بينهما فيقول : " لما بعث الله جبريل وميكائيل ليقبضا قبضةً من الأرض فأبت ، حتى بعث الله عزرائيل فقبض قبضة من الأرض ، وكان إبليس قد وطئ الأرض بقدميه ، فصار بعض الأرض بين قدميه ، وبعض الأرض بين موضع أقدامه ، فخلقت النفس مما مسَّ قدم إبليس ، فصارت مأوى الشر ، وبعضها لم يصل إليه قدم إبليس ، فمن تلك التربة أصل الأنبياء والأولياء " (١) .

ولا أبالغ إن قلت : أن هذه العقيدة أورثت الاستهانة بقدر الأنبياء ، والإزرار عليهم كقول أبي يزيد البسطامي : " خضت بحرًا وقف الأنبياء بساحله " (٢) ، ومن نحو تفضيل ابن عربي لنفسه على آدم - عليه السلام - ، قال : " واعلم أنه لما أطلعني الحق وأشهدني أعيان رسله - عليهما السلام - وأنبيائه كلهم ؛ البشريين من آدم إلى محمد - صلى الله عليه وسلم - أجمعين في مشهد أقمت فيه بقرطبة سنة ست وثمانين وخمسائة ، ما كلمني أحد من تلك الطائفة إلا هو - عليه السلام - فإنه أخبرني بسبب جمعيتهم ، ورأيت رجلاً ضخماً في الرجال ، حسن الصورة ، لطيف المحاورة ، عارفاً بالأمور ، كاشفاً له " (٣) .

== كالأنبياء لهم خاتم ، وإنه يفضل الولاية على النبوة ، واحتج بحديث : " يغطهم النبيون والشهداء " فقدم بلخ قبلوه لموافقة لهم في المذهب " ، وانظر : طبقات السبكي (٢ / ٢٤٥) .

(١) عوارف المعارف - الملحق بآخر الإحياء - (ص : ٤٧) .

(٢) طبقات الشعرا (٢ / ١٦) .

(٣) فصوص الحكم (١ / ١١٠) .

فابن عربي يجتمع بالأنبياء مضاهاة لاجتماع النبي - صلى الله عليه وسلم - بهم ليلة أسري به ، ثم يدعي إن هودًا - عليه السلام - خصه بكلام لإثبات منزلته في الولاية .

وقد ادّعى ابن عربي مقام القرية الذي هو بين النبوة والصديقية — بزعمه — وفي هذا إغضاء من سيد الأولياء ، وأفضل الخلق قاطبة بعد الأنبياء ، وأخص أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : أبو بكر الصديق - رضي الله عنه - ، ومعنى ذلك : أن ولاية أبي بكر - رضي الله عنه - غير معتبرة عند ابن عربي لمن سماه خاتم الأولياء ، وفي هذا المقام يدعي ابن عربي أنه يصاحب الخضر ، فتأمل ^(١).

وكان يجتمع بمن شاء من الأنبياء ؛ قال تلميذه : صدر الدين القونوي الرومي : "كان شيخنا ابن عربي متمكنًا بالاجتماع بروح من شاء من الأنبياء والأولياء الماضين على ثلاثة أنحاء ؛ إن شاء استزل روحانيته في هذا العالم ، وأدركه متجسدًا في صورة مثالية ، شبيهة بصورته الحسنة العصرية التي كانت له في حياته الدنيا ، وإن شاء أحضره في نومه ، وإن شاء انسلخ من هيكله واجتمع به" ^(٢) .

(١) انظر : الفتوحات المكية (٢ / ٢٦٠ — ٢٦١) .

(٢) الكواكب الدرية (٢ / ١٦٦) ، وجامع الكرامات (١ / ٢٠١) .

ومن هذا قول الشبلي لمريده — لما تجلى للمريد مشهد رأى فيه شيخه الشبلي — فقال له : أتشهد أني محمد رسول الله ؟ فقال المريد : نعم^(١).

ومما جاء في ترجمة الشعراني لمحمد الحضري^(٢) قال : " كان من أصحاب جدي - رضي الله عنهما - وكان يتكلم بالغرائب والعجائب في دقائق العلوم والمعارف ما دام صاحباً ، فإذا قوي عليه الحال تكلم بالفاظ لا يطيق أحد سماعها في حق الأنبياء " ^(٣).

ورأى بعض الفقهاء الشيخ عبد الله بن أبي حمزة^(٤) ، المدفون بقرافة مصر ، وهو جالس على كرسي وعليه حلة خضراء والأنبياء كلهم واقفون بين يديه ، فأشكل ذلك عليه ، فعرضه على بعض العارفين ،

(١) انظر : الكشف عن حقيقة الصوفية لأول مرة في التاريخ لمحمد عبد الرؤوف القاسم (ص: ٥١٩ ، وعزاه إلى كتاب النفحات الأقدسية في شرح الصلوات الأحمديّة الإدرسية لمحمد هاء الدين البيطار الشامي الميّداني ، المطبوع بدار الجيب ببيروت سنة : ١٣١٤ هـ - (ص: ٣٤١) .

(٢) هو : محمد الحضري الجنوبي الصّاحي . كان يلبس ملابس القضاة ، ويمشي بقبّاب عالٍ دائماً ، وله غرائب . توفي سنة : ٨٩٧ هـ ، وقيل : ٩٠٧ هـ .

ترجمته : طبقات الشعراني (٢ / ١٠٦ - ١٠٧) ، والكواكب الدرية (٤ / ١١٧ - ١١٨) ، وجامع الكرامات (١ / ٢٨٦) .

(٣) طبقات الشعراني (٢ / ١٠٧) ، وفي الكواكب : يتكلم في شأن الأكابر من أهل السماء والأرض بما لا يستطيع سماعه .

(٤) عبد الله بن أبي حمزة هو : أبو محمد عبد الله بن سعد بن سعيد بن أبي حمزة الأزدي ، الأندلسي المالكي ، من آثاره : مختصر صحيح البخاري ، المسمى : جمع النهاية في بدء الخير وغاية ، وهو معروف : بمختصر ابن أبي حمزة . توفي بمصر سنة : ٦٩٩ هـ .

ترجمته : الأعلام (٤ / ٨٩) ، ومعجم المؤلفين (٢ / ٢٣٤) .

فقال : وقوف الأنبياء إنما هو أدبٌ مع من ألبس الخِلعة^(١) ، لا مع من لبس الخِلعة^(٢) .

ويظهر في كلام الصوفية المدعين لحتم الولاية نوع مقارنة بينهم وبين الأنبياء كما هو الحال في أحمد الرفاعي شيخ الطريقة الرفاعية^(٣) ؛ فقد روي في سيرته أن بعض الفقراء سألوا الشيخ أبا بكر الهمداني عن أحمد الرفاعي فقال لهم : ما أعرفه ، فأقسموا عليه بالعزير — سبحانه — فقال : إذا ذكر الأنبياء — عليهم الصلاة والسلام — فحدثوا عنهم وفيهم ، وإذا ذكر المصطفى - صلى الله عليه وسلم - فخاموش ، أي : سكوت ، وهي كلمة فارسية ، وكذلك إذا ذكر الأولياء - رضي الله عنهم - فحدثوا عنهم ، فلا أحد يقدر أن يردكم إلا هذا الرجل ، فإنه لا يقدر أحد أن يصف ما وصل إليه ، فعند ذلك خاموش^(٤) .

(١) الخِلعة - بكسر الخاء وإسكان اللام - من الثياب : ما خلعتة فطرحتة على آخر أو لم تطرحه ، ويقال : خلع عليه خِلعةً : أعطاه أو ألبسه إياه . انظر : لسان الميزان (٨ / ٧٦) ، والمعجم الوسيط (١ / ٢٥٠) ، مادة " خَلَعَ " .

(٢) قلادة الجواهر في ذكر الغوث الرفاعي وأتباعه الأكابر لأبي الهدى الصيادي (ص: ١١١ — ١١٢) .

(٣) الرفاعية : طائفة صوفية تنسب إلى أحمد الرفاعي ، اشتهروا بضرب السيوف والشيش ، ودخول النيران ، ويسمون الأحمديّة ، والبطائحية . جرى لهم مع شيخ الإسلام ابن تيمية مناظرات دحرهم فيها . انظر : الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب المعاصرة (١ / ٢٧٠) ، والرفاعية ، لعبد الرحمن دمشقية ، ومناظرة شيخ الإسلام لدجاجلة البطائحية في " مجموع الفتاوى " (١١ / ٤٤٥ — ٤٧٥) .

(٤) انظر : (ص : ٣٠ — ٣١) .

ومما أطروا به الرفاعي قول أحدهم : إن هذا الرجل ختم الله به
الولاية كما ختم بمحمد النبوة ^(١) .

والذي تقدم من المقارنة بين خاتم الأنبياء وما بين من يسمونه
خاتم الأولياء فيه إزرار بالنبي - صلى الله عليه وسلم - وبالأنياء جميعاً
- عليهم الصلاة والسلام - كما قال القائل ^(٢) :

متى ما أقل مولاي أفضل منهم
أكن للذي فضلتَه متنقصاً
ألم تر أن السيف يزري به الفتى إذا قال هذا السيف أمضى من العصا

٢. الغلط في معنى الولاية ، فبعد أن كانت الولاية تكتسب بالإيمان
والتقوى كما قال الله تعالى : (أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ
وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ . الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ) [يونس: ٦٢ - ٦٤]
، صارت تتحصل بطرق صعبة ، وبوسائل ليست من ميراث الأنبياء
؛ كالتجويد ، والسهر ، والأذكار المبتدعة ، بل ربما تحصلت بنوع
من الرياضة والشعبذة والسحر ، وقد تورث هذه الرياضات خوارق
شيطانية تلتبس على الصوفي بالكرامات التي تكون للصالحين ،
وبالآيات التي تكون للأنبياء .

وسبب ذلك المضاهاة للأنبياء ؛ فكما يكون للأنبياء آيات معجزات
، فلا بد أن يكون لمدعي الولاية من الصوفية أحوال من جنسها ،
فيسعون إلى تحصيل أمثالها مما يروج على العامة بتلك الطرق الشيطانية .

(١) السابق (ص : ٤٦ ، ٤٣٢) .

(٢) تمة اليتيمة (٥ / ٢٩٩) .

ومن أمثلة هذا النوع : ما يقوم به من وصل الرتب عند أتباع الطريقة الرفاعية الذين لا تحصل لهم خوارق العادات إلا إذا أشركوا واستغاثوا بالرفاعي كما قال أحد الرفاعية ^(١) :

له مدد قد أطفأ النارَ نورُهُ وعزم ما به ما السيف إن سُلُّ باتر
يذل الأفاعي حين يُذكر اسمه وتخضع أسد الغاب وهي كواشر
يعد ويحمي المتلحي لطريقه سواء بها برٌّ ومن هو فاجر
وقال أحد كبار الرفاعية في هذا العصر : أنه بقي زمناً طويلاً في هذه
الطريقة حتى وصل إلى مرتبة " الشاوشية " ثم تاب منها ، قال : إهم لم
يكونوا يتمكنون من غرس الدبابيس في وجوههم إلا بعد أن يدعوا
باستغاثات شركية من نحو قولهم ^(٢) :

نادِ على الأربعة يَلِّي انت لهم محتاج
أربع سلاطين أماري لابسين التاج
أحمد ويا أحمد ^(٣) نظرة يا أبا فراج
دسوقي وجيلاني نظرة يا ساكن بغداد
أنا لاموني العوازل لقول سر الكرام راح فين
أنا لهجم على الدبوس وقول مددين
ممدد يا أبا العلمين

(١) قلادة الجواهر (ص : ٤٣١) .

(٢) نقله عبد الرحمن دمشقية في كتابه : الرفاعية (ص : ١٠٠) عن أحد كبار أتباعهم في مصر ، وهذا النظم باللهجة العامية .

(٣) يقصدون بأحمد الأول الرفاعي ، وبالتالي : البدوي .

قال : ثم نغرس الدبوس بهذا الدعاء الشرقي الذي كنا نمسك به الثعابين ونخرجها من الشقوق أمام الناس في القرى .

وقد بيّن شيخ الإسلام ابن تيمية حقيقة ما يصدر من هذه الطائفة من أحوال وخرق للعادات قال : " وأما الذين يأكلون ويجعلون ذلك من باب كرامات الأولياء فهم أشر حالاً ممن يأكلها من الفساق ؛ لأن كرامات الأولياء لا تكون بما نهى الله عنه ورسوله من أكل الخبائث ، كما لا تكون بترك الواجبات ، وإنما هذه المخاريق التي يفعلها هؤلاء المستدعون من الدخول في النار ، وأخذ الحيات ، وإخراج اللاذن ، والسكر ، والدم ، وماء الورد ، هي نوعان : أحدهما : أن يفعلوا ذلك بحيل طبعية ؛ مثل : أدهان معروفة ، يذهبون ويمشون في النار ، ومثل ما يشربه أحدهم مما يمنع سم الحية ... ، النوع الثاني : وهم عندهم أحوال شيطانية تعتر بهم عند السماع الشيطاني ؛ فتتزل الشياطين عليهم كما تدخل في المصروع ، ويُزبد أحدهم كما يُزبد المصروع ، وحينئذ يباشر النار والحيات والعقارب ، ويكون الشيطان هو الذي يفعل لك ، كما يفعل ذلك من تقترب به الشياطين من إخوانهم ، الذين هم شر الخلق عند الناس ، فإذا طلبوا تحلوا بحلية المقاتلة ، ويدخل فيهم الجن فيحارب مثل الجن الداخل في المصروع ، ويسمع الناس أصواتا ويرون حجارة يرمى بها ، ولا يرون من يفعل ذلك ويرى الإنسي واقفا على رأس الرمح الطويل وإنما الواقف هو الشيطان ، ويرى الناس ناراً تسمى ويضع فيها الفؤوس والمساحي ، ثم إن الإنسي يلحسها بلسانه ، وإنما يفعل ذلك الشيطان الذي دخل فيه ويرى الناس هؤلاء يباشرون الحيات والأفاعي

وغير ذلك ، ويفعلون من الأمور ما هو أبلغ مما يفعله هؤلاء المبتدعون الضالون المكذبون الملبسون الذين يدعون أنهم أولياء الله وإنما هم من أعاديهِ المضيعين لقرائضه المتعدين لحدوده " انتهى كلامه^(١).

وإنما تجوز مخاريق الرفاعية على العامة لا على علماء أهل السنة حتى قال أحدهم لشيخ الإسلام : "أحوالنا ما تنفذ قدام أهل الكتاب والسنة ، وإنما تنفذ قدام من لا يكون كذلك من الأعراب والترك والعامة وغيرهم"^(٢).

٣. تقديس الصوفية لمن بلغ رتبة الولاية فيهم من الأشياخ ، والغلو فيهم ، ورفعهم إلى مقام الألوهية ؛ أو إلى مقام الأنبياء ، كاعتقاد أنهم يتصرفون في الكون ، وأنهم يقولون للشيء كن فيكون ، وأنهم يطلعون على الغيب ، وتجويز دعائهم ، والاستغاثة بهم ، وتسليم الحال إليهم ، وعدم الاعتراض عليهم بأي حال من الأحوال ، واعتقاد أنهم معصومون كالأنبياء ، وغير ذلك .

٤. تسويغ الخروج عن الشريعة المحمدية متى ما شعر الولي الصوفي أنه بلغ اليقين وتمام الولاية ، وهذا موضوع المبحث الثاني من هذا الفصل .

(١) مجموع فتاوى شيخ الإسلام (١١ / ٦١٠ — ٦١١) ، وانظر منه : (١٠ / ٤٤٣) و

(١١ / ٢٨٦ ، ٤٩٤ — ٤٩٥ ، ٥٧٤ — ٥٧٥ ، ٦٦٥) .

(٢) مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (١١ / ٦٦٨) .

المطلب الثالث : بيان بطلان هذا القول والرد عليه :

هذا القول لا شك أنه من أبطل الباطل ، وأعظم الكفر بالله ورسوله - صلى الله عليه وسلم - ، لأن الأنبياء والرسل لا أحد أفضل منهم من غيرهم بالإجماع ، بل بإجماع المؤمنين بالرسل قاطبة ، ودلت عليه بدائه العقول ؛ إذ كيف يكون التابع للنبي أفضل منه ؟ !

قال ابن تيمية : " وقد اتفق سلف الأمة وأئمتها وسائر أولياء الله - تعالى - على أن الأنبياء أفضل من الأولياء الذين ليسوا بأنبياء " (١) .

ووجه بطلان هذا القول من حيث الآتي :

١ . قوله تعالى في حق الأنبياء: (وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ) [الأنعام: ٨٦] ، قال أبو حيان الأندلسي: " فيه دلالة على أن الأنبياء أفضل من الأولياء ، خلافاً لبعض من ينتمي إلى الصوف في زعمهم: أن الولي أفضل من النبي، كمحمد بن العربي الحاتمي، صاحب كتاب "الفتوح المكية"، و"عنقاء مغرب"، وغيرها من كتب الضلال، وفيه دلالة على أن الأنبياء أفضل من الملائكة ؛ لعموم (العالمين) وهم الموجودون سوى الله - تعالى - فيندرج في العموم الملائكة " (٢) .

٢ . أن الولاية إنما تنال بالإيمان والتقوى لا بضد ذلك ، ومن تدبر علوم الصوفية وتوحيدهم وجددهم من أبعد منهجاً لسلوك طريق الولاية ، فكيف يكون أحد منهم خائماً للأولياء ؟ !

فإن قال قائل : كيف حكمت على الصوفية بفساد الاعتقاد ؟

(١) الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان (ص : ١٨٦) .

(٢) البحر المحيط (٤١٧٨) .

قلت : إن مصادر التلقي للعقيدة والعبادة عند الصوفية تختلف عن منهج أهل السنة والجماعة ، وقد بينت في التعريف بالصوفية ^(١) مصادرهم المعتمدة على الكشف والذوق والوجد فحسب ، وهي مصادر لا تسند إلى الكتاب والسنة بأي حال من الأحوال ، والولاية الحققة لا تأتي بمنهج منحرف بجانب للكتاب والسنة ؟ !

ثم صار يدعي ختم الولاية المزعومة من لا يسوى بكرة وبضاهي بهذه المرتبة المزعومة الرب — جل جلاله — ناهيك عن المضاهاة للنبي صلى الله عليه وسلم؛ يقول ابن تيمية : " ثم إن هذا خاتم الأولياء صار مرتبة موهومة لا حقيقة له ، وصار يدعيها لنفسه أو لشيخه طوائف ، وقد ادعاها غير واحد ولم يدعها إلا من في كلامه من الباطل ما لم تقله اليهود ولا النصارى ، كما ادعاها صاحب الفصوص ، وتابعه صاحب الكلام في الحروف ، وشيخ من اتباعهم كان بدمشق ، وآخر كان يزعم أنه المهدي الذي يزوج بنته بعبسى بن مريم وأنه خاتم الأولياء ، ويدعى هؤلاء وأمثالهم من الأمور ما لا يصلح إلا لله وحده ؛ كما قد يدعى المدعي منهم لنفسه أو لشيخه ما ادعته النصارى في المسيح " ^(٢).

٣. لم يدَّع أحدٌ من الصحابة أن الولاية ختمت به ، أو تسمى بخاتم الأولياء مع أنهم سادات الأولياء ، بل هذا القول لم يكن معروفاً عند أهل القرون المفضلة ولا من بعدهم حتى كان المتكلم فيه والمبتدع له

(١) انظر : (ص : ٦٩ — ١٠٠) .

(٢) حقيقة مذهب الاتحاديين (ص : ٦٣ — ٦٤) ، وهو في مجموع الفتاوى (٢ / ٢٢٨) .

الحكيم الترمذي ، ودرج الصوفية كابن عربي ومن وافقه عليه ، ثم إن مقتضى هذا القول انقطاع الولاية وهذا يخالف الشرع الصريح . قال ابن تيمية : " نقول هذه تسمية باطلة ، لا أصل لها في كتاب ولا سنة ولا كلام مأثور عمن هو مقبول عند الأمة قبولاً عاماً ، لكن يعلم من حيث الجملة أن آخر من بقي من المؤمنين المتقين في العالم فهو آخر أولياء ، ونقول ثانياً أن آخر الأولياء أو خاتمهم ، سواء كان المحقق ، أو فرض مقدر ليس يجب أن يكون أفضل من غيره من الأولياء فضلاً عن أن يكون أفضلهم ، وإنما نشأ هذا من مجرد القياس على خاتم الأنبياء لما رأوا خاتم الأنبياء هو سيدهم وتوهموا من ذلك قياساً بمجرد الاشتراك في لفظ "خاتم" فقالوا : خاتم الأولياء أفضلهم ، وهذا خطأ في الاستدلال ؛ فإن فضل خاتم الأنبياء عليهم لم يكن بمجرد كونه خاتماً ، بل لأدلة أخرى دلت على ذلك . ثم نقول : بل أول الأولياء في هذه الأمة ، وسابقتهم هو أفضلهم فإن أفضل الأمة خاتم الأنبياء ، وأفضل الأولياء سابقتهم إلى خاتم الأنبياء ؛ وذلك لأن الولي مستفيد من النبي وتابع له ، فكلما قرب من النبي كان أفضل وكلما بعد عنه كان بالعكس ، بخلاف خاتم الأنبياء فإن استفادته إنما هي من الله فليس في تأخره زماناً ما يوجب تأخر مرتبته ، بل قد يجمع الله له ما فرقه في غيره من الأنبياء فهذا الأمر الذي ذكرناه من أن السابقين من الأولياء هم خيرهم هو الذي دلّ عليه الكتاب والسنن المتواترة وإجماع السلف " انتهى كلامه رحمه الله ^(١) .

(١) مجموع الفتاوى (١١ / ٣٦٥ - ٣٦٦) ، وانظر منه : (١١ / ٣٦٣ - ٣٦٦ ، ٣٧٣ -

٣٧٦ ، ٤٤٤) ، والفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان (ص : ١٩٠ - ١٩٣) .

٤. أن هذا القول مبني على النظر إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - من جهتين ؛ الأولى: من حيث هو وليٌ، والثانية: من حيث هو نبي ، وهذا غلط لأن ولايته - صلى الله عليه وسلم - لا تنفك عن نبوته بحال من الأحوال، وهو لا يكون عريًا عن أحدهما حتى يتوجه أن يكون دليلًا للصوفية على مدعاهم في هذا القول الباطل .

قال ابن تيمية : " هذا ابن عربي يصرح في " فصوصه " : أن الولاية أعظم من النبوة ، بل أكمل من الرسالة ومن كلامه :

مقام النبوة في برزخ فوق الرسول ودون الولي
وبعض أصحابه يتأول ذلك بأن ولاية النبي أفضل من نبوته وكذلك ولاية الرسول أفضل من رسالته ، أو يجعلون ولايته حاله مع الله ، ورسالته حاله مع الخلق وهذا من بليغ الجهل ؛ فإن الرسول إذا خاطب الخلق وبلغهم الرسالة لم يفارق الولاية بل هو ولي الله في تلك الحال كما هو ولي الله في سائر أحواله ، فإنه ولي الله ليس عدوًا له في شيء من أحواله ، وليس حاله في تبليغ الرسالة دون حاله إذا صلى ودعا الله ونجاه " (١).

٥. أن هذا القول ورثه ابن عربي وأضرابه من الفلاسفة الملاحدة ، فمن أين لهذا القول أصول إسلامية كما يدعون ، أو أن يكون له أثارة من كتاب أو سنة ؟ يقول ابن تيمية : " ولهذا كان الملاحدة من المتصوفة على طريقهم كابن عربي وابن سبعين وغيرهما قد سلكوا مسلك ملاحدة الشيعة كأصحاب رسائل إخوان الصفا ، واتبعوا ما

(١) نقض المنطق (ص : ١٤٠ - ١٤١) ، وهو في مجموع الفتاوى (٤ / ١٧١ - ١٧٢) .

وجسده من كلام صاحب الكتب المضمون بها على غير أهلها وغير ذلك مما يناسب ذلك ، فصار بعضهم يرى أن باب النبوة مفتوح لا يمكن إغلاقه ، فيقول — كما كان ابن سبعين — يقول : لقد زرب ابن آمنة حيث قال : " لا نبي بعدى " ، أو يرى لكونه أشد تعظيماً للشرعية أن باب النبوة قد اغلق فيدعي أن الولاية أعظم من النبوة وأن خاتم الأولياء أعلم بالله من خاتم الأنبياء ، وأن خاتم الأنبياء بل وجميع الأنبياء إنما يستفيدون معرفة الله من مشكاة خاتم الأولياء ، ويقول : إنه يوافق النبي في معرفة الشريعة العملية لأنه يرى الأمر على ما هو عليه فلا بد أن يراه هكذا ، وإنه أعلم من النبي بالحقائق العلمية لأنه يأخذ من المعدن الذي يأخذ منه الملك الذي يوحى به إلى الرسول ، وهذا بناء على أصول هؤلاء الفلاسفة الكفار الذين هم أكفر من اليهود والنصارى الذين سلك هؤلاء سبيلهم ولكن غيروا عباراتهم فأخذوا عبارات المسلمين الموجودة في كلام الله ورسوله وسلف الأمة وعلمائها وعبادها ... أخذوا معاني أولئك الملاحدة فعبروا عنها بالعبارات الموجودة في كلام من هو معظم عند المسلمين فيظن من سمع ذلك أن أولئك المعظمين إنما عنوا بهذه العبارات الموجودة في كلامهم ما أراده هؤلاء الملحدون " (١) .

٦. أن حديث الحائط الذي استدل به ابن عربي خاص بالنبي - صلى الله عليه وسلم - ، فأى دخل لغيره فيه حتى يصلح دليلاً على دعواه في

(١) الرد على المنطقيين (ص : ٤٨٧ — ٤٨٨) ، وانظر منه (ص : ٣٠٢) ، ومجموع الفتاوى

(٧ / ٥٨٩) و (١٢ / ٣٩٨ — ٣٩٩) ، ومنهاج السنة (٨ / ٢٢ — ٢٣) .

حاتم الأولياء ، وكلامه يقتضي تناقضاً — لو سلمنا صحة الاستدلال — وهو : أن الولي هو الذي ينبغي أن يرى موضع النقص لبنة واحدة ، والتي ينبغي أن يراه موضع لبنتين لقصور الأول عن الثاني ، لا العكس ^(١).

٧. أن في هذا القول تركية للنفس، والله هي عن ذلك في قوله: (فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى) [النجم: ٣٢]، وقال: (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ وَلَا يُظَلِّمُونَ فَتِيلًا) [النساء: ٤٩] ، فالتمادح والتركية للأنفس هو من عادة اليهود والنصارى لا من طريقة أهل الإسلام ، وفي صحيح مسلم عن محمد ابن عمرو بن عطاء قال : سميت ابنتي برة ، فقالت لي زينب بنت أبي سلمة : إن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - هي عن هذا الاسم وسميت برة فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " لا تزكوا أنفسكم الله أعلم بأهل البر منكم " ، فقالوا : بم نسميها ؟ قال : " سموها زينب " ^(٢).

(١) انظر : نعمة الذريعة في نصرة الشريعة لإبراهيم بن محمد الحلبي (ص : ٣٧ — ٣٨) .

(٢) أخرجه مسلم في الآداب ، باب استحباب تغيير الاسم القبيح إلى حسن (٣ / ١٦٨٧ —

١٦٨٨ / رقم : ٢١٤١ ، ٢١٤٢) ، وأبو داود في الأدب ، باب في تغيير الاسم القبيح (٥ /

٢٣٩ / رقم : ٤٩٥٣) من حديث زينب بنت أبي سلمة .

وأخرجه البخاري في الأدب ، باب تحويل الاسم إلى اسم أحسن منه (٥ / ٢٢٨٩ / رقم

: ٥٨٣٩) ، وابن ماجه في الأدب ، باب تغيير الأسماء (٢ / ١٢٣٠ / رقم : ٣٧٣٢) ،

والإمام أحمد (٢ / ٤٣٠ ، ٤٥٩) من حديث أبي هريرة .

فمن ادّعى أنه ولي أو أنه خاتم الأولياء لا شك أنه مزكٍ لنفسه على وجهه فحسب الله ورسوله - صلى الله عليه وسلم - عنه ، والذي عليه السلف الصالح الإزرار على أنفسهم ، ولزوم جانب التواضع .

٨. إن معنى الولاية المذكور في قوله تعالى : (إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ) [المائدة: ٥٥] ، وقوله : (اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا) [البقرة: ٢٥٧] ، وقوله : (ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ) [محمد: ١١] ، ونحو ذلك من النصوص ، إنما تدل على قرب الولي من الله ، وقيامه بأوامره ، وانتهائه عن نواهيه محبة لله وتعظيمًا ، وخشية من عقابه ، وولاية الله لعبده تدل على قرب الله من أوليائه ، ومحبته ومعيته لهم ، وما ذكره ابن عربي في تفسير قوله تعالى : (فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ) [الشورى: ٩] ، وقوله تعالى : (وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ) [الشورى: ٢٨] ، لا يدخل تحت هذا المعنى ؛ حيث فسر " الولي " بما يدخل تحت باب التدبير والتصريف ، وهذا ليس مرادًا في الآية .

٩. إن قصة موسى والخضر - عليهما السلام - التي اعتمد عليها القائلون بهذا القول ، لا تصلح حجة على دعواهم ، وقد تقدم البيان لهذه المسألة ^(١) ؛ إذ تعلّم موسى - عليه السلام - من الخضر في هذه الواقعة لا يدل على تفضيل الخضر على موسى ؛ لجواز تعلم الفاضل من المفضول إذا اختص أحدهما بعلم لا يعلمه الآخر .

المطلب الرابع : بيان حكم قائل هذا القول عند أهل العلم :

اتفق أهل العلم على أن هذا القول كفر مخرج عن الملة ، ومن خالف هذا من علماء أهل التصوف ، والفلسفة لا يعتد بقولهم ؛ لمخالفتهم لما هو معلوم بالدين بالضرورة .

وكفر قائله متحقق ؛ لأن صاحبه ادّعى تفضيل من بلغ رتبة الولاية على النبوة ، ولا يمكن أن يرتفع وليٌّ كائنًا من كان على نبي من الأنبياء ؛ وأن هذا القول مخالف لإجماع الأمة ؛ قال ابن حزم - رحمه الله - : " قد كنا نسمع عن قوم من الصوفية أنهم يقولون أن الولي أفضل من النبي ، وكنا لا نحقق هذا على أحد يدين بدين الإسلام إلى أن وجدنا هذا الكلام كما أوردنا " (١) .

وقال : " قال أبو محمد : ادّعت طائفة من الصوفية أن أولياء الله - تعالى - من هو أفضل من جميع الأنبياء والرسل ، وقالوا : من بلغ الغاية القصوى من الولاية سقطت عنه الشرائع كلها من الصلاة والصيام والزكاة وغير ذلك وحلت له المحرمات كلها من الزنا والخمر وغير ذلك ، واستباحوا بهذا نساء غيرهم وقالوا إننا نرى الله ونكلمه وكلما قذف في نفوسنا فهو حق - وذكر جملة أخرى من معتقدات بعضهم ثم قال : - فاعلموا - رحمكم الله - أن هذه كلها كفرات صلع " (٢) .

وقال ابن تيمية - رحمه الله - : " وهم مع هذا الكفر والتعطيل الذي هو شر من قول اليهود والنصارى يدعون أن هذا العلم ليس إلا

(١) الفصل في الملل والنحل (٤ / ٥٣) .

(٢) المرجع السابق (٥ / ٩٧) .

لخاتم الرسل وخاتم الأولياء الذي يدعونه ، وأن خاتم الأنبياء إنما يرى هذا العلم من مشكاة خاتم الأولياء ، وأن خاتم الأولياء يأخذ من المعدن الذي يأخذ منه الملك الذي يوحى به إلى خاتم الأنبياء ، وهو في الشرع مع موافقته له في الظاهر مشكاة له في الباطن ولا يحتاج أن يكون متبعاً للرسول لا في الظاهر ولا في الباطن . وهذا مع أنه من أقبح الكفر وأخبثه فهو من أفسد الأشياء في العقل - لأن يقول: - إنما يستفيد المتأخر من المتقدم . ثم خاتم الأولياء الذين يدعونه ، ضلالهم فيه من وجوه : حيث ظنوا أن للأولياء خاتماً ، وأن يكون أفضلهم قياساً على خاتم الأنبياء ، ولم يعلموا أن أفضل الأولياء من هذه الأمة : أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وهم السالفون من الأولياء لا الآخرون ؛ إذ فضل الأولياء على قدر اتباعهم للأنبياء واستفادتهم منهم علماً وعملاً ، وهؤلاء الملاحدة يدعون أن الولي يأخذ من الله بلا واسطة والني يأخذ بواسطة ، وهذا جهل منهم ؛ فإن الولي عليه أن يتبع النبي ، ويعرض كل ما له من محادثة وإلهام على ما جاء به النبي فإن وافقه وإلا رده إذ ليس هو بمعصوم فيما يُقضى له . وقد يلبسون على بعض الناس بدعواهم أن ولاية النبي أفضل من نبوته وهذا مع أنه ضلال فليس هو مقصودهم فهم مع ضلالهم فيما ظنوه من خاتم الأولياء ومرتبته يختلفون في عينه بحسب الظن وما تهوى الأنفس ؛ لتنازعهم في تعيين القطب الفرد الغوث الجامع ونحو ذلك من المراتب التي يدعونها وهي معلومة البطلان بالشرع والعقل " (١) .

(١) رسالة في الرد على ابن عربي في دعوى إيمان فرعون لابن تيمية ، المطبوعة ضمن جامع

وقال — بعد ما أورد تنقاً من كلام ابن عربي المتقدم — قال : " فهذا الفصل ^(١) قد ذكر فيه حقيقة مذهبه التي بينى عليها سائر كلامه فتدبر ما فيه من الكفر الذي (تَكَاذُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشِقُ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا) [مريم : ٩٠] ، وما فيه من جحد خلق الله وأمره ، وجحود ربوبيته وألوهيته ، وشتمه وسبه ، وما فيه من الإزراء برسله وصديقيه والتقدم عليه بالدعاوى الكاذبة التي ليس عليها حجة ، بل هي معلومة الفساد بأدنى عقل وإيمان ، وأسر ما يسمع من كتاب وقرآن " ^(٢) .

ثم قال : " ففي هذا الكلام من أنواع الإلحاد والكفر وتنقيص الأنبياء والرسل ما لا تقوله لا اليهود ولا النصارى " ^(٣) .

ثم قال : " فأما كفر من يفضل نفسه على النبي - صلى الله عليه وسلم - كما ذكر صاحب الفصوص فظاهر " ^(٤) .

فهذا نص صريح في تكفير ابن تيمية لابن عربي .

ثم قال : " الوجه الثامن : أنه قال : ولما مثل النبي النبوة بالحائط إلى آخر كلامه وهو متضمن أن العلم نوعان : أحدهما : علم الشريعة ،

الرسائل (١ / ٢٠٥ — ٢٠٧) ، وانظر تكفير ابن تيمية لابن عربي وأمثاله بسبب هذه المقالة : بغية المرتاد (ص : ٢٢٨) ، والصفدية (١ / ٢٤٧ — ٢٥٣) ، ومنهاج السنة (٥ / ٣٣٥ — ٣٣٨) .

(١) يعني : فص حكمة نفثية في كلمة إلهية .

(٢) حقيقة مذهب الاتحاديين (ص : ٥٠) ، وهو في مجموع الفتاوى (٢ / ٢٠٩ — ٢١٠) .

(٣) السابق (ص : ٥٨) ، وهو في مجموع الفتاوى (٢ / ٢٢٠) .

(٤) السابق (ص : ٦٧) ، وهو في مجموع الفتاوى (٢ / ٢٣٣) .

وهو يأخذ عن الله كما يأخذ النبي ؛ فإنه قال : والسبب الموجب لكونه رآها لبنيتين أنه تابع لشرع خاتم الرسل في الظاهر وهو موضع اللبنة الفضية ، وهو ظاهره وما يتبعه فيه من الأحكام ، كما هو آخذ عن الله في السر ، ما هو بالصورة الظاهرة متبع فيه ؛ لأنه يرى الأمر على ما هو عليه فلا بد أن يراه هكذا . وهذا الذي زعمه من أن الولي يأخذ عن الله في السر ما يتبع فيه الرسل ؛ كائنة العلماء مع أتباعهم فيه من الإلحاد ^(١) ما لا يخفى على من يؤمن بالله ورسله ؛ فإن هذا يدعى أنه أوتي مثل ما أوتي رسل الله ويقول إنه أوحى إلى ولم يوح إليه شيء ، ويجعل الرسل بمنزلة معلمي الطب والحساب والنحو وغير ذلك ... وهذا الكفر يشبه كفر مسيلمة الكذاب ونحوه ممن يدعى أنه مشارك للرسول في الرسالة وكان يقول مؤذنه أشهد أن محمداً ومسيلمة رسولاً الله . والنوع الثاني : علم الحقيقة ، وهو فيه فوق الرسول ، كما قال هو موضع اللبنة الذهبية في الباطن ، فإنه أخذ من المعدن الذي يأخذ منه الملك الذي يوحى به إلى الرسول فقد ادّعى أن هذا العلم الذي هو موضع اللبنة الذهبية — وهو علم الباطن والحقيقة — هو فيه فوق الرسول ؛ لأنه يأخذه من حيث يأخذ الملك : العلم الذي يوحى به إلى الرسول ، والرسول يأخذه من الملك ، وهو يأخذه من فوق الملك من حيث يأخذه الملك ، وهذا فوق دعوى مسيلمة الكذاب ؛ فإن مسيلمة لم يدّع أنه أعلى من الرسول في علم من العلوم الإلهية ، وهذا ادّعى أنه فوقه في العلم بالله . ثم قال : فإن فهمت ما أشرت به فقد حصل لك

(١) في الأصل : الاتحاد ، والتصويب من مجموع الفتاوى .

العلم النافع . ومعلوم إن هذا الكفر فوق كفر اليهود والنصارى ؛ فإن اليهود والنصارى لا ترضى أن تجعل أحداً من المؤمنين فوق موسى وعيسى ، وهذا يزعم أنه هو وأمثاله ممن يدعي أنه خاتم الأولياء أنه فوق جميع الرسل ، وأعلم بالله من جميع الرسل ، وعقلاء الفلاسفة لا يرضون بهذا وإنما يقول مثل هذا غلاتهم وأهل الحمق ^(١) منهم الذين هم من أبعد الناس عن العقل والدين " ^(٢) .

وقال — أيضاً — : " ومن هؤلاء من يفضل بعض الأولياء على الأنبياء ، وقد يجعلون الخضر من هؤلاء وهذا خلاف ما أجمع عليه مشايخ الطريق المقتدى بهم ، دع عنك سائر أئمة الدين وعلماء المسلمين بل لما تكلم الحكيم الترمذي في كتاب " ختم الأولياء " بكلام وذكر انه يكون في آخر الأولياء من هو أفضل من الصحابة وربما لوح بشيء من ذكر الأنبياء ، قام عليه المسلمون ، وأنكروا ذلك عليه ، ونفوه من البلد بسبب ذلك ، ولا ريب أنه تكلم في ذلك بكلام فاسد باطل لا ريب فيه . ومن هناك ضل من اتبعه في ذلك حتى صار جماعات يدعي كل واحد انه خاتم الأولياء كابن عربي صاحب الفصوص وسعد الدين بن حمويه وغيرهما ، وصار بعض الناس يدعي أن في المتأخرين من يكون أفضل في العلم بالله من أبي بكر وعمر

(١) في الأصل : الحق ، والتصويب من مجموع الفتاوى .

(٢) السابق (ص : ٦٩ — ٧٠) ، وهو في مجموع الفتاوى (٢ / ٢٣٥ — ٢٣٦) .

والمهاجرين والأنصار إلى أمثال هذه المقالات التي يطول وصفها مما هو باطل بالكتاب والسنة والإجماع " (١) .

وقال ابن أبي العز الحنفي (٢) : " فمن أكفر من ضرب لنفسه المثل بلبنة ذهب ، ولرسل المثل بلبنة فضة ، فيجعل نفسه أعلى وأفضل من الرسل ... وكيف يخفى كفر من هذا كلامه وله من الكلام أمثال هذا وفيه ما يخفى منه الكفر ومنه ما يظهر ... وكفر ابن عربي وأمثاله فوق كفر القائلين : (لَنْ تُؤْمِنَ حَتَّى تُؤْتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رَسُولُ اللَّهِ) [الأنعام : ١٢٤] ، ولكن ابن عربي وأمثاله منافقون زنادقة اتحادية في الدرك الأسفل من النار " (٣) .

(١) مجموع فتاوى شيخ الإسلام (١٣ / ٢٦٧) ، وانظر : بغية المراتد (ص : ٣٨٦ — ٣٩٣ ، ٣٩٩ — ٤٠٣ ، ٥٠٨ — ٥١٠) ، ودرء التعارض (٥ / ٢٢ — ٢٣ ، ٣٥٥) و (١٠ / ٢٠٤ — ٢٠٥) .

(٢) ابن أبي العز الحنفي هو : أبو الحسن علي بن علي بن محمد بن أبي العز الدمشقي الصالحى ، المعروف : بابن أبي العز الحنفي ، صدر الدين . تولى التدريس بالقيمازية وعمره لم يتجاوز السابعة عشرة ، ودرس في غيرها من مدارس الأحناف ، وتولى الخطابة وقضاء الحنفية بدمشق ، ثم بالديار المصرية . له : رسالة الاتباع ، وشرح الطحاوية ، والنور اللامع في ما يعمل في الجامع ، أي : جامع بني أمية . توفي سنة : ٧٩٢ هـ .

ترجمته : إنباء الغمر بأنباء العمر لابن حجر (٢ / ٩٥ — ٩٨) ، والدرر الكامنة (٣ / ٨٧) ، وحسن المحاضرة (٢ / ١٨٥) ، وشذرات الذهب (٨ / ٥٥٧) ، والأعلام (٤ / ٣١٣) ، ومعجم المؤلفين (٢ / ٤٨٠) ، ومقدمة شرح الطحاوية بتحقيق : التركي وشعيب الأرناؤوط (١ / ٦٣ — ١٠٥) .

(٣) شرح العقيدة الطحاوية (٢ / ٧٤٥) .

وقال ابن حجر : " كان أكابر العلماء يقول : أول عقدة تحل من الزندقة اعتقاد كون الخضر نبياً ؛ لأن الزنادقة يتذرعون بكونه غير نبي إلى أن الولي أفضل من النبي كما قال قائلهم :

مقام النبوة في برزخ فويق الرسول ودون الولي " (١).

وقال الملا علي القاري : " ثم نسب المؤول إلى شيخه ما هو أكبر قبحا في حقه ، وأظهر كفرًا في نفسه حيث قال : إن الشيخ - يعني ابن عربي - ذكر في فص شيث - عليه السلام - : أن خاتم الرسل والأنبياء وسائر الرسل والأصفياء يأخذون العلم الخاص المختص بالخواص من حيثية أهم أولياء أيضًا يأخذون من مشكاة خاتم الأولياء ، فانظر إلى هذا الكفر الصريح إن كان لك الإيمان الصحيح " (٢).

وقال الشوكاني : " وعلى الجملة فالرجل - يعني ابن عربي - وأهل نخلته مصرحون بأنهم أنبياء تصرّحًا لا شك فيه ، بل لم يكتفوا بذلك حتى جعلوا أنفسهم أعظم من الأنبياء ، وزاد شرهم وترقى إلى أن بلغ إلى الخط على الأنبياء ، بل بالوضع من جانب الملائكة - إنا لله وإنا إليه راجعون - لا جرم من تجارى - هكذا - (٣) على الرب - جل جلاله

(١) الزهر النضر (ص : ٦٧) ، والإصابة (٢ / ٢٨٨) ، وانظر : فتح الباري (١ / ٢٢٠) .

(٢) الرد على القائلين بوحدة الوجود للملا علي القاري (ص : ٧٨) ، وانظر منه : (ص :

٥٨ - ٦٠) .

(٣) يقصد : تجرأ ، وتجارى : مأخوذ من " جارى " قال صاحب اللسان (١٤ / ١٤١) :

جاراه بمجاراة و جراء ، أي : جرى معه ، وجاراه في الحديث ، و تجاروا فيه ، وفي حديث

الرياء : " من طلب العلم ليحاري به العلماء " أي : يجري معهم في المناظرة والجدال ليظهر =

- حتى جعله نفس ماهية القردة والخنازير وسائر الأقدار^(١) ، فكيف لا يصنع بالأنبياء والملائكة ما صنع . وقد آن أن نمسك عن رقم كفريات هذا المخذول " (٢) .

وقال صديق حسن خان القنوجي : " وقد زلّ أقدام أقوام من الضلال في هذا المقام في تفضيل الولي على النبي ؛ حيث قالوا : أمر موسى بالتعلم من الخضر وهو ولي ، وهو كفرٌ جلي " (٣) .

بل شتّع على هذا المقالة النكراء بعض سادات الصوفية ؛ كأبي نصر السراج قال : " ثم ضلت فرقة أخرى في تفضيل الولاية على النبوة ، ووقع غلطهم في قصة موسى والخضر - عليهما السلام - ، وتفكرهم في ذلك برأيهم ؛ إذ يقول - جل وعز - : (عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا) [الكهف : ٦٥] ثم قال

== علمه إلى الناس رياء وسمعة ، ومنه الحديث : " تتجارى بهم الأهواء كما يتجارى الكلبُ صاحبه " أي : يتواقعون في الأهواء الفاسدة ويتداعون فيها تشبيهاً بجري الفرس " .

(١) قال ابن تيمية : مرّ التلمساني والشرازي على كلب أجرب ميت ، فقال الشرازي للتلمساني : هذا - أيضاً - من ذاته ؟ فقال التلمساني : هل ثم شئ خارج عنها ؟! . انظر : مجموع الفتاوى (٢ / ٣٤٢) ، والفرقان بين الحق والباطل (ص : ١٢٠) ، وهو في المجموع (١٣ / ١٨٦) ، وبيان تليي الجهمية (٢ / ٥٣٨) .

وقال أحدهم لما بلغ عليه الحال :

وما الكلب والخنزير إلا إلهنا وما الله إلا راهب في كنيسة

انظر : الكشف عن حقيقة الصوفية لأول مرة في التاريخ لمحمد عبد الرؤوف القاسم (ص :

٥١٩) ، وعزاه إلى كتاب الفحاحات الأقدسية في شرح الصلوات الأحمديّة الإدريسية لمحمد بهاء

الدين البيطار الشامي (ص : ٣٣٨) .

(٢) الصوامر الحداد القاطعة لعلائق مقالات أرباب الاتحاد للشوكاني (ص : ١٣١) .

(٣) فتح البيان في مقاصد القرآن (٨ / ٨١) .

لموسى - عليه السلام - مع تخصيصه بالكلام والرسالة وما كتب الله له : (فِي الْأَسْوَاحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةٌ وَتَفْصِيلٌ لِكُلِّ شَيْءٍ) [الأعراف : ١٤٥] يقول له الخضر - عليه السلام - : (إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا) [الكهف : ٦٧ ، ٧٢ ، ٧٥] ، فيقول له موسى - عليه السلام - : (لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا) [الكهف : ٧٣] إلى آخر القصة ، فضلت هذه الطائفة الضالة أن ذلك نقص في نبوة موسى - عليه السلام - ، وزيادة للخضر - عليه السلام - على موسى في الفضيلة ، فأداهم ذلك إلى أن فضلوا الأولياء على الأنبياء - عليهم السلام - . وقد ذهب عنهم أن الله - جل وعز - يخصص من يشاء كيف يشاء ؛ كما خصَّ آدم - عليه السلام - بسجود الملائكة له ، وخصَّ نوح - عليه السلام - بالسفينة ، وصالح - عليه السلام - بالناقة ، وإبراهيم - عليه السلام - بأن جعلت عليه النار بردًا وسلامًا ، وخصَّ موسى - عليه السلام - بالعصا ، وخصَّ عيسى - عليه السلام - بإحياء الموتى ، وخصَّ نبينا - صلى الله عليه وسلم - بانشقاق القمر ، ونبع الماء بين أصابعه... وكل ولي ينال ما ينال من الكرامة بحسن أتباعه لنبيه - صلى الله عليه وسلم - ، فكيف يجوز أن يفضل التابع على المتبوع ، والمقتدي على المقتدى به ؟ ... " (١) .

وقال الكلاباذي : " أجمعوا جميعًا أن الأنبياء أفضل البشر ، وليس

(١) اللمع لأبي نصر السراج (ص : ٥٣٥ - ٥٣٦) .

في البشر من يوازي الأنبياء في الفضل ، لا صديق ، ولا ولي ، ولا غيرهم ، وإن جل قدره ، وعظم خطره" (١).

وقال أبو عبد الرحمن السلمي : " وطبقة غلظت في النبوة والولاية وزعمت أن الولاية أعلى وأتم من النبوة ؛ وذلك لأنهم نظروا إلى قصد موسى للخضر — صلوات الله عليهما — في قوله تعالى : (فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا) ، إلى قوله : (صَبْرًا) [الكهف : ٦٥ — ٨٢] ، فتوهمت هذه الطائفة أن حال الولاية أفضل من حال النبوة ؛ لرجوع موسى — صلوات الله عليه — إليه ، ولم يعلموا أن الله يختص برحمته من يشاء" (٢).

وقال الغزالي : إن قتل من ادَّعى أن رتبة الولاية أعلى من رتبة النبوة أحب إليه من قتل مائة كافر ؛ لأن ضرر هذا في الدين أعظم" (٣).

وقال المحجوري : اعلم أن جملة مشايخ هذه الطريقة مجمعون على أن الأولياء في جميع الأوقات والأحوال متابعون للأنبياء ، ومُصَدِّقون لدعوتهم . والأنبياء أفضل من الأولياء ؛ لأن الولاية بداية النبوة ، وجميع الأنبياء أولياء ، ولا يختلف في هذا أي أحد من علماء أهل السنة ، ومحققى الطريقة ، غير فريق من الحشوية ، وهم : بحسمة أهل خراسان ، المتكلمون بكلام متناقض في أصول التوحيد ؛ لأنهم لا يعرفون أصل هذه الطريقة ، ويسمون أنفسهم أولياء ، وهم أولياء حقاً

(١) التعرف لمذهب أهل التصوف (ص : ٦٩) .

(٢) أصول للملاماتية لأبي عبد الرحمن السلمي (ص : ١٨٦) .

(٣) نقض المنطق (ص : ١٤٢) ، وهو في مجموع الفتاوى (٤ / ١٧٣) ، وانظر من الأخير :

(١٤ / ١٦٤) .

، ولكنهم أولياء الشيطان ، ويقولون : إنَّ الأولياء أفضل من الأنبياء ،
ويكفيهم هذه الضلالة ؛ أنهم يجعلون جاهلاً أفضل من محمد - صلى
الله عليه وسلم - . وفريق آخر من المشبهة الذين ينتمون إلى هذه
الطريقة ، ويُجيزون — لعنهم الله — حلول ونزول الحق في جسم
العبد . وفي الجملة فإنَّ هاتين الطائفتين اللتين تدعيان الإسلام متفقتان
في نفي تخصيص الأنبياء ، وكل من يعتقد نفي تخصيص الأنبياء يصير
كافراً^(١).

وقال صديق حسن خان — في بيان موقف بعض الصوفية من هذه
المقالة — قال : " نكتة : اتفق العلماء والصوفية الشهودية^(٢) على أن
النبوة أفضل الولاية ؛ ولذا كان النبي معصوماً عن المعاصي ، مأمون
الخاتمة ، علمه قطعي ، وقبوله واجب ، وإنكاره كفر دون الولي ...
وقالت الوجودية : الولاية أفضل من النبوة ، ولما كان التفوه به ثقيلًا
منكراً فسر بأن المراد : جهتا شخص واحد من الأنبياء ، والولاية
توجهه إلى الحق بالتمام ، والنبوة توجهه إلى الخلق بالأمر بلا واسطة ،
وجهة الحق أشرف من جهة الخلق ، فاختلس منه أن النبوة أفضل
والولاية أشرف ، وخاصتهم الشهودية بأن النبوة ليست نفس التبليغ
والتربية بل هي قبول الوحي منه سبحانه لأمر التبليغ فهي جهة الحق

(١) كشف المحجوب (٢/ ٤٧٤ — ٤٧٥) باختصار يسير .

(٢) الصوفية الشهودية : وصفهم صديق حسن خان : بأنهم يقولون : إن العالم موجود خارجي
حقيقي مستقل غير الواجب ، أما الصوفية الوجودية فهم : الذين يقولون : ليس الواجب غير
هذا الهيكل المخصص المسمى بالعالم ، ومراده : أن الصوفية الوجودية هم : القائلون
بالحلول والاتحاد ، والشهودية : خلافهم . انظر : أبعاد المعلوم (١/ ٤٣٤) .

٧٥٣ استدلّاهم بأحواله على مسائل قد يكفر معتقدها

دون الخلق ، وبأن النبوة غاية الولاية وانتهاء كمالها فهي أفضل منها^(١).

هذه نصوص عن أهل العلم في ارتكاس من قال بتفضيل الأولياء على الأنبياء في حمأة الكفر ، ووهدة الضلال ، أعاذنا الله من الخذلان .

(١) أيجد العلوم (١ / ٤٣٤ — ٤٣٥) .

المبحث الثاني : استدلالهم بأحواله على جواز خروج الولي عن شريعة النبي - صلى الله عليه وسلم - وأنه يسعه ذلك ، ومناقشته :

المطلب الأول : وجه استدلال الصوفية على جواز خروج الولي عن شريعة النبي صلى الله عليه وسلم :

قد يقف من اطلع على تراجم أولياء الصوفية على بعض أحوالهم الخارجة عن شريعة النبي - صلى الله عليه وسلم - كاستباحة المنكرات ، وترك الواجبات ، وقد يقع من بعضهم ما لا يقع من العامي الجاهل ، بل قد يتحدث بعضهم شرعاً جديداً يخصه ، ومع ذلك يترجم لهم على أنهم سادات الأولياء ، وأئمة الأتقياء ، وسبب هذه المعتقدات الباطلة : تسويغهم لأنفسهم الخروج عن شريعة النبي - صلى الله عليه وسلم - باستدلالات واهية اعتمدوا عليها ، منها :

١. قصة الخضر مع موسى - عليه السلام - ووجه استدلالهم بها على دعواهم : أن الخضر اطلع على ما لم يطلع عليه موسى - عليه السلام - ، وأنه اختصَّ - وهو ولي ليس بنبي عندهم - بما لم يكن عند موسى - عليه السلام - ، فقالوا : إنه يسع الولي أن يخرج عن شريعة النبي - صلى الله عليه وسلم - كما وسع الخضر الخروج عن شريعة موسى - عليه السلام - ، وقالوا : كان الخضر مشاهداً للقيومية ، وللإرادة الربانية ، والمشية الإلهية ، فلذلك سقط عنهم الملام فيما خالف فيه الأمر والنهي .

قال ابن تيمية : " أما احتجاجهم بقصة موسى والخضر فيحتجون بها على وجهين : أحدهما : أن يقولوا : إن الخضر كان مشاهداً للإرادة

الريانية الشاملة ، والمشية الإلهية العامة ، وهى : الحقيقة الكونية ؛ فلذلك سقط عنه الملام فيما خالف فيه الأمر والنهى الشرعي ، وهو من عظيم الجهل والضلال ، بل من عظيم النفاق والكفر ؛ فان مضمون هذا الكلام : أن من آمن بالقدر وشهد أن الله رب كل شئ لم يكن عليه أمر ولا نهي ، وهذا كفر بجميع كتب الله ورسله وما جاءوا به من الأمر والنهي ، وهو من جنس قول المشركين الذين قالوا : (لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ) (الأنعام: ١٤٨) ... وأما الوجه الثاني : فإن من هؤلاء من يظن أن من الأولياء من يسوغ له الخروج عن الشريعة النبوية كما ساغ للخضر الخروج عن متابعة موسى ، وأنه قد يكون للولي في المكاشفة والمخاطبة ما يستغني به عن متابعة الرسول في عموم أحواله أو بعضها ، وكثير منهم يفضل الولي في زعمه ، إما مطلقاً ، وإما من بعض الوجوه على النبي ؛ زاعمين أن في قصة الخضر حجة لهم ، وكل هذه المقالات من أعظم الجهالات والضلالات ، بل من أعظم أنواع النفاق والإلحاد والكفر " (١) .

وقال -أيضاً - : " ومن هؤلاء من يظن أن من شهد القيومية سقط عنه الملام ، ومنهم من يقول : إن الخضر سقط عنه الملام لشهوده القيومية ، وهذا كله باطل ، وطرد هذا القول يجر إلى شر من أقوال اليهود والنصارى ؛ فإن اليهود والنصارى يميزون في الجملة بين أمور منكرة ، كما يميزون بين الصدق والعدل وبين الكذب والظلم ، وهؤلاء إذا شهدوا القيومية العامة لم يميزوا بين المعروف والمنكر ، ولا بين

(١) مجموع فتاوى شيخ الإسلام (١١ / ٤٢٠-٤٢٢) ، وانظر منه : (١٠ / ٤٩٩) .

الصدق والكذب ، والعدل و الظلم ، وهم في هذا النفي لا يشبتون ، بل يميزون تمييزاً طبيعياً لا شرعياً ؛ فيفرق أحدهم بين ما هوأه و بين ما لا يهواه ، فيطلب هذا وينفر عن هذا ، ويمدح من وافق غرضه ويذم من خالف غرضه ؛ ولهذا كان هؤلاء نهاية سلوكهم هو الفناء والجمع^(١) والاصطلام^(٢) ، لا يحبون ما أحب الله ، ولا ييغضون ما أبغض الله ؛ فإن الإرادة والمحبة والرضى سواء عندهم ، كما تقوله القدريّة من المعتزلة وغيرهم ، لكن أولئك قالوا : لا يحب الكفر والفسوق والعصيان فلا يريده فيكون ما يقع من ذلك بدون مشيئته وقدرته ، فيكون ما لا يشاء و يشاء ما لا يكون ، وقال هؤلاء : هو أراد الكفر و الفسوق و العصيان ، فهو يحب ذلك ويرضاه وإن كان لا يريده ديناً ، بل يريد تنعيم من أطاعه وتعذيب من عصاه ، ثم قال هؤلاء : هذا الفرق يعود إلى حظوظ أنفسهم ؛ فالعارف القاني عن حظوظه في شهود قيوميته لا يستحسن

(١) الجمع عند الصوفية : أوله جمع الهمة والخطر ، ونهايته تلاشي كل ما تحمله الإشارة في عين الأحديّة ، أو افشأوة إلى الحق بلا خلق ، وفي هذا المقام يقذف في قلبه من جهة الله تعالى اللطف والإحسان والعرفّة ، وضده الفرق ، وهو : الحال التي يقوم به الصوفي بالتكاليف والفرائض الشرعية . انظر : معجم مصطلحات الصوفية للكاشاني (ص : ٣٧٧) ، ومعجم المصطلحات الصوفية لجورج متري عبد المسيح (ص : ٦٩ — ٧١) ، ومعجم ألفاظ الصوفية للدكتور حسن الشرقاوي (ص : ١٠٨ — ١٠٩) ومعجم مصطلحات الصوفية للدكتور عبد النعم الحفني (ص : ٦٦ — ٦٧) ، والمعجم الصوفي للدكتورة سعاد الحكيم (ص : ٢٦٩ — ٢٧٤) .

(٢) الاصطلام عند الصوفية هو : الوكّله الغالب على القلب ، وهو قريب من الهيمنان ، وقيل : هو غلبات الحق الذي يجعل كلية العبد مغلوبة له بامتحان اللطف في نفي إرادته . انظر : معجم اصطلاحات الصوفية للكاشاني (ص : ٥٥) ، ومصطلحات الصوفية للحفني (ص : ١٧) ، ومعجم ألفاظ الصوفية للشرقاوي (ص : ٤٨ — ٤٩) .

حسنة ولا يستقبح سيئة ، ثم قالوا : والأنبياء والصديقون يقومون بالفرق لأجل العامة رحمة بهم " (١) .

٢ . واستدلوا بقولهم : أن الدين ينقسم إلى ظاهر وباطن ، وشرعية وحقيقة ، وإن علم الخضر كان الاطلاع على بواطن الأمور وحقيقتها ، ولذا ساع له الخروج عن شريعة موسى عليه السلام .
ولهذا قال أحدهم واصفاً الخضر (٢) :

وبما قد أقامه الخضرُ المخـ صوصُ بباطن الأسرار

وهذا التقسيم للدين إلى ظاهر وباطن ، وحقيقة وشرعية يجري على ألسنة كثير من علمائهم ، وزعموا أن ظاهر الشريعة لعامة الناس ، وأن الوقوف على باطنها وحقائقها إنما يكون للخاصة ، فإن أنكر عليهم أحدٌ من الفقهاء قالوا : نحن أهل الحقيقة ، وأنتم أهل الشريعة ، يقول الشاطبي — في معرض ذكره لما يخالف القاعدة العامة من كون الشريعة عامة لجميع المكلفين — قال : " ومن ذلك أن كثيراً يتوهمون أن الصوفية أبيح لهم أشياء لم تُبَحْ لغيرهم ؛ لأنهم ترقّوا عن رتبة العوام المنهمكين في الشهوات إلى رتبة الملائكة الذين سلبوا الإنصاف بطلبها والميل إليها ، فاستجازوا لمن ارتسم في طريقتهم إباحة بعض الممنوعات في الشرع بناء على اختصاصهم عن الجمهور ... وهذا باب فتحته الزنادقة بقولهم : إن

(١) الاستغاثة في الرد على البكري (١/ ٢٢٦ — ٢٣٠) ، وانظر : منهاج السنة (٣/ ٧٦) .

(٢) نفح الطيب (٥ / ٤٧٢) .

التكليف خاص بالعوام ساقط عن الخواص ، وأصل هذا كله إهمال النظر في الأصل المتقدم " (١) .

وقال - في معرض تشنيعه على المقلدة للرجال ولو بخلاف الشرع - قال : " الخامس : رأي نابتة متأخرة الزمان ممن يدعي التخلق بخلق أهل التصوف المتقدمين ، أو يروم الدخول فيهم ، يعمدون إلى ما نقل عنهم في الكتب من الأحوال الجارية عليهم ، أو الأقوال الصادرة منهم ، فيتخذونها ديناً وشرعة لأهل الطريقة ، وإن كانت مخالفة للنصوص الشرعية من الكتاب والسنة ، أو مخالفة لما جاء عن السلف الصالح ، لا يلتفتون معها إلى فتيا مفتٍ ، ولا نظر عالم ، بل يقولون : إن صاحب هذا الكلام ثبتت ولايته ، فكل ما يفعله أو يقوله حقٌ ، وإن كان مخالفاً ، فهو - أيضاً - ممن يُقتدى به ، والفقهاء للعموم ، وهذه طريقة الخصوص " (٢) .

ووجه استدلال الصوفية على مذهبها هذا نشأ من قولهم : ما دامت الشريعة منقسمة إلى ظاهرٍ وهو للعمامة ، وباطنٍ وهو للخاصة ، أو لخاصة الخاصة ، وإلى شريعةٍ لمن ترسَّم الأخذ بالفقهاء ، وحقيقةٍ لمن غاص في حقائق السلوك - وألفوا في هذا المعنى ما أسموه بكتب المضمون بها على غير أهلها - فصار للولي الصوفي الحق أن يخالف شريعة محمد - صلى الله عليه وسلم - فيما وقف على بواطنه ، وتجلَّت له حقائقه ، ولو كان مخالفاً للشريعة في الظاهر ، فيحق له ما لا يحق لغيره ، ويجوز لأهل

(١) الموافقات (٢/ ٤١٣ - ٤١٤) .

(٢) الاعتصام (٢/ ٨٦٥ - ٨٦٦) .

الكشف ما يتمتع في حق غيرهم ، وقد يتلفظ أحدهم — حال وجده — بما تنفر منه الطباع ، وتمحه الفطر ، ومع هذا فهو أقرب قريب لله ؛ لأن ما صدر منه من شطح سببه الولاية والمحبة والمعرفة .

٣. واستدلوا على مذهبهم الفاسد بغير ما تقدم ؛ كاستدلالهم بقوله تعالى : (وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ) [الحجر : ٩٩] ؛ فيقولون في معناها : أعبد ربك حتى يحصل لك العلم والمعرفة ، فإذا حصل ذلك سقطت العبادة ، أو يقول : اعمل حتى يحصل لك حال ، فإذا حصل لك حال تصوفي سقطت عنك العبادة ^(١) .

٤. واستدلوا بأن الولي الصوفي له أن يُدل على الله بولايته ، فيدخل الولي الصوفي الجنة من يشاء ، ويمنع من النار من يشاء ، ويُعز من يشاء ، ويُذل من يشاء ، وينتقي من أمر الله ما يشاء ، ويدفع منه ما يشاء ، كالمعشوق يُدل على عاشقه ، ويتيه على محبه ، فينصاع له الآخر بكل ما يريد إرضاءً لخاطره ، وجواباً لسؤاله .

قال أبو الحسن الأشعري : " وفي النساء قوم يزعمون أن العبادة تبلغ بهم إلى منزلة تزول معها العبادات ، وتكون الأشياء المحظورات على غيرهم من الزنا ، مباحة لهم " ^(٢) .

(١) انظر : درء التعارض (٣/ ٢٧٠) ، والاستقامة (١/ ٤١٨) ، ومجموع فتاوى شيخ الإسلام

(٢/ ٩٥) ، (٧/ ٥٠٣) ، (١٠/ ١٦٦) ، (١١/ ٤١٧) ، (٥٣٩) ، ومدارج السالكين (١/

١٦٣ — ١٦٤ ، ٢٤٨) .

(٢) مقالات الإسلاميين (١/ ٣٤٤) .

وقال الملطي^(١) : " ومنهم : صنف من الروحانية ، زعموا : أن حب الله يغلب على قلوبهم ، وأهوائهم ، وإرادتهم حتى يكون حبه أغلب الأشياء عليهم ، فإذا كان كذلك عندهم ، كانوا بهذه الميزة ، ووقعت عليهم الخلعة من الله ، فجعل لهم السرقة ، والزنا ، وشرب الخمر ، والفواحش كلها على وجه الخلعة التي بينهم وبين الله ، لا على وجه الحلال ، ولكن على وجه الخلعة ، كما يحل للخليل الأخذ من مال خليله بغير إذنه ، منهم : رباح وكليب ، كانا يقولان بهذه المقالة ، ويدعوان إليها"^(٢).

والعشق الصوفي منهج مستقل في التأثير في طائفة الصوفية ، وتروى عنهم الأقوال والأشعار في العشق الإلهي ، ويتقنون في السماع بأبيات في ليلي ، وسُعدى ، ولبنى ، يريدون بها الله زعموا .
قال أحدهم في وصف عشقه لله^(٣) :

وأذكر سُعدى في حديثي مغالطاً بليلى ، ولا ليلي مرادي ولا جُمْلُ

(١) الملطي هو : محمد بن أحمد بن عبد الرحمن ، أبو الحسين الملطي ، الشافعي ، الفقيه ، المقرئ . له : التنبية والرد على أهل الهوى والبدع . توفي سنة : ٣٧٧ هـ .

ترجمته : طبقات الشافعية للسبكي (٣ / ٧٧ — ٧٨) ، والأعلام (٥ / ٣١١) ، ومعجم المؤلفين (٣ / ٧٢ — ٧٣) .

(٢) التنبية والرد للملطي (ص : ١٠٨ — ١٠٩) .

(٣) هو من قول ابن هود ، انظر : فوات الوفيات (١ / ٣٤٧) ، والوافي بالوفيات (١٢ / ١٥٨) ، وقوله : " جُمْلُ " يعني : جميل بُنية .

وتستدل الصوفية في هذا الشأن بحديث مكذوب مروي عن عبد الواحد بن زيد أنه قال : " لا يزال عبدي يتقرب إليّ يعشقني وأعشقه " (١).

وقال أبو الحسين النوري : أنا أعشق الله - عز وجل - وهو يعشقني (٢).

ويورث هذا العشق دعوى المحبة المفضية إلى الإدلال على الله ، وأدعاء ما لم يدّعه النبي - صلى الله عليه وسلم - من استباحة المعاصي والذنوب لهم ولمريديهم ، وأن مريديهم لا يدخلون النار البتة ، ومن ذلك قول أحدهم : " لا يكون الشيخ شيخاً حتى يمحو خطيئة تلميذه من اللوح المحفوظ " (٣) ، وقال آخر : أي مرید لي ترك في النار أحداً فأنا منه برئ منه ، فقال الثاني : أي مرید ترك أحداً من المؤمنين يدخل النار فأنا منه برئ ، وقال بعضهم : إذا كان يوم القيامة نَصَبْتُ خيمتي على جهنم حتى لا يدخلها أحد (٤).

وقيل لأحد مریدی أبي یزید البسطامي : ماذا عندك مما قال شيخك ، فقال المرید : قال الشيخ : من رأي لا تحرقه النار ، فقل للمريد : هذا ليس بشيء ؛ لأن أبا لهب رأى محمداً - صلى الله عليه وسلم - ،

(١) انظر : مجموع فتاوى شيخ الإسلام (١٠ / ١٣١) ، ولم اهتم إلى تحريجه فيما وقفت عليه من المصادر الحديثية .

(٢) انظر : تلبیس إبليس (ص : ٢١١ ، ٢١٤)

(٣) نشر المحاسن الغالية (ص : ٦٨) .

(٤) العبودية لابن تيمية (ص : ١٦٥) .

وتحرقه النار ، فقال المريد : أبو لهب ما رأى إلا ولد أخيه ، ولو رأى النبي - صلى الله عليه وسلم - ، لم تحرقه النار ^(١).

وروي عن حبيب العجمي ^(٢) ، أن رجلاً خراسانياً عزم على سكنى البصرة ، فباع كل ما عنده ، وأراد الخروج إلى مكة ، فجعل عشرة آلاف درهم وديعة عند حبيب العجمي ليشتري به منزلاً في البصرة ، فأصابها مجاعة ، فاشتري حبيب العجمي بالوديعة دقيقاً وخبزاً ، وتصدّق به ، فلما رجع الخراساني ، طالبه بالوديعة ، فقال حبيب : قد اشتريت لك منزلاً فيه قصور ، وأشجار ، وأثمار ، وأنهار ، فانصرف الخراساني إلى زوجته فرحاً ، ثم سأله بعد أيام عن المنزل ؟ فقال حبيب : إني اشتريت من ربي منزلاً في الجنة بقصوره ، وأثماره ، وصفاته ، وكتب له : بسم الله الرحمن الرحيم ، هذا ما اشتري أبو محمد حبيب من ربه - عز وجل - لفلان الخراساني ؛ إني اشتريت له منزلاً في الجنة بقصوره ،

(١) انظر : نفحات الأنس (ص : ٥٧١) .

(٢) حبيب العَجَمِي هو : أبو محمد حبيب بن محمد ، وقيل : ابن عيسى بن محمد الفارسي البصري ، المعروف بالعَجَمِي . قال الذهبي : زاهد البصرة في زمانه ، روى له البخاري في " الأدب المفرد " ، ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً ، وَثَّقَهُ ابن حبان ، وقال ابن حجر : ثقة عابد . توفي سنة : ١١٩ هـ ، وقيل : سنة : ١٢٥ هـ .

ترجمته : التاريخ الكبير (٢ / ٣٢٦) ، والجرح والتعديل (٣ / ١١٢) ، وحلية الأولياء (٦ / ١٤٩ - ١٥٥) ، وصفة الصفوة (٣ / ٣١٥ - ٣٢١) ، والمنظوم (٧ / ١٩٧ - ١٩٨) ، وتاريخ دمشق (١٢ / ٢٥ - ٦١) ، وتهذيب الكمال (٥ / ٣٨٩ - ٣٩٥) ، وسمر الأعلام (٦ / ١٤٣ - ١٤٤) ، وميزان الاعتدال (١ / ٤٥٧) ، والوفائي بالوفيات (١١ / ٢٩٩ - ٣٠٠) ، وطبقات الأولياء (ص : ١٨٢ - ١٨٦) ، وتهذيب التهذيب (٢ / ١٨٩) ، والتقريب (ص : ٢٢٠) ، والكواكب الدرية (١ / ١٨٦ - ١٨٨ ، ٣٩٦) ، وجامع الكرامات (٢ / ١٧ - ٢٠) .

وأفكاره ، وأشجاره ، وصفاته ، بعشرة آلاف درهم ، فربه — سبحانه وتعالى — يدفع هذا المنزل إلى فلان الخراساني ، ويرى حبيباً من عهده . فأخذ الخراساني الكتاب ، فحضرت الوفاة الخراساني بعد أربعين يوماً ، فأمر أن يدفن معه ، ففعلوا ، فوجدوا على ظهر قبره مكتوباً ليس يشبه مكاتيب الدنيا ، وفيه : براءة لحبيب أبي محمد من المنزل الذي اشتراه لفلان الخراساني بعشرة آلاف درهم ، فقد دفع ربه إلى الخراساني كما شَرَطَ له حبيب ، وأبرأه منه ^(١) .

قلت : ربما كانت هذه الحكاية من نَسَجِ القصص المولعين بالغرائب ، وإذا كان حبيب نفسه لا يضمن لنفسه الجنة ، فكيف يضمنها لغيره ؟ !

وحُكي عن عبد الله بن علوي ابن الأستاذ الأعظم ^(٢) : أن رجلاً أنشد بين يديه أبياتاً ، فغشي عليه ، فلما أفاق طلب من المنشد أن يعيد الأبيات ، فأبى إلا أن يضمن له الجنة ، فدعا له بالجنة ، فلما مات الرجل ، جلس عبد الله بن علوي عند قبره ساعة ، فتغير وجهه ثم ضحك واستبشر ، فسئل عن ذلك ؟ فقال : إن الرجل لما سأله المَلَكُان عن ربه ؟ قال : شيخني عبد الله باعلوي ، فتعبت لذلك ، فسألاه أيضاً ؟ فأجاب بذلك ، فقالا : مرحباً بك وبشيخك عبد الله باعلوي ^(٣) .

(١) انظر : حلية الأولياء (٦ / ١٥٠ — ١٥٢) ، وتاريخ دمشق (١٢ / ٥٣ — ٥٥) ، وجامع الكرامات (٢ /) .

(٢) عبد الله بن علوي ابن الأستاذ الأعظم : من أهل ترم بحضرموت . توفي سنة : ٧٣١ هـ .

ترجمته : للمشرع الروي (٢ / ٤٠٣ — ٤١٤) ، وجامع الكرامات (٢ / ٢٤٤ — ٢٤٨) .

(٣) انظر : جامع الكرامات (٢ / ٢٤٤ — ٢٤٥) ، ولم أجدها في المطبوع من المشرع الروي .

وذكر المناوي عن إبراهيم الدسوقي^(١) ، مؤسس الطريقة البرهامية ، أنه كان ممن ينقل اسم مريده من الشقاوة إلى السعادة^(٢) ، ونقل عنه قوله : " لا تكليف على من غاب بقلبه عن حضرة ربه ما دام فيها ، فإذا رُدَّ له عقله صار مكلفاً " ^(٣).

وكان يقول : " أنا في السماء شاهدت ربي ، وعلى الكرسي خاطبته ، أنا بيدي أبواب النار غلقتها ، وبيدي جنة الفردوس فتحتها ، مَنْ زارني أسكنته جنة الفردوس " ^(٤).

وقال أحمد التَّجَّاني^(٥) — شيخ الطريقة التَّجَّانية — : " ليس لأحد من الأولياء أن يُدخل كافة أصحابه الجنة بغير حساب ولا عقاب إلا أنا

(١) إبراهيم الدسوقي هو : برهان الدين إبراهيم بن أبي المجد قريش بن محمد بن أبي النجاء الهاشمي القرشي الشافعي ، شيخ الخرقَة البرهانية ، ويقال : البرهامية ، والدسوقية . من أهل دسوق . ادَّعى لنفسه القطبية ، وأنه صافح جبريل — عليه السلام — ، وكان يتكلم بكلام لا يُفهم ، ويزعمون أنه يتكلم بجميع اللغات ، ولغات الوحش والطيور . توفي سنة : ٦٧٦ هـ ، وعمره : ثلاث وأربعون سنة .

ترجمته : طبقات الشعرائي (١ / ١٦٥ — ١٨٣) ، والكواكب الدرية (٢ / ٥ — ١٥) ، وشذرات الذهب (٧ / ٦١١ — ٦١٢) ، وجامع الكرامات (١ / ٣٩٨) .

(٢) انظر : الكواكب الدرية (٢ / ٥) .

(٣) المصدر السابق (٢ / ٦) ، وانظر : طبقات الشعرائي (١ / ١٦٦) ، والشذرات (٧ / ٦١٢) .

(٤) طبقات الشعرائي (١ / ١٨١) .

(٥) أحمد الستحاني هو : أبو العباس أحمد بن محمد بن المختار التَّجَّاني — بكسر المثناة المشددة ، وتشديد الجيم ، وقد تخفف — ، نسبة إلى بني توجين ، من الربر ، وهم : أحواله ، ولما طال مقامه بينهم نسب إليهم ، التاهري ، نسبة إلى تاهرت ، بلدة تقع في الجزائر الآن ، المالكي . شيخ الطريقة التَّجَّانية ، وانتشرت طريقته في أفريقية ؛ في المغرب والسنغال والسودان . له : السر الأهر في أرواد القطب الأكبر ، وجوهره الحقائق في الصلاة على خير الخلائق . توفي سنة : ١٢٣٠ هـ .

وحدي ، ولو بلغوا ما بلغوا من الذنوب ، وعملوا ما عملوا من المعاصي ، وأما سائر ساداتنا الأولياء - رضي الله عنهم - فيدخلون الجنة أصحابهم بعد الحساب والمناقشة " (١) .

وإذا كانت دعوى المحبة تخرج الولي الصوفي إلى أن يقول للشيء : كن فيكون (٢) ، فكيف بمسألة التسويغ لأنفسهم الخروج عن شريعة محمد صلى الله عليه وسلم !؟

ترجمته : حلية البشر (١ / ٣٠١ - ٣٠٤) ، وشجرة النور الزكية (١ / ٣٧٨ - ٣٧٩) ، والأعلام (١ / ٢٤٥) ، ومعجم المؤلفين (١ / ٢٨٨ - ٢٨٩) ، وجامع الكرامات العلية للكوهن (ص : ١٨٨ - ١٨٩) ، ومما ألف في ترجمته : جواهر المعاني وبلوغ الأماني في فيض سيدي أبي العباس التَّحَّانِي ، لعلي حرازم برادة ، والنفحة القدسية في السيرة الأحمدية التيجانية ومقدمة كتاب التَّحَّانِي لعلي محمد الدخيل الله (ص : ٤٠ - ٥٠) .

والتَّحَّانِيَّة : فرقة صوفية أسسها أحمد التَّحَّانِي المتقدم ذكره . يؤمنون بوحدة الوجود ، وبسائر عقائد الصوفية ، وبصلاة الفاتح التي تفضل عن القرآن ستة آلاف مرة ، وأكثر ما يكونون في السنغال ، السودان ، وسائر أفريقية . انظر : التَّحَّانِي ، لعلي الدخيل الله ، ومشتهى الخراف الجاني في رد زلقات التَّحَّانِي الجاني ، لمحمد الخضر الحكيم الشنقيطي ، والأنوار الرحمانية لهداية الفرقة التَّحَّانِيَّة ، لعبد الرحمن بن يوسف الأفريقي ، وأضواء على الطرق الصوفية في القارة الأفريقية (ص : ٦١ - ٨٣) .

(١) كشف الحجاب عن تلاقى مع الشيخ التحاني من الأصحاب للحاج أحمد بن الحاج العياشي سكيج ، مطبوع بتاريخ ١٣٨١ هـ - ١٩٦١ م ، (ص : ٣٧٣ - ٣٧٤) ، نقلاً عن كتاب الكشف عن حقيقة الصوفية لأول مرة في التاريخ لمحمود عبد الرؤوف القاسم (ص : ٥٣١) .

(٢) قال أبو طالب المكي في " قوت القلوب " (٢ / ٢٢) : " وهذه المقامات من فضائل التوكل ، وفوقها ما لا يصلح رسمه في كتاب من مكاشفات الصديقين ، ومشاهدات العارفين ؛ منها : أنه أعطاهم " كن " بإطلاعه إياهم على الاسم ، فزهدوا في كون " كن " لأجل " كان " توكلأ عليه ، وحياء منه أن يعارضوه في قدرته ، ويرغبوا عن تقديره ، أو يضاهوه في تكوينه " انتهى . =

ثم اصطلح الصوفية على تسمية — من اشتهر بركوب المخالفات
من أوليائهم — اصطلاحوا على تسميته : بخضري المقام ، أي : لا يجوز
الإنكار عليه ^(١).

= وقال علي بن محمد بن سهل الصايغ الدينوري (ت : ٢٩٧ هـ) : تركت قولي للشيء :
كن ، فيكون عشرين سنة ؛ أدباً مع الله تعالى . الكواكب الدرية (١ / ٤٦٧) ، وجامع
الكرامات (٢ / ٣١٤) .

(١) انظر : طبقات الشعرا (٢ / ٧٦ ، ١٥٢) .

المطلب الثاني : من آثار هذا القول على الصوفية والتصوف :

لقد أثمر هذا المذهب الفاسد آثاراً على التصوف والصوفية ؛ فمن ذلك :

١. ترك العمل بأحكام الشريعة كترك الصلاة والصيام والحج :

الصوفية تحتج على جواز ترك العمل بالشريعة على أنهم كُمل ، وقفوا على الحقائق ، بخلاف أهل الشريعة المحجوبين عن إدراك حقائق الأمور ، وخفيها ، وبواطنها ، وتروى عنهم الأقوال في جواز الخروج عن الشريعة لهم لا لغيرهم .

قال ابن عربي : " الولي مهما خرج عن ميزان الشرع الموضوع مع وجود عقل التكليف عنده سلّم له حاله " (١).

وقال في بيان آثار مذهبه الاتحادي في إسقاط التكليف (٢) :

الربُّ حقٌّ و العبدُ حقٌّ يا ليتَ شعري منَ المكلفِ
إن قلتَ عبدٌ فذاك ميتٌ أو قلتَ ربُّ أئني يُكَلَّفُ

وقال ابن هود (٣) ، في بيان سقوط الشرائع عن الصوفية :

(١) الفتوحات المكية (٢ / ٣٧٠) .

(٢) المصدر السابق (١ / ٢ ، ٥٥٢) ، وانظر : مجموع فتاوى شيخ الإسلام (١٤ / ١٢) ،
والرد على البكري (١ / ٢٣٦) .

(٣) ابن هود هو : الحسن بن علي بن يوسف المغربي الأندلسي المتصوف ، نزيل دمشق ، المعروف : بابن هود . كان أبوه نائب السلطنة عن أخيه الخليفة المتوكل صاحب الأندلس . حصل له زهد مفرط ، وفراغ عن الدنيا ، وصحب ابن سبعين ، واشتغل بالطب والحكمة . كان لا يبالي بما انتحل ، ولا يفرق بين الملل والنحل ، فرمى سلك المسلم على مذهب اليهود ، واليهود على ملة عاد وهود ، وربما أخذته سكنة ، فلا يتفوه اليوم واليومين بحرف . توفي سنة : ٦٩٩ هـ .

سوى معشرٍ حلّوا النظام ومزقوا الثـياب فلا فرضٌ عليهم ولا نقلٌ
مجانين إلا أن ذلّ جنونهم عزيزٌ على أعتابه يسجد العقل^(١)

وقال الياضي : الجواب الثاني في الاعتذار عما صدر عن بعضهم من
التخريب المقتضي للإنكار ، أقول : اعلم أن مذهب التخريب كثيرة ،
والمخربون كثيرون ؛ لا يزالون يتعاطون ما يؤدي إلى إساءة الظن بهم ،
وسقوطهم من قلوب الخلق ، ورميهم بالعظائم ، لا يحتفلون بمدح الخلق
، ولا بدمهم ؛ استجلاباً لكمال الإخلاص ، واستبرأً للنفس من شوائب
الشرك الخفي الذي لا يسلم منه إلا الخواص ، لا يباي أحدهم بكونه بين
الخلق زنديقاً ، إذا كان عند الله صديقاً ؛ فبعضهم يوهم الناس أنه لا
يصلي ولا يصوم ، وهو يصلي ويصوم في الباطن فيما بينه وبين الله تعالى
، وقد شُهد منهم كثير يصلون في الخلوات ، ولا يصلون بين الناس ،
وبعضهم يصلي بين الناس ، ولكن لا يُرى في الصلاة ، يحتجب عن
الناس ، وبعضهم يكشف عورته بين الناس ، وبعضهم يشتم الناس
بالألفاظ القبيحة ، وبعضهم يأخذ شيئاً للناس حتى ينسبوه إلى اللصوصية
، ويزول عنه شهرة الصلاح^(٢).

ترجمته : فوات الوفيات (١ / ٣٤٥ — ٣٤٨) ، والوفاي بالوفيات (١٢ / ١٥٦ — ١٥٩) ،
والصبر (٣ / ٣٩٨) ، وطبقات ابن الملقن (ص : ٤٢٨ — ٤٢٩) ، وشذرات الذهب
٧ / ٧٨٠ — ٧٨١) ، والكواكب الدرية (٢ / ٧٢ — ٧٤) ، وإرغام أولياء الشيطان
ص : ٢٦٧) ، والأعلام (٢ / ٢٠٣) .

(١) انظر : فوات الوفيات (١ / ٣٤٧) ، والوفاي بالوفيات (١٢ / ١٥٨) ، والجواب الصحيح
(٣ / ١٨٧) ، ومجموع الفتاوى (١٠ / ٤٤٥) .

(٢) انظر : نشر المحاسن الغالية (ص : ٣٠٣) ، وروض الرياحين (ص : ٤٣١ — ٤٣٢) .

وأمثلة هذا النوع كثيرة تستعصي على الحصر ، منها : أن ابراهيم الملقب : بعصيفر^(١) كان يتشوش من قول المؤذن : الله أكبر ؛ فيرجه ويقول : عليك يا كلب نحن كفرنا يا مسلمين حتى تكبروا علينا ؟ وكان يقول : كل صوم المسلمين لا ثواب فيه ، ويقول : أنا ما عندي من يصوم حقيقة إلا من لا يأكل اللحم الضاني أيام الصوم كالنصارى ، وأما المسلمون الذين يأكلون اللحم والدجاج أيام الصوم فصومهم عندي باطل^(٢).

ومنها : أن عيسى بن نجم^(٣) ، خفير البرُّس ، توضع يوماً قبل أذان العصر ، واضطجع على سريره ، وقال للنقيب : لا تمكن أحدًا يوقظني حتى أستيقظ بنفسي ، فظل نائمًا سبعة عشر سنة ، فما تجرأ أحدٌ يوقظه ، فانتظروه هذه المدة كلها ، فاستيقظ وعيناه كالدم الأحمر ، فصلى بذلك الوضوء الذي كان قبل اضطجاعه ، ولم يجد وضوءاً ، وكان في وسطه منطقةٌ ، فلما قام وحلها تناثر من وسطه الدود .

(١) عصيفير هو : إبراهيم المصري المجدوب ، الملقب : بعصيفير . توفي سنة : ٩٤٢ هـ . ترجمته : طبقات الشعراي الكبرى (٢ / ١٤٠) ، والكواكب الدرية (٤ / ١٢ - ١٤) ، والكواكب السائرة (٢ / ٨٥) ، وشذرات الذهب (١٠ / ٣٤٨) ، وجامع الكرامات (١ / ٤١٢ - ٤١٣) .

(٢) طبقات الشعراي (٢ / ١٤٠) ، والكواكب الدرية (٤ / ١٢ - ١٤) .

(٣) عيسى بن نجم البرُّس ، غفير بحر البرُّس — وهي قرية تسمى الآن البرج تطل على البحر الأبيض المتوسط بين د مياط ورشيد — ، عداده في أهل القرن التاسع .

ترجمته : طبقات الشعراي (٢ / ١٠٧) ، والكواكب الدرية (٣ / ١٦٢ - ١٦٣) ، وجامع الكرامات (٢ / ٤٢٨ - ٤٢٩) .

ومنها : أن شهاب الدين الطويل النشيلي ^(١) كان ينادي خادمه وهو في الصلاة ، فإن لم يجئه مشى إليه وصكه ومشى به ، وقال : كم أقول لك لا تعد تصلي الصلاة المشؤومة .

وكان من أولياء الصوفية من لا يصلي منهم : علي الكردي ^(٢) ؛ أراد شهاب الدين السهروردي صاحب العوارف أن يزوره ، فقيل له : هذا رجل لا يصلي ، ويمشي مكشوف العورة أكثر أوقاته ، فقال : لا بد من ذلك ، فلما أقبل عليه كشف عورته ، فقال السهروردي : ما هذا يصدنا عنك ، وها نحن ضيفانك .

ومنهم : أحمد البدوي فقد كان لا يصلي ، وقد مرَّتْ حكايته مع ابن دقيق العيد ^(٣) .

ومنهم : حسن قضيب البان الموصل ، سئل عنه عبد القادر الجيلاني ؟ فقال إنه يصلي من حيث لا ترونه ، وإني أراه إذا صلى بالموصل ، أو غيرها من آفاق الأرض يسجد عند باب الكعبة ، وقال بعضهم : كان

(١) شهاب الدين الطويل النشيلي هو: علي شهاب الدين النشيلي ، المعروف : بالطويل ، المجنوب . توفي سنة : ٩٤٠ هـ .

ترجمته : طبقات الشعرا (٢ / ١٤١) ، والكواكب السائرة (٢ / ١٥٢) ، والكواكب الدرية (٤ / ٨٣ — ٨٤) ، وجامع الكرامات (٢ / ٣٧٠) .

(٢) علي الكردي الدمشقي : كان مقيماً بظاهر باب الجابية . توفي سنة : ٦٢٢ هـ . ترجمته : روض الرياحين (ص : ٣٦٨ — ٣٧٠) ، ونشر المحاسن الغالية (ص : ٣٠٧) ، البداية والنهاية (١٣ / ١١٧) ، والكواكب الدرية (١ / ٦٩٠) ، وإرغام أولياء الشيطان (ص : ٤٦٣ — ٤٦٤) ، وجامع الكرامات (٢ / ٣٣١ — ٣٣٢) .

(٣) انظر : شذرات الذهب (٧ / ٦٠٥) ، والكواكب الدرية (٢ / ٦٦) ، وجامع الكرامات (١ / ٥١٣) .

من الأبدال ، أتهمه من لم يره يصلي بترك الصلاة ، وشَدَّدَ النكير عليه ، فتمثَّل له على الفور في صور مختلفة ، وقال : في أي هذه الصور رأيتني أصلي^(١).

ومنهم من كان يفطر في نهار رمضان ، ويعده قرية إلى الله ؛ فقد دخل أحد " الملاماتية " بلدًا في نهار رمضان ، فبالغ الناس في تعظيمه ، فصار يأكل أمامهم ، فتركوه ، فشكر الله أن خلوا بينه وبين ربه^(٢) ، وكان الشريف المجذوب^(٣) يأكل في نهار رمضان ، ويقول : أنا معتوق ، أعتقني ربي ، وكان يتظاهر ببلع الحشيش ، فوجدوها يومًا حلوة .

وحكى عن بعض الصوفية أنه سئل : عما يجب في زكاة كذا ؟ فقال : على مذهبنا أو على مذهبكم ؟ ثم قال : أما على مذهبنا فالكل لله وأما على مذهبكم فكذا وكذا^(٤).

وكان إبراهيم المجذوب^(٥) إذا حصلَ مالاً أعطاه للمطبلين ، ويقول : طبلوا لي ، وزمروا لي .

(١) انظر : الكواكب الدرية (١/ ٦٩٣ — ٦٩٤) ، وجامع الكرامات (٢/ ٢٤) .

(٢) معالم الطريق إلى الله لمحمد أبو الفيض المنوفي ، طبع : دار تحفة مصر للطبع والنشر (ص :

٣٤٨ — ٣٤٩) ، نقلًا عن كتاب الكشف عن حقيقة الصوفية لأول مرة (ص : ٥٣١ — ٥٣٢) .

(٣) الشريف المجذوب : كان ساكنًا تجاه المجانين بالمارستان المنصوري ، من أقران الشعراوي .

ترجمته : طبقات الشعراوي (٢/ ١٥٠) .

(٤) الموافقات (٢/ ٤١٢ — ٤١٣) .

(٥) إبراهيم المجذوب : المصري ، يعرف : بابن خريطة ، من أهل النوبة . توفي سنة : نيف وعشرين وتسعمائة .

ترجمته : طبقات الشعراوي (٢/ ١٤٢) ، والكواكب الدرية (٤/ ١٦ — ١٧) ، وجامع

الكرامات (١/ ٤١٠) .

وكان أبو العباس المثلث^(١)، يحج كل سنة، وهو في بيته^(٢).
و بعضهم كان يحج إلى قبر النبي - صلى الله عليه وسلم - دون
البيت الحرام، ويجعل هذا غاية حجه؛ قال ابن تيمية: "وبعض الشيوخ
المشهورين بالدين والزهد والصلاح^(٣) صَنَّف كتابا سماه: "الاستغاثة
بالنبي - صلى الله عليه وسلم - في اليقظة والنام"، وهذا الضال استعان
بهذا الكتاب، وقد ذُكر في مناقب هذا الشيخ أنه حجَّ مرة وكان قبر
النبي - صلى الله عليه وسلم - منتهى قصده، ثم رجع ولم يذهب إلى
الكعبة وجعل هذا من مناقبه، فإن كان هذا مستحبًا، فينبغي عليه من

(١) أحمد المثلث هو: أحمد بن محمد، المعروف: بأبي العباس المثلث، من أهل قوص بالأفصر.
عُرف بالمثلث؛ لأنه كان دائماً بثلاث. بالغَّ فيه قوم حتى قالوا: إنه من قوم يونس - عليه
السلام -، وقيل: إنه رأى القاهرة قبل بنائها، وقيل: إنه صلى خلف الشافعي، وسئل عن
عمره، فزعم أنه أربع مائة سنة. توفي سنة: ٦٧٢ هـ.

ترجمته: طبقات السبكي (٨ / ٣٥ - ٣٧)، وطبقات الأولياء (ص: ٤٢٠ - ٤٢١)،
وحسن المحاضرة (١ / ٥٢١)، وطبقات الشعراي (١ / ١٥٧)، والكواكب الدرية (٢ /
٥٥ - ٥٧)، وجامع الكرامات (١ / ٥١٠ - ٥١٢).

(٢) انظر: الكواكب الدرية (٢ / ٥٦).

(٣) يريد بذلك: أبا عبد الله محمد بن موسى بن النعمان المراكشي المزالي الهنتاني التلمساني
الفاسي المالكي الصوفي، صاحب كتاب مصباح الظلام في المستفيثين بخير المنام في اليقظة
والنام. توفي سنة: ٦٨٣ هـ.

ترجمته: ذيل التقييد لمحمد بن أحمد الفاسي المالكي (بيروت: دار الكتب العلمية: ١٤١٠ هـ -
١٩٩٠ م) (١ / ٢٦٩ - ٢٧٠)، والعبير (٣ / ٣٥٤)، ومرآة الجنان (٤ / ١٥٠ -
١٥١)، والنجوم الزاهرة (٧ / ٣٦٣)، وشذرات الذهب (٧ / ٦٧٠ - ٦٧١)،
والأعلام (٧ / ١١٨)، ومعجم المؤلفين (٣ / ٧٤٤ - ٧٤٥).

حَجَّ البيت إذا حَجَّ أن يجعل المدينة منتهى قصده ، ولا يذهب إلى مكة ؛ فإنه زيادة كلفة ومشقة مع ترك الأفضل " (١) .

ولم يزل أمر بعض الصوفية في ترك الواجبات إلى اليوم ؛ فقد ورد إلى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء بالملكة العربية السعودية هذا السؤال ؛ موجه إلى الرئيس العام ، يقول فيه صاحبه : " هناك طريقة تسمى بالشاذلية ؛ أصحابها لا يصلون ، ولا يصومون ، ولا يركون ، وهناك شخص يقولون عنه : سيدنا ، يقولون : إنه بمحلة رهم ، وهو كفيلهم يوم الآخرة ، وهو غافر لهم عن كل شيء يعملونه في حياتهم الدنيا ، وهؤلاء الناس يجتمعون صباح الإثنين والجمعة - أي : ليلة الإثنين والجمعة - من كل أسبوع ، وأبي يجبرني على هذه الطريقة ، ويغضب عندما يراي صائماً ، أو أصلي ، ويقول لي هذه العبارة : إنّ سيدنا غافر لنا عن كل شيء ، ومؤمننا من عذاب النار ، أي : نحن من أصحاب الجنة حتماً ، وطبعاً كلامه خاطئ ؛ لأنه هو شخص مثلهم ، فما أعمل ، أرشدني ، أنا أعلم بأن الله ربي ، ومحمد نبي الله ورسوله ، والإسلام ديني ، وأقوم بأركانه الخمسة ، إن أطعت أبي ، أكون بذلك قد خالفت أوامر خالقي ، وقال سبحانه : (فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ) [الإسراء : ٢٣] ، وإن لم أطعه بقي دائماً غاضباً علي ، ومشاجري لكي أذهب معه على هذه الطريقة ، علماً بأنني لم أقدر على كسب المعاش لنفسي ، وليس في العائلة أحد مناصرٌ لي سوى والدي ، ما العمل أرشدني لما أرضى به ربي ، وأتخلص من غضب والدي الذي لا يقتنع

(١) الاستغاثة في الرد على البكري (٢ / ٤٦٥ - ٤٦٦) .

بالصلاة والصيام ، أو بالأوضح بالدين الإسلامي المشروع بجميع الوسائل " ^(١) انتهى سؤاله .

أوردت سؤاله بنصّه لبيان أنّ هذه الطرق جرّت ويلات على أتباعها ، ودعتهم إلى ترك الواجبات ، بمثل هذه الدعاوى العريضة في استحقاقهم لمغفرة الذنوب .

فإذا كانت أركان الإسلام لا تحظى بالتطبيق ، فما ظنك بغيرها ، بل يعد هؤلاء تركهم لهذه الأركان من قبيل الكرامات والدخول في عداد الأولياء ، فاعجب لهذا المعتقد الضال .

٢ — استباحة المحرمات والكبائر :

الأمر والنهي لا حقيقة له عند الصوفية ، وإنما الحقيقة فيما يأمر به كشفهم ووجدهم ، وفي هذا يقول العفيف التلمساني ^(٢) :

يا صاحبي أنت تهاني وتأمري والوجد أصدق نهاء وأمار
فإن أطلعك وأعصِ الوجد عدتُ عما عن العيان إلى أوهام أخبار

(١) فتاوى إسلامية (مكتبة المعارف : ١ / ١٦١) .

(٢) العفيف التلمساني هو : سليمان بن علي بن عبد الله ، المعروف : بالعفيف التلمساني . وصفه ابن تيمية في مواضع من مؤلفاته : بأنه من أحذق القائلين بالاتحاد . قال عنه الذهبي : أحد زنادقة الصوفية ، وقد قيل له مرة : أنت نصيري ؟ فقال : النصيري بعض مني ، انتهى . اقم بالعمل في بعض جهات المكس ، وبشرب الخمر والفسق والقيادة . له : شرح الأسماء الحسنى ، وشرح منازل السائرين ، وشرح الفصوص . توفي سنة : ٦٩٠ هـ .

ترجمته : فوات الوفيات (٢ / ٧٢ — ٧٦) ، ومرآة الجنان (٤ / ١٦٢ — ١٦٤) ، والوفيات (١٥ / ٤٠٨ — ٤١٣) ، والعبير (٣ / ٣٧٢ — ٣٧٣) ، والبداية والنهاية (١٣ / ٣٤٥) = الكواكب الدرية (٢ / ٨٩ — ٩٦) ، وشذرات الذهب (٧ / ٧١٩ — ٧٢١) ، والأعلام (٣ / ١٣٠) ، ومعجم المؤلفين (١ / ٧٩٤) .

وعين ما أنت تدعوني إليه إذا حققت فيه تراه النهي يا جار^(١)

والمعصية إن كانت عند أهل الظاهر خطيئة ، فهي محض طاعة عند أهل الحقيقة ، وفي هذا يقول عبد الكريم الجيلي^(٢) :

إذا كنتُ في حكم الشريعة عاصياً فإنني في علم الحقيقة طائعٌ
وهذا أحد أشياءهم يتمنى أن تُباح الآثام للناس ؛ فيقول^(٣) :

آه يا يوم التلاقي ليتني كنت إلهاً
لأبحثُ الناس للناس س حدوداً وشفاهاً

وللصوفية معتقد في أشياءهم بحيث أنهم لا ينكرون عليهم شيئاً ولو وجدوهم يتعاطون ما شاؤوا من الحرمات ؛ قال الياقعي : " إن بعض الأولياء يقدره الله على قلب الأعيان ؛ كجعل العسل قطراناً ، والقطران عسلاً ، والخمر حلاوة ، والحشيش حلاوة ، فيصير الناس ينكرون عليه " (٤) .

وقال : " سمعت بعض الفقهاء الكبار في بلاد اليمن ، وقد ذكر إنساناً من الجريين والموليين المشهورين في عدن ، وهو الشيخ ربحان^(٥)

(١) الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح (٤ / ٣٩٨) ، وبيان تلبيس الجهمية ومدارج السالكين (٣ / ٤٤٢) .

(٢) إيقاظ الهمم لابن عجيبة (١ / ١٤٤) ، وهذه هي الصوفية لعبد الرحمن الوكيل (ص: ٩٦) .
(٣) هذه هي الصوفية (ص : ١٦) .

(٤) الأنوار القدسية في بيان قواعد الصوفية للشعراني (ص : ٣٢٢) .

(٥) الشيخ ربحان هو : ربحان بن عبد الله العدني ، العبد الحبشي . طريقته التخريب ؛ يُظهر الوَلَه ، وربما كشف عورته . توفي قبل سنة سبعمائة .

ترجمته : روض الرياحين (ص : ٣٧٠ — ٣٧٢ / حكاية رقم : ٤٤٤) ، والكواكب النورية (٢ / ٨٦ — ٨٧) ، وجامع الكرامات (٢ / ٧٧ — ٧٨) .

... قال : رأيتُه يفعل بعض الأشياء المنكرة في ظاهر الشرع جهاراً ، فقلت في نفسي : انظر إلى هذا الفاعل التارك ، الذي يقال : إنه صالح ، كيف يُقدِّم على هذه المنكرات المحرمات ، فلما كان الليل احترق بيتي بالنار " .

ثم أخذ اليافعي يعتذر لهذا الصنف بما حاصله : أن أولياء الصوفية الواقعين للمنكرات ، لا يلتبس أمرهم بأهل الفسق والزندقة ، وصار إلى تصنيف متكلف : أن المرتكب للمنكر أن كان معتقداً — بفتح القاف — ، إن لم تظهر منه خوارق للعادات يُساء الظن به ، أما إذا ظهرت منه الخوارق ، فإن كان معروفاً بالديانة يُسلم له حاله ، فربما كان له مخرج خفي كما هو حال الخضر مع موسى — عليهما السلام — ، أو يكون معروفاً بالفسق والسحر والكهانة ، فهذا أمره بينٌ ، أو يكون مجهولاً ، فيبحث أمره ليلحق بأحد القسمين ^(١) .

ومراد اليافعي : أن هؤلاء الأشياخ لا يجوز الإنكار عليهم ، بل يجب التسليم لحالهم ، والاعتذار عما يصدر منهم مما هو مخالفٌ للشرع ، وهذا افتيات على الشريعة ، وتسهيل للخروج عليها .

ومثله ما قاله عبد العزيز الدباغ — مفسراً لما يكثر عن أولياء الصوفية من مقارفة المحرمات — أنهم يقعون فيها بأمر الله ، مستدلاً بقصة الخضر مع موسى — عليهما السلام — فيقول : " الفرق بين أخذ الولي — صاحب التصرف — متاع الناس ، وبين أخذ السارق واللص له :

(١) انظر : روض الراحين (ص : ٤٣١ — ٤٣٣) .

الحجاب وعدمه ، فالولي مشاهدٌ لربه — عز وجل — مأمور من قبله بالأخذ ؛ قال تعالى : (وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي) [الكهف : ٨٢] " (١) .

وقال : " إن الولي — صاحب التصرف — يمد يديه إلى جيب من شاء ، فيأخذ منه ما شاء من الدراهم ، وذو الحجب لا يشعر " قال أحمد بن المبارك اللمطي (٢) — معلقاً على قول شيخه — : لأن اليد التي يأخذ بها الولي باطنية لا ظاهرية ، ثم ذكر حكايات في هذا الشأن عن شيخه (٣) .

وقال : " إن الولي الكامل يتلَوّن على قلوب القاصدين ونياتهم ؛ فمن صَفَتْ نيته رآه في عين الكمال ، وظهر منه الخوارق وما يسره ، ومن خَبِثَتْ نيته كان على الضد من ذلك ؛ وفي الحقيقة ما ظهر لكل واحد إلا ما في باطنه من حسنٍ وقبح ، والولي بمنزلة المرأة التي تنجلي فيها الصورة الحسنة ، والصورة القبيحة ... وإذا أراد الله شقاوة قوم وعدم انتفاعهم بالولي ، سَخَّرَه الحق فيما هم فيه من قبح ومخالفة ، فيظنون أنه على شاكلتهم ، وليس كذلك ، حتى أنه يتصور لهم في طور السولاية أن يقعد الولي مع قوم يشربون الخمر ، وهو يشرب معهم ،

(١) الإبريز من كلام سيدي الغوث عبد العزيز (٢ / ٤٤) .

(٢) أحمد بن مبارك بن محمد بن علي ، السِّلحِماسي ، اللمطي ، البكري ، المغربي ، تلميذ عبد العزيز السدباغ . من آثاره : الإبريز من كلام سيدي الغوث عبد العزيز السدباغ . توفي سنة : ١١٥٥ هـ .

ترجمته : معجم المطبوعات (١ / ١٠٠٩ — ١٠١٠) ، والأعلام (١ / ٢٠١ — ٢٠٢) ، ومعجم المؤلفين (١ / ٢٣٥) .

(٣) انظر : الإبريز : (٢ / ٤٢ — ٤٤) .

فيظنون أنه شارب الخمر وإنما تصوّرتُ روحه في صورةٍ من الصور ، وأظهرتُ ما أظهرتُ ، وفي الحقيقة لاشيء ؛ وإنما هو ظل ذاته ، تحرك فيما تحركوا فيه ، مثل الصور التي تظهر في المرأة " (١) .

وقال : " إن الولي الكبير — فيما يظهر للناس — بعصي ، وهو ليس بعاصٍ ؛ وإنما روحه حجبّت ذاته ، فظَهَرَتْ في صورتها ، فإذا أخذت في المعصية فليست بمعصية ؛ لأنها إذا أكلت حرامًا — مثلاً — فإنها بمجرد جعلها في فيها ، فإنها ترميه إلى حيث شاءت ، وسبب هذه المعصية الظاهرية شقاوة الحاضرين — والعياذ بالله تعالى — " (٢) .

وقال : " إن غير الولي إذا انكشفت عورته نفّرت منه الملائكة الكرام ؛ لأن الحياء يغلب عليهم ، والمراد بالعورة : العورة الحسية ، وهي ظاهرة ، والعورة المعنوية : التي تكون بذكر المحن وألفاظ السّفَه ، وأما الولي ، فإنها لا تنفّر منه إذا وقع له ذلك ؛ لأنه إنما يفعله لغرضٍ صحيح ، فيترك ستر عورته لما هو أولى منه ؛ لأن أقوى المصلحتين يجب ارتكابه ، ويؤجر على ستر عورته وإن لم يفعله ؛ لأنه ما منعه من فعله إلا ما هو أقوى منه ، ولولا ذلك الأقوى لفعله ، فكأنه فعلهما جميعًا ، فيؤجر عليهما معًا " (٣) .

(١) السابق (٢ / ١٠٥ — ١٠٦) .

(٢) السابق (٢ / ١٠٨) .

(٣) السابق (٢ / ١٠٩) .

فهذه نقول عن الدباغ — هذا — يبيح فيها لنفسه ، ولن هو على شاكلته من أولياء الصوفية شرب الخمر ، والسرقه ، وسائر أنواع الموبقات ، بمثل هذه الأدلة الواهية .

والروايات في وقوع أولياء الصوفية في المنكرات على أنها مباحة لهم كثيرة ؛ منها : سبهم لله فقد كان محمد الحضري المجذوب الذي تقدم ذكره كان يطلع المنبر يوم الجمعة فيحمد الله ويثني عليه ، ثم يقول : وأشهد أن لا إله لكم إلا إبليس عليه الصلاة والسلام ، فقال الناس : كفر ، فسَلَّ السيف ونزل ، فهرب الناس كلهم من الجامع ، فجلس عند المنبر إلى أذان العصر ، وما تجرأ أحد يدخل الجامع ، ثم جاء بعض أهل السبلاد المجاورة ، فأخبر أهل كل بلد أنه خَطَبَ عندهم ، وصلى بهم ، قالوا : فعددنا له ذلك اليوم ثلاثين خطبة ، وهو جالس في بلده^(١).

ومنها ما أخبر به ابن تيمية عن العفيف التلمساني قال : " كان يُظهر المذهب بالفعل - يعني وحدة الوجود - فيشرب الخمر ، ويأتي المحرمات ، وحدثني الثقة أنه قرأ عليه " فصوص الحكم " لابن عربي ، وكان يظنه من كلام أولياء الله العارفين ، فلما قرأه رآه يخالف القرآن ، قال : فقلت له : هذا الكلام يخالف القرآن ، فقال : القرآن كله شرك ، وإنما التوحيد

(١) انظر: طبقات الشعراوي (٢/ ١٠٧)، والكواكب الدرية (٤/ ١١٧)، وجامع الكرامات (١)

في كلامنا ، وكان يقول : ثبت عندنا في الكشف ما يخالف صريح المعقول " (١) .

وقال : " وأما هؤلاء — يعني الاتحادية — فالواصل عندهم إلى العلم المطلوب قد يسيحون له محظورات الشرائع حتى الفواحش والخمر و غيرها إذا كانوا ممن يعتقد تحريم الخمر ... كابن سبعين وابن هود والتلمساني ونحوهم ، و يدخلون مع النصارى بيعهم ويصلون معهم إلى الشرق ، ويشربون معهم و مع اليهود الخمر ويميلون إلى دين النصارى أكثر من دين المسلمين ؛ لما فيه من إباحة المحظورات ؛ ولأنهم أقرب إلى الاتحاد والخلول ؛ ولأنهم أجهل فيقبلون ما يقولونه أعظم من قبولهم لقول المسلمين " (٢) .

وأباحوا الأمهات والأخوات ؛ قال ابن تيمية : " فيقررون هذا الشرك الأعظم طريقا إلى استحلال الفواحش ، بل إلى استحلال كل محرم ، كما قيل لأفضل متأخريهم التلمساني : إذا كان قولكم بأن الوجود واحد هو الحق فما الفرق بين أُمي وأختي وابنتي تكون هذه حالا وهذه حراما ، فقال الجميع عندنا سواء لكن هؤلاء المحجوبون قالوا : حرام ، فقلنا : حرام عليكم " (٣) .

(١) الفرقان بين الحق والباطل (ص : ١٢٠) ، وهو في المجموع (١٣ / ١٨٦) ، وانظر : درء

التعارض (٥ / ٤) ، والصفدية (١ / ٢٤٤) ، والجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح (٣ / ١٨٧) .

(٢) مجموع الفتاوى (١٤ / ١٦٤) .

(٣) مجموع الفتاوى (٢١ / ٢٥٥ — ٢٥٦) .

وتعري بعض أولياء الصوفية أشهر من أن يُذكر ، بل لأوليائهم وَلَع بالتعري يلحظه من يطلع على المصنفات المؤلفة في تراجمهم^(١) ؛ ومن الأمثلة : أن ثلاثين فقيراً دخلوا على عدي بن مسافر ، فقال عشرة منهم : يا سيدي تكلم لنا في شئ من الحقيقة ، فتكلم لهم فذابوا ، وبقي موضعهم حومة ماء ، وتقدم العشرة الثانية فقالوا : تكلم لنا في شئ من حقيقة المحبة ، فتكلم فماتوا ، ثم تقدم الآخرون وقالوا : يا سيدنا تكلم لنا في شئ من حقيقة الفقر ، فتكلم لهم ، فترعوا ما كان عليهم من الثياب ، وخرجوا عرايا إلى البرية^(٢).

وربما كان هذا من عادة الصوفية عند سماعهم ما لا يحتملون من الكلام ؛ فقد جاء في ترجمة عبد القادر الجيلاني أنه تكلم في تفسير آية من القرآن ، وكان جمع من مشايخ الصوفية عنده ، فدهشوا من حسن إفصاحه ، ومزق جماعة منهم ثيابهم ، وخرجوا عرايا إلى الصحراء^(٣). ومنهم : سلتق التركي^(٤) ؛ أراد أن يقاتل جيش الكفار ، فخلع ما عليه من ثياب ، وجعل يتحرك عرياناً قرابة ربع نهار كالذي يقاتل غريباً

(١) من الصوفية من كان يلقب بالعريان لكثرة تعريه منهم : إبراهيم العريان ، وسيأتي ذكره ، وأحمد العريان ، انظر : عجائب الآثار (١ / ٢٩٩ ، ٥٤٢) ، وعبد العريان ، انظر : رحلة ابن بطوطة (ص : ٥٥٢) .

(٢) انظر : جامع الكرامات (٢ / ٢٩٩) .

(٣) انظر : طبقات الشعراوي (١ / ١٢٧) .

(٤) سلتق التركي : توفي سنة ٦٩٧ هـ .

ترجمته : جامع الكرامات (٢ / ١٠٠ — ١٠٢) .

، فلما سئل عن ذلك ؟ قال : لما تَوَّجه المسلمون لمقاتلة الكفار ، خرج عليهم ثلاثون ألفاً ، فرأيت ضعف المسلمين ، فخلصتهم منهم . قلت : هذا هو جهاد الصوفية كثير منه على هذا النحو ^(١) .

ومن كان يتعزى : إبراهيم العريان ؛ كان يطلع على المنبر ، ويخطب عُريَّاناً ، فيقول : السلطان ، ودمياط ، وباب اللوق بين القصرين ، جامع طولون ، الحمد لله رب العالمين ، فيحصل للناس بسط عظيم ، وكان يخرج الريح بحضرة الأكابر، ثم يقول : هذه ضربة فلان ويحلف على ذلك ، فيحجل ذلك الكبير منه ^(٢) .

ومنهم : حسن قضيب البان الموصلية المتقدم ذكره ^(٣) ، وأبو الخير الكليباتي ، سمي بذلك ؛ لأن الكلاب كانت تتبعه ولا تفارقه ، وكان يدخل بهم الجامع ^(٤) ، ويجعل رأسه في المرحاض ، وقال الشعراني : حكى لي خادم سيدي أبي الخير الكليباتي أن شخصاً أتاه ، وأخبره أنه قال للشيخ : إن زوجتي حامل ، وقد اشتهدت مامونية ^(٥) حموية ، ولم أجدها

(١) انظر : جامع الكرامات (١١٧ / ٢) في ترجمة شعيب أبي مدين المغربي ، و (٤٢٩ / ١) في ترجمة أبي بكر العفوري الدمشقي (ت : ٩٦٣ هـ) ، و (٢٢٧ / ١) في ترجمة محمد بن الشيخ أبي بكر العرودك (ت : ٧٠٠ هـ) .

(٢) انظر : طبقات الشعراني (١٤٢ / ٢) ، والكواكب الدرية (١٤ / ٤ - ١٥) ، وجامع الكرامات (٤١٢ / ١) .

(٣) انظر : الكواكب الدرية (١ / ٦٩٣) ، وجامع الكرامات (٢٤ / ٢) .

(٤) انظر : لطائف المنن (١ / ١٤٢) .

(٥) المامونية : نوع من الحلوى ، وفي " كشف الظنون " (١ / ٦٨٦) : الحلاوة المامونية في الأسئلة البعلية ، لابن طولون .

، فقال له الشيخ : اتيني بوعاء ، فتغوط له فيها مامونية سخنة ، قال الخادم : وأكلت منها لعدم اعتقادي أنها غائط ^(١).

قلت : أن يكون هؤلاء المتعرون مجانين ، فهم معذورون ؛ لأنهم ليسوا من أهل التكليف ، أما أن يكون تعريضهم من قبيل الكرامات ، فهذا هو التلبس الخض .

وقال علي البدوي الشاذلي ^(٢) : أنكرت يوماً على النواتية ^(٣) بساحل رشيد حين رأيتهم يكشفون عورتهم على بعض المذاهب ، وإذا برجل في الهواء يقول : يا علي تنكر على النواتية ، وأنا منهم ، والعورة مختلف فيها ؟ قال : فارتعدت ، وكدت أن أهلك ، فاستغفرت الله ^(٤).

وكان علي نور الدين العظمة يتعري ، فإذا جذب تجرد عن اللباس ، حتى عن ما يستر عورته ، وكان بدنه أحمر يلمع كالبلور ، وليس في جسده ، ولا لحيته ، ولا رأسه شعرة واحدة ، كأنه مدهون بالزيت ، من رأسه لقدمه ، ومرّ عليه رجل فجرى في خاطره الإنكار عليه لعدم ستره عورته ، فما تمّ له هذا الخاطر إلا وجد نفسه بين إصبعين من

(١) انظر : الأنوار القدسية في بيان قواعد الصوفية (ص : ٣٢٢) ، والكواكب الدرية (٤ / ٢٧

— ٢٨) ، وجامع الكرامات (١ / ٤٥٤) .

(٢) علي البدوي الشاذلي ، تلميذ ياقوت العرشي . من أهل القرن الثامن الهجري .

ترجمته : جامع الكرامات (٢ / ٣٤٩ — ٣٥٠) .

(٣) النواتية : جمع نوتي ، والنوتي : الملاح الذي يُدير السفينة ، وهو من كلام أهل الشام . انظر :

الصحاح (١ / ٢٥٦) ، ولسان العرب (٢ / ١٠١) ، مادة " نوت " ، وانظر : معجم

المصطلحات والألقاب التاريخية للخطيب (ص : ٤٢٧) .

(٤) انظر : لطائف المنن (١ / ١٤٣) ، وعنه النبهاني في " جامع الكرامات " (٢ / ٥٨٦) .

أصابه يقلبه كيف يشاء^(١) ، ويقول له : انظر إلى قلوبهم ، ولا تنظر إلى فروجهم^(٢) .

ومنهم : بكار بن عمران الرحبي العريان المستغرق الدمشقي^(٣) .
ومن القصص العجبية التي يرويها الصوفية ما حكاه يوسف النبهاني عن شيخه المدعو : علي العمري الشاذلي الطرابلسي^(٤) قال : أخبرني الحاج إبراهيم قال : دخلت في هذا النهار إلى الحمام مع شيخنا الشيخ علي العمري ، ومعنا خادمه ، فرأيت منه كرامة من أعجب خوارق العادات وأغربها ؛ وهي : أنه أظهر الغضب على خادمه ، وأراد أن يؤدبه ، فأخذ الشيخ إحليل نفسه بيده الائتني من تحت إزاره ، فطال طولاً عجيباً بحيث أنه رفعه على كتفه ، وهو زائد عنه ، وصار يجلد به خادمه

(١) تأمل في هذا اللفظ المضاهاة لله ، كما جاء في الحديث : " إن قلوب بني آدم كلها بين إصبعين من أصابع الرحمن ، كقلب واحد يصرقه كيف يشاء " أخرجه مسلم في القدر ، باب تصريف الله القلوب كيف يشاء (٤ / ٢٠٤٥ / رقم : ٢٦٥٤) ، والإمام أحمد (٢ / ١٦٨) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص .

(٢) انظر : الكواكب الدرية (٤ / ١٥٥ — ١٥٦) ، و خلاصة الأثر (٣ / ١٩٩) ، و جامع الكرامات (٢ / ٣٧٨) .

(٣) بكار بن عمران الرحبي العريان المستغرق الدمشقي . توفي سنة : ١٠٦٧ هـ . ترجمته : خلاصة الأثر (١ / ٤٥٤ — ٤٥٥) ، وعنه النبهاني في " جامع الكرامات " (١ / ٦٠٩ — ٦١٠) .

(٤) علي العمري الشاذلي الطرابلسي ، أحد شيوخ يوسف النبهاني ، ولد في الشام ، واستوطن اللاذقية . توفي سنة : ١٣٢٢ هـ . ترجمته : جامع الكرامات (٢ / ٣٨٦ — ٤٠٩)

، والخادم يصرخ من شدة الألم ، فعل ذلك مرات ، ثم تركه ، وعاد إحليله إلى ما كان عليه ^(١).

قال النبهاني : " رأيت مراراً كثيرة يتناول (أركيلة التنباك) أو (سسيكارة التبن) فيشرب منها ، ثم يعطيها إلى صاحبها ، فيرى رائحتها كالمسك ، وهذا صار منه في الكثرة كأنه من الأمور العادية بحيث أنه لا يُظن أنه كرامة " ^(٢).

ومنهم : عبد الكريم القاوي الدمشقي ^(٣) ؛ دخل عليه أحد الولاة ، فلم يقم له ، فغضب الوالي ، فقيل : إن هذا من أرباب الأحوال ، وأصحاب الكرامات ، فأراد الوالي أن يمتحنه ؛ فأظهر بعض من معه أنه يقدر أن يشرب ماء بركة بعد أن فتح بعض بطانته مجرى الماء — سرّاً — من جهة أخرى ، فقال عبد الكريم القاوي : وأنا أشربها أيضاً فاملئوها ، ثم أخذه حال عجيب ، ووضع فمه في البركة ، فصار يشرب ، والماء يخرج من إحليله إلى أن فرغت البركة .

ومنهم : الشيخ عبيد ^(٤) ؛ قال الشعراي : أخبرني بعض الثقات : أنه كان مع الشيخ عبيد في مركب ، فوحلت ، فلم يستطع أحد أن

(١) انظر : جامع الكرامات (٢ / ٣٩٦ — ٣٩٧) .

(٢) جامع الكرامات (٢ / ٤٠٣) .

(٣) عبد الكريم القاوي الدمشقي . توفي سنة : ١٢٨٣ هـ .

ترجمته : جامع الكرامات (٢ / ٢٢١ — ٢٢٢) .

(٤) الشيخ عبيد : تلميذ حسين أبو علي . مات في أواخر القرن التاسع الهجري .

ترجمته : طبقات الشعراي (٢ / ٨٧) ضمن ترجمة شيخه : حسين أبو علي ، والكواكب الدرية

(٣ / ١٤٢ — ١٤٣) ، وجامع الكرامات (٢ / ٢٨٦ — ٢٨٧) .

يزحزحها ، فقال الشيخ عبيد : اربطوها في بيضي بجبل وأنا أنزل
أسحبها ، ففعلوا فسحبها ببيضه حتى تخلصت من الوحل إلى البحر .

عصيفير - المتقدم قريباً - كان أكثر نومه في الكنيسة ، وقال : لي
عشر سنين أنام مع الرهبان ، ويقول : النصارى لا يسرقون النعال في
الكنيسة بخلاف المسلمين^(١).

ومـنهم : من يتقرب إلى الله بخلق اللحى ؛ كطائفة القلندرية^(٢) ؛
قال علي البدوي الشاذلي : دخلت عليهم يوماً ، فرأيت فيهم شيئاً
يخالف ظاهر الشريعة عند بعض الأئمة ، فضاقت صدري من ذلك ،
فرفعت طرفي إلى السماء ، فإذا شخص جالس في الهواء ، وهو يتوضأ ،
فقال : تنكر على القلندرية ، وأنا منهم ؟ قال : فاستغفرت الله - تعالى
- وتبت من الإنكار على الناس عموماً^(٣).

فهذا أسقطَ شعيرةً من شعائر الدين ،
ممثل هذه
الوقائع .

(١) طبقات الشعرائي (٢ / ١٤٠) ، والكواكب الدرية (٤ / ١٢) .

(٢) القلندرية : كلمة أعجمية معناها : المخلقون ، وهم فرقة صوفية تميّز أتباعها بخلق رؤوسهم ،
وشواربهم ، ولحاهم ، وحواجبهم ، وكان أول ظهورهم في عهد الظاهر بيبرس ، وانتشر
أتباعهم بمصر ، وبلاد الشام ، والعراق ، وكانوا يجتمعون في مكان يقال له : القلندرخانه ،
وكان الفقهاء يُنكرون عليهم كثيراً ، وقلندر بالفارسية : الدرويش . انظر : المجموع اللبيب
لإبراهيم السامرائي (ص : ٥٥) ، ومعجم الألفاظ التاريخية في العصر المملوكي لمحمد أحمد
دهمان (ص : ١٢٥) ، ومعجم المصطلحات والألقاب التاريخية للخطيب (ص : ٣٥٣) ،
ومعجم الكلمات الأعجمية والغريبة في التاريخ الإسلامي للبلادي (ص : ٨٦) .

(٣) انظر : لطائف المنن (١ / ١٤٣) ، وعنه النهاني في " جامع الكرامات " (٢ / ٥٨٦) .

ومن شيوخ القلندرية رجل يقال له : جمال الدين الساوي ^(١) ، أنكر عليه قاضي ، وقال له : أيها الشيخ المبتدع . فقال جمال الدين : وأنت أيها القاضي الجاهل ، فقال له القاضي : وأعظم من ذلك حلقك للحيتك ، فقال : إياي تعني ؟ ثم زعق فإذا هو ذو لحية سوداء ، ثم زعق ثانيًا فإذا هو ذو لحية بيضاء ، ثم زعق ثالثًا فإذا هو بلا لحية كهيئته الأولى ، فقبل القاضي يده ، وتلمذ له ، وبنى له زاوية حسنة .

وأما الزنا واللواط والعيش مع بنات الخطأ واختلاط الرجال والنساء فيما بينهم وصحبتهن ، فهذا مما يُروى عن بعض أوليائهم ؛ ومن هذا أن ابن خفيف شيخ الصوفية بشيراز ، كان يتكلم عن الخطرات والوساوس ، ويحضر حلقاته ألوف من الناس ، فمات رجل من أصحابه وخلف زوجة صوفية ، فاجتمع النساء الصوفيات ، وهن خلق كثير ولم يختلط بمأتمهن غيرهن ، فلما فرغوا من دفنه ، دخل ابن خفيف وخواص أصحابه وهم عدد كثير إلى الدار ، وأخذ يعزي المرأة بكلام الصوفية إلى أن قالت : قد تعزيتُ ، فقال لها : هاهنا غير ؟ فقالت : لا غير . قال : فما معنى إلزام النفوس آفات الغموم ، وتعذيبها بعذاب المموم ، ولأي معنى نترك الامتزاج لتلتقي الأنوار ، وتصفو الأرواح ، ويقع الإخلاص

(١) جمال الدين الساوي المصري : له زاوية بدمياط ، ذكر ابن بطوطة له قصة في رحلته . عداده في أهل القرن الثامن الهجري .

ترجمته : رحلة ابن بطوطة (ص : ٥١ - ٥٢) ، وجامع الكرامات (٢ / ١٠) .

، وتَنَزُّ البركات . قال : فقلن النساء : إذا شئت . قال : فاختلط جماعة الرجال بجماعة النساء طول ليلتهم ، فلما كان سحر خرجوا ^(١) . قلت : ماذا عسى أن يفعل هؤلاء بعد هذا الاختلاط الصوفي بين الرجال والنساء ؟ !

وقال ابن حجر : " رأيت في كتاب " التوحيد " للشيخ عبد القادر القوسي ، قال : حكى لي الشيخ عبد العزيز بن عبد الغني المنوفي ، قال : كنت بجامع مصر وابن الفارض في الجامع وعليه حلقة ، فقام شاب من عنده وجاء إليّ عندي ، وقال : جرى لي مع هذا الشيخ حكاية عجيبة — يعني ابن الفارض — قال : دفع إليّ دراهم ، وقال اشتر لنا بها شيئاً للأكل ، فاشتريت ومشينا إلى الساحل ، فقلنا في مركب حتى طلع البَهَنَسَا ^(٢) ، فطرق باباً فزل شخصٌ ، فقال : بسم الله ، وطلع الشيخ فطلعت معه ، وإذا بنسوة بأيديهن الدفوف والشبابات وهم يغنون له ، فرقص الشيخ إلى أن انتهى وفرغ ، ونزلنا وسافرنا حتى جئنا إلى مصر ،

(١) تلبس إبليس (ص : ٤٤٦) ، قال ابن الجوزي : قال المحسن — يعني الراوي — قوله : ههنا غير ؟ أي : ههنا غير موافق المذهب ؟ فقالت : لا غير ، أي : ليس مخالف ، وقوله : ترك الامتراج : كناية عن الممازجة في الوطء ، وقوله : لتلتقي الأنوار ، عندهم أن في كل جسم نورا إلهياً ، وقوله : إخلافت ، أي : يكون لكنَّ خَلَفَ ممن مات أو غاب من أزواجكن . قال المحسن : وهذا عندي عظيم ولولا أن جماعة يخبروني يعلون عن الكذب ما حكيت له عظمه عندي واستبعاد مثله أن يجري في دار الإسلام . قال : وبلغني أن هذا ومثله شاع حتى بلغ عضد الدولة ، فقبض على جماعة منهم وضرهم بالسياط ، وشرذ جمعهم فكفوا ، انتهى .

(٢) البَهَنَسَا : بفتح الباء ، ثم سكون ، مدينة بصعيد مصر ، على النيل ، وبها ضريح يزار يزعمون أنه للمسيح وأمه ، وأنهما أقاما بها سبع سنين . انظر : معجم البلدان (١ / ٦١٢) ، والروض المعطار (ص : ١١٤) .

فبقي في نفسي ، فلما كان في هذه الساعة ، جاءه الشخص الذي فتح له الباب ، فقال له : يا سيدي فلانة ماتت وذكر واحدة من أولئك الجواري ، فقال : اطلبوا الدَّلال ، وقال : اشتر لي جارية تغني بدلها ، ثم أمسك أذني ، فقال : لا تنكر على الفقراء " (١) .

فإن كن هؤلاء جواريه ، فما حل أن يستمع إليهن من صحبته ، وما حل رقصه بينهن ، ثم إنهن كن يستعملن المعازف المنهي عنها ، ومع ذلك فابن الفارض يمنع صاحبه من الإنكار عليه حتى بقلبه .

ومن الصوفية : امرأة سافرة ؛ قال ذو النون المصري : بينما أنا مارٌّ على شاطئ البحر ، إذا بجارية مكشوفة الرأس ، مسفرة عن الوجه بلا خمار ، فقلت لها : يا جارية استري وجهك بخمار ، فقالت : وما يصنع بوجه علاه الصغار ؟ ثم قالت : إليك عني يا بطل ؛ فإني شربت الباردة بكأس الحبة ، فبت مسرورة ، فأصبحت اليوم من حب مولاي مخمورة ، فقلت : يا جارية أوصيني . قالت : يا ذا النون ، عليك بالسكوت ، ولزوم البيوت ، والرضا بالقوت إلى أن تموت (٢) .

قلت : الأخرى هي هذه الوصية ؛ لأن الله - تعالى - يقول : (وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى) [الأحزاب: ٣٣] .

وحكى ذو النون عن امرأة أخرى رآها تسيح على طريق التوكل ، وعليها مدرعة من شعر ، ومقنعة من صوف ، فقال لها : يرحمك الله ؛ ليس السياحة للنساء ، فقالت : إليك عني يا مغرور ، ألسنتي تقرأ كتاب

(١) لسان الميزان (٤ / ٣١٩) .

(٢) روض الرياحين (ص : ٢٩٤ / حكاية رقم : ٣٤١) .

الله - تعالى - ؟ قال : قلت : بلى ، قالت : اقرأ : بسم الله الرحمن الرحيم (أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا) [النساء: ٩٧] ^(١).

ومنهم : أبو العباس أحمد المثلث - المتقدم قريباً - قال الشعراني : كان أهل مصر لا يمنعون حریمهم منه في الرؤية والخلو ، فأنكر عليه بعض الفقهاء ، فقال : يا فقيه اشتغل بنفسك ، فإنه بقي من عمرك سبعة أيام وتموت ، فكان كما قال ^(٢).

ومن الصوفية رجل يُدعى : علياً بن أحمد الجعفري ^(٣) كان إذا جاء ليدخل باباً فوجده مغلقاً ، دخل من شقوقه التي لا تسع غنمةً ، ومر يوماً في الشارع بدار ، وإذا بامرأة جميلة تشرف من طاق ، فوقف زماناً ينظر إليها ، ثم صاح ، وإذا بها نزلت ، وأتت بالشهادتين ، وكانت نصرانية ، فقال لمن معه : نظرتُ إلى هذا الجمال الباهر ، فقال : أنقذني من هذا الكفر الظاهر، فتَوَجَّهْتُ ، فأسلمتُ . قال المناوي : فالشيخ ما نظر إلى

(١) روض الرياحين (ص : ٣١٦ / حكاية رقم : ٣٧٨) .

(٢) طبقات الشعراني (١٥٧ / ٢) ، والكواكب الدرية (٥٧ / ٢) ، وجامع الكرامات (٥١٠ / ١) .

(٣) علي الجعفري هو : علي بن أحمد ، وقيل : محمد بن جعفر ، بن عبد الظاهر الهاشمي الجعفري القوسي الأحمسي الشافعي ، كمال الدين . تتلمذ على أبي الحجاج الأقصري . توفي سنة ٦٦٧ هـ .

ترجمته : طبقات الشافعية للسبكي (١٠ / ١٣٠ - ١٣٢) ، وطبقات ابن الملقن (ص : ٤٦٠ - ٤٦١) ، والدرر الكامنة (٣ / ١١ - ١٢) ، وحسن المحاضرة (١ / ٥٢٣) ، وطبقات الشعراني (١ / ١٥٩) ، والكواكب الدرية (٢ / ١٣٧ - ١٤٢) ، وجامع الكرامات (٢ / ١٧٩) .

حسن الصورة ، بل إلى صورة الحسن في حسن الصورة ، فمن أراد أن ينظر فليتنظر هكذا ^(١).

سبحان الله ، هكذا يسيح الجعفري والمناوي النظر إلى النساء الأجانب بهذه الحثية .

ولا يحق لأحد الإنكار على هؤلاء على أي حال رؤوا عليها ؛ فهذا المدعو : شمس الدين الحنفي ، دخلت عليه امرأة أمير ، فوجدت حوله نساء الخاص تكبسه ، فأنكرت بقلبها عليه فلحظها الشيخ بعينه ، وقال لها : انظري ، فنظرت ، فوجدت وجوههن عظاماً تلوح ، والصديد خارج من أفواههن ومناخرهن كأنهن خرجن من القبور ، فقال لها : والله ما أنظر دائماً إلى الأجانب إلا على هذه الحالة ، ثم قال للمنكرة : إن فيك ثلاث علامات : علامة تحت إبطك ، وعلامة في فخذك ، وعلامة في صدرك ، فقالت : صدقت ، والله إن زوجي لم يعرف هذه العلامات إلى الآن ، واستغفرت وتابت ^(٢).

لا أدري تابت عن ماذا ، هل عن الإنكار على الصوفية حينما يقارفون المنكرات ، أم عن اعتقادها أن هذا منكر ؟ !

وذكر الياضي هذه القصة عن أبي عبد الله الإسكندري ^(٣) : أنه كان يجبل لكامل ^(٤) يسيح راجياً رؤية قوم صالحين ، قال : فأول من لقيت

(١) الكواكب الدرية (٢/ ١٣٨) ، وجامع الكرامات (٢/ ٢٤٨) .

(٢) طبقات الشعراوي (٢/ ٩٥) ، وجامع الكرامات (١/ ٢٦٦) .

(٣) أبو عبد الله الإسكندري : لم أجد له ترجمة .

(٤) جبل لكامل : جبل مشرف على أنطاكية . انظر : معجم البلدان (٥/ ٢٥) .

امرأة ، فقلت في نفسي : لو كان اجتماعي برجل كان أحسن من امرأة ، فقالت : يا أبا عبد الله ما رأيت أعجب من حالك ، أيريد الاجتماع بالرجال من لم يصل إلى مقامات النساء ، قال : فقلت : ما أكثر دعواك ، فقالت : تحرم الدعاوى بغير بينة ، فقلت : ما الذي لك من البينة ؟ قالت : هو لي كما أريد ؛ لأني له كما يريد . قال : قلت : أريد سمكاً مشوياً طرياً . قالت : هذا من نزول مقامك ، وافتجاعك في غذائك وطعامك ، وهلا سألته أن يهب لك من الشوق جناحاً تطير به إليه كطيراني ، قال : ثم طارت وتركتني ^(١).

قلت : هذه المرأة مع تجويزها للخلوة بالرجال الأجانب ، ادّعت معرفتها بخواطر من قدّم عليها ، ولا أظن طيراتها إلا من الأحوال الشيطانية التي تحمل فيه الشياطين من اتبعها ، والله أعلم .

ومنهم : عبد الله التركماني ^(٢) ؛ كان له أربع نسوة ، فجاءه فقير ، فأطال المقام عنده ، فقال له : يا ولدي ما حاجتك ؟ فقال الفقير : يا سيدي قد عشقت زوجتك لحسنها وجمالها ، وشرّع يعدد له ما يلقاه في حسننها من فنون كثيرة ، فقال عبد الله التركماني : لا بأس ، أنا أقول لها الليلة فلان يكون الليلة عندك ، وأنت بعد صلاة العشاء امض إلى خيمتها ، ففرح الفقير بذلك غاية الفرح ، ثم توجّه في الوقت ، فقالت : بسم الله يا فقير ، ادخل أهلاً وسهلاً ، فوضع إحدى رجليه داخل بابها ، ولم

(١) انظر : روض الراحين (ص : ٨٠ — ٨١ / حكاية رقم : ٤١) .

(٢) عبد الله التركماني : لم أجد له ترجمة سوى ما نقله النبهاني عنه في " جامع الكرامات " (٢)

يستطيع إدخال الأخرى ، وأحس أن السماء انطبقت عليه ، ثم نزل المطر بغزارة ، وأصابه بردٌ شديد حتى أُغمي عليه ، وكاد يموت ، فلما كان من الغد ، أيقظه الشيخ ، وقال له : نحن ما منعناك يا ولدي ، وإنما الله - تعالى - منعك .

ومنهم : مدين الأشموني ^(١) ، خرج أحد الفقراء من زاويته ، فرأى جَرَّةَ خمرٍ مع إنسان ، فكسرها ، فبلغ أبا مدين ، فأخرجه من زاويته ، وقال : ما أخرجته لأجل إزالة المنكر ، وإنما هو لإطلاق بصره حتى رأى المنكر لأن الفقير لا يجاوز بصره موضع قدميه ^(٢) .

ومدين — هذا — كان له تلميذ يقال له : محمد الشومعي ، كان يدخل بيته ، فيحسس بيده على النساء ، فكنَّ يشكين للشيخ مدين ، فيقول : حصل لكم الخير فلا تشوشوا ^(٣) .

أما العيش مع بنات الخطأ فله نصيب من التربية الصوفية ؛ فقد أورد الشعراي حكايات عنهم ؛ منهم : علي وحيش ^(٤) كان إذا قدم المحلة يقيم في خان بنات الخطأ ، وكان إذا رأى شيخ بلد أو غيره يتزله من

(١) الشيخ مدين هو : مدين بن أحمد الأشموني . من ذرية أبي مدين المغربي التلمساني . انتهت إليه تربية المريدين بمصر . توفي سنة : ٨٦٢ هـ .

ترجمته : النجوم الزاهرة (١٦ / ١٩١) ، والضوء اللامع (١٠ / ١٥٠) ، وطبقات الشعراي (٢ / ١٠١ — ١٠٣) ، ونظم العقيان (ص : ١٧٥) ، والكواكب الدرية (٣ / ١٩٦ — ٢٠٠) ، وشذرات الذهب (٩ / ٥٢٩ — ٥٣١) ، وجامع الكرامات (٢ / ٤٦٢ — ٤٦٤) .

(٢) انظر : طبقات الشعراي (٢ / ١٠٢) ، والكواكب الدرية (٣ / ١٩٨) .

(٣) انظر : طبقات الشعراي (٢ / ١٠٣) ، والكواكب الدرية (٣ / ٢٠٣) .

(٤) علي وحيش المجنوب . توفي سنة : ٩١٧ هـ .

ترجمته : طبقات الشعراي (٢ / ١٤٩ — ١٥٠) ، وجامع الكرامات (٢ / ٣٦٦ — ٣٦٧) ، ٥١٥ — ٥١٦ .

على الحمارة ، ويقول له : أمسك رأسها لي حتى أفعل فيها ، فإن أب شيخ البلد ، تسمّر في الأرض ، لا يستطيع يمشي خطوة ، وإن سمع ، حصل له خجل عظيم ، والناس يمرون عليه .

ومنهم : حسن الخلبوصي ^(١) قال أحد الصوفية : قصده بالزيارة في خان بنات الخطأ ، فوجدت واحدة راكبة على عنقه ، ويدها ورجلاها مخضوبتان بالحناء ، وهي تصفعه في عنقه ، وهو يقول لها : برفق فإن عيناى — كذا — موجوعتان .

ومنهم المدعو : علي أبو خوذة ^(٢) ، قال الشعرائي في ترجمته : كان من " الملاماتية " ، وكان يتعاطى أسباب الإنكار عليه قصداً ، فإذا أنكر عليه أحد عطّبه ، قال : وما رآه أحدٌ يصلي مع الناس إلا وحده ، وكان إذا رأى امرأة أو أمرء راوده عن نفسه ، وحسّس على مقعدته ، سواء كان ابن أمير ، أو ابن وزير ، ولو كان بحضرة والده أو يره ، ولا يلتفت إلى الناس ، ولا عليه من أحد .

(١) حسن الخلبوصي : من أهل القرن العاشر الهجري .

انظر : جامع الكرامات (٢ / ٣٨ — ٣٩) .

(٢) علي أبو خوذة هو : توفي سنة : ثيف وعشرين وتسعمائة .

ترجمته : طبقات الشعرائي (٢ / ١٣٥) ، والكواكب الدرية (٤ / ٩٧ — ٩٨) ، وجامع

الكرامات (٢ / ٣٧٣ — ٣٧٤) .

ومن الصوفية : رجل يُدعى : حمدة يقيم عند نساء بباب الفتوح ، يخدمهن ، وبعضهن بغيات ، وما مات أحدٌ منهن إلا عن توبة ، وربما صار بعض من أهل المقامات^(١) .

ومنهم : عبد الجليل الأرناؤوطي^(٢) ؛ قال النبهاني : كان يجمع الدراهم من الناس وينفقها على النساء العجائز البغايا اللاتي كسدن وصرن بحالة لا يُقبل عليهن أحد من الفساق، فكان يجمعهن في حجرة ، وينفق عليهن ما يجمعه ، ويأوي إليهن ، وينام عندهن ، ويخدمهن . وذكر -أيضا - عن رجل في قنطرة الموسكي ، كان مكارياً يحمل النساء من بنات الخطأ ، وكان الناس يسبون ، ويصفونه بالتعريض ، قال الشعراي : وكان من أولياء الله - تعالى - ؛ لا يركب امرأة من بنات الخطأ ، وتعود إلى الزنا أبداً^(٣) .

فلا أدري ما مقصود الشعراي وأضرابه من إدراج هذه الموبقات ضمن الكرامات ، فإنه لا يفعل هذا إلا من كان جاهلاً بحقيقة الشريعة المحمدية الطاهرة المطهرة عن كل خبث ورجس وندس .

ومن حكايات افتتان بعض الصوفية بالمرء : ما رواه ابن الجوزي بإسناده إلى إدريس بن إدريس ، قال : حضرت بمصر قوماً من الصوفية

(١) انظر: خلاصة الأثر للمحيي (٣٧٤/١)، والكواكب الدرية (١٤١/٤ - ١٤٢)، وجامع الكرامات (١٠٥٤/١ - ٥٥٥)، وحمدة هو: أحمد حمدة المجنوب الصاحي. توفي سنة: ١٠٢٦هـ .

(٢) عبد الجليل الأرناؤوطي : توفي سنة : ١٣١٠ هـ .

ترجمته : جامع الكرامات (٢ / ١٣٨) .

(٣) انظر : العهود المحمدية — بهامش لطائف المنن — (١ / ٢٧٩ — ٢٨٠) ، وعنه النبهاني في " جامع الكرامات " (٢ / ٥٨٧) .

ولهم غلام أمرد يغنيهم ، قال : فغلب على رجل منهم أمره ، فلم يدر ما يصنع ، فقال : يا هذا قل : لا إله إلا الله ، فقال الغلام : لا إله إلا الله ، فقال : أَقْبَلُ الفَمَ الذي قال : لا إله إلا الله ^(١) .

ومنها : ما ذكره المناوي في ترجمة : إبراهيم النبتيني ^(٢) ، قال : قال الحمصاني : وقفت أصلي في جامع المزة ، فدخل رجل من الجند ومعه أمرد ، قصد به جهة المراحيض ، فتشوشت في نفسي ، وقلت : ضاقت عليه الدنيا ، وما وجد إلا الجامع ؟! ولم أنطق بذلك ، فقال لي إبراهيم المذكور : ما فضولك ، وما دخلك ؟ يا كذا وكذا ، وسبني ، وشتمني ، وقال : كن في نفسك ، واشتغل بها .

ومنهم : من كان يأكل الحشيش كبركات المجنوب ^(٣) كان يرى الناس أنه يأكل الحشيش ، وسل عليه جندي سيفاً ، وقال له : كيف أنت ، شيخ وتأكل الحشيش ؟ ! فقال له : هذا ما هو حشيش ، فأعطاه الجندي ، فوجده حلاوة مامونية حارة .

(١) تلبس إبليس (ص ٣٣٤) .

(٢) إبراهيم النبتيني المجنوب الصاحي ، نزيل القاهرة . توفي سنة : ١٠١٨ هـ .

ترجمته : خلاصة الأثر (١ / ٦٢) ، والكواكب الدرية (٤ / ١٣٥) ، وجامع الكرامات (١ / ٤١٤) .

(٣) بركات المجنوب . توفي سنة : ٩١٥ هـ .

ترجمته : الكواكب السائرة (١ / ١٦٧) ، والكواكب الدرية (٤ / ٣٨) ، وجامع الكرامات (١ / ٦٠٦) .

وكان لأبي بكر الدقوسي^(١) كان له صاحب يبيع الحشيش بباب اللوق ، فسئل عنه ، وقيل له : المعصية تخالف طريق الولاية . قال : يا ولدي ، ليس هذا من أهل المعاصي ؛ وإنما هو جالسٌ يُتَوَّبُ الناسُ في صورة بيع الحشيش ، فكل من اشترى منه لا يعود ييلعها أبداً .

وذكر الشعراني عن رجل كان بباب اللوق يبيع الحشيش ، فأنكر عليه أحد الفقهاء ، فقال : هذا من الخرافيش ، فسلب جميع ما معه حتى الفاتحة ، فدخل عليه فقير ، فقال : هذا يُتَوَّبُ الناس عن أكل الحشيش ، فلا يأخذها أحد من يده ويعود إلى أكلها أبداً ، فتاب المُنْكَر ، فرجع إليه حاله^(٢) .

ومنهم : عبد الله المجذوب^(٣) ؛ قال نجم الدين الغزي^(٤) : كان يصحن الحشيش في خزائن الأزبكية بالقاهرة ، كان له كرامة ؛ كل من

(١) أبو بكر الدقوسي . عداة من أهل القرن التاسع الهجري . ترجمته : طبقات الشعراني (٢ / ١٠٥) ، وإرغام أولياء الشيطان للمناوي (ص : ٩٩) ، وجامع الكرامات (١ / ٤٣٧ — ٤٣٨) .

(٢) انظر : لطائف المنن للشعراني (١ / ١١٠) ، و العهود المحمدية — بهامش اللطائف (١ / ٢٧٧) ، وجامع الكرامات (٢ / ٥٨٤) .
(٣) عبد الله المجذوب . توفي سنة : ٩٣٧ هـ .

ترجمته : الكواكب السائرة (٢ / ١٥٥ — ١٥٦) ، وجامع الكرامات (٢ / ٢٥٩) .
(٤) الغزي هو : محمد بن محمد بن محمد العامري الدمشقي ، المعروف : بنجم الدين الغزي ، مسند الدنيا في وقته ، وصاحب كتاب الكواكب السائرة بمناب أعیان المائة العاشرة . تَنَظَّم الآجرومية ، وله إعراب عليها ، وشرَحها ، وله شرَح على قطر الندى ، وشرَح منظومة ابن الوردي . توفي سنة : ١٠٦١ هـ .

ترجمته : خلاصة الأثر (٤ / ١٨٩ — ٢٠٠) ، وفهرس الفهارس (٢ / ٦٦٩ — ٦٧١) ، والأعلام (٧ / ٦٣) ، ومعجم المؤلفين (٣ / ٦٨٥ — ٦٨٦) .

أخذ منه يتوب لوقته ، ولا يعود لها أبداً ، قال الشعراوي : وكان من الراسخين ؛ قال : وكان كثير الكشف ؛ قال : وسمعتة يقول مرةً : وعزة ربي ما أخذها أحدٌ من هذه اليد ، وعاد إليها — يعني الحشيشة — .

ومنهم : سويد المجذوب ^(١) ؛ كان خيرى بك الجرکسي ؛ كافل حلب يعتقدہ ، ويجالسہ ، ويطعمہ معه من غير أن يعاف أوساخ ثيابه ، فقليل له : إنه يأكل الحشيشة ، فأرسل أميناً يتبعه ، فوجده قد أخذ حشيشة ، ووضعها في كفه ، فأحضره إليه ، وأشار إلى أن الحشيشة في كفه ، فطلب خيرى بك أن يُطعمه منها ، فأبى ، فألح عليه ، فأخرج له شيئاً من الحلالات ، ففتش كفه فلم يجد فيه شيئاً ، فزاد اعتقاده فيه .

وقال ابن عجيبة : كان الشيخ مكين الدين بن الأسمر ^(٢) ممن يُشهد له بالولاية الكبرى ، والمكاشفة العظمى ، فأنشد إنسان في مجلسه :

لو كان لي مسعد بالراح يسعدني لما انتظرتُ لشربِ الراح إبطارا
الراحُ شئٌ شريفٌ أنت شاربه فاشرب ولو حملتُك الراحُ أوزارا
يا من يلوم على صهباءِ صافيةٍ خذِ الجنانَ ودعني أسكنُ النارا

(١) سويد المجذوب الحلبي . عداة في أهل القرن العاشر الهجري .

ترجمته : الكواكب السائرة (١/٢١٢-٢١٣)، وعنه النبهاني في "جامع الكرامات" (٢/١٠٩) .

(٢) مكين الدين بن الأسمر هو : مكين الدين أبو محمد عبد الله بن منصور بن علي اللخمي الأسمر ، شيخ القراء بالإسكندرية . توفي سنة : ٦٩٢ هـ .

ترجمته : المعين في طبقات المحدثين للذهبي (القاهرة : دار الصحوه : ١٤٠٧ هـ — ١٩٨٧ م)

(ص : ٣٠٤) ، ومعرفة القراء الكبار له (بيروت : دار الرسالة : ١٤٠٤ هـ) (٢ / ٦٨٨)

— (٦٨٩) ، والعبر (٣ / ٣٧٨) ، وغاية النهاية في طبقات القراء لابن الجزري (بيروت :

تصوير : دار الكتب العلمية : ١٤٠٢ هـ) (٢ / ٤٦٠) ، ومرآة الجنان (٤ / ١٦٦) ،

وشذرات الذهب (٧ / ٧٣٥) .

فقال بعض فقهاء الظاهر : لا يجوز قراءة هذه الآيات . فقال الشيخ مكين الدين : قل : دعه فإنه رجلٌ محجوب^(١).

وحُكي عن إبراهيم الخوَّاص : أنه دخل بلدةً فاشتهر فيها ، فأراد أن يزيل شهرة الصلاح ؛ فدخل الحمام ، ووجد لباس ابن الملك قد نزع ووضع عند الحمامي ليحفظه له ، فغفل الحمامي عنه ، فلبسه الخوَّاص ، ولبس من فوقه ثيابه ، وخرج يمشي رويداً ليلحقوا به ، وينسبوه إلى اللصوصية ، وتزول عنه شهرة الصلاح ، فلحقوه ، وأخذوا منه ذلك ، وضربوه ، وسموه في البلدة : لص الحمام ، فقال لنفسه : ههنا يطيب المقام ، فمدحه اليافعي بقوله :

كما فعل الخوَّاص في لبس خلعة ابن ملكٍ بحمام لغسل تجردا

قال اليافعي : وقد سأل بعضُ الفقهاء بعضَ الفقراء عن هذه القضية بعينها ، وقال له : أريد أن تقيم على جوازها دليلاً ظاهراً من ظاهر الفقه ، ولا أقبل ما يذكره الفقراء ، فقال له الفقير : ما طلبته من الدليل حاصل ؛ قال : وما هو ؟ قال : أليس يجوز في ظاهر الفقه استعمال بعض المحرمات عند بعض الضرورات ؛ كاستعمال النجاسات في المداواة ؟ قال الفقيه : بل يجوز ذلك ، فقال الفقير : فكذلك في هذه المسألة ؛ داوى قلبه بهذا المحرم ، قال اليافعي : فاعترف الفقيه ، وقال : هذا الجواب هو الفقه بعينه^(٢).

(١) إيقاظ المم (٢ / ٢٦٢) ، وانظر : نحو هذه الآيات في نشر المحاسن الغالية (ص : ٢٥٦) .

(٢) انظر : نشر المحاسن الغالية (ص : ٣٠٣ — ٣٠٤) ، وروض الرياحين (ص : ٤٢٤ —

قلت : فيا لله ، ما أبرد هذا الجواب ، ولا أظن هذا الفقيه شم رائحة الفقه ، وهو يقر لذلك الفقير بما قاله من الهذيان ؛ إذ لا وجه للمشاهدة بين الحالتين البتة .

ومنهم : شيخ بن عبد الله بن علي ^(١) ؛ كان يُطعم أصحابه القات المشهور باليمن .

ومنهم : علي البدوي الشاذلي ؛ كان له صهر ينكر عليه كثيراً ، فخرج مرة خارج الإسكندرية ، فرأى غيطاً فيه فواكه ، فقال للفقراء : ادخلوا وكلوا من التين ، إلا من الشجر الذي بجانب الخرنوب ، فأكلوا إلا صهره قال : إني صائم ، فقال الشيخ : كلوا بسرعة واخرجوا ، وإلا يجيء صاحب الغيط ، يضربكم فقال صهره في نفسه : كيف صلاح هذا وهو يأكل هو وأصحابه حراماً بغير إذن أصحابه ؟ ثم خرج الشيخ وأصحابه من الغيط مهرولين ، فإذا برجلين سلما على الشيخ وجماعته ، ثم قال : ارجعوا معنا إلى غيطنا ، فإننا خرجنا لك ولأصحابك عن التين الذي في الغيط إلا ما كان بجانب الخرنوب فإنه ليس لنا ، فالتفت الشيخ إلى صهره ، وقال له : فاتك الأكل يا صائم ، فاستغفر صهره وتاب عن المبادرة إلى الإنكار على الفقراء ^(٢) .

(١) شيخ بن عبد الله بن علي : لم اهتم إلى ترجمته في "الشرع الروي" المطبوع ، وعنه النهائي في "جامع الكرامات" (٢ / ١٢٥) .

(٢) انظر : لطائف المتن (١ / ١٤١) ، وعنه النهائي في "جامع الكرامات" (٢ / ٣٤٩) — (٣٥٠) .

قلت : هذه الحكاية مَلَّيَ بالمنكرات : منها : أكله وأصحابه من البستان بغير إذن أصحابه ، ومنها : ادعاؤه الاطّلاع على الغيب الذي استأثر الله به ، مع أن أمره لأصحابه بالإسراع والهرب دالٌّ على كذبه عليهم ، فلو كان قد اطلع على رضا أصحاب البستان — كما في آخر هذه الحكاية — لما أمرهم بالهروب ، ومنها : استهزاؤه بصهره وبصيامه ، والصهر كان مقيمًا على طاعة ، ومنها : منعه من الإنكار على الصوفية مطلقًا ، وهذا لا يكون لأحد ، بل كان الصحابة — رضي الله عنهم — ينكر بعضهم على بعض ، وهم سادات الأولياء ، وأئمة الأتقياء ، ومنها : عدُّ المؤلف هذه الواقعة من جملة الكرامات .

ومما تبيحه الصوفية من الأمور المحرمة ، ما أطلقوا عليه : عهد المؤاخاة ، قال أحدهم — يحكي ما فشا في القرن التاسع الهجري من هذا المنكر — قال : " وقد فشا في هذا الزمان مؤاخاة الفقراء للنسوان ، ويدخل إليها ، وتدخل عليه ، ويختلي بها ويزني بها ، وكثير منهم يزعم أن المرأة تصير أخته ، يدخل عليها متى شاء بإذن زوجها ، وبغير إذنه ، ويختلي بها ، ويتعانقان بالظهور والصدور وما لا ينبغي ذكره ، ويقولون : هذه محبة الفقراء ، فيزني الرجل بالمرأة ، وهي أيضًا تزني به " (١) .

(١) العقد المفرد في حكم الأمرد ، لأبي الفتح المقدسي الرجاني ، من أهل القرن التاسع الهجري ، مخطوط (ورقة : ٥١) ، نقلًا عن كتاب السيد البدوي بين الحقيقة والخرافة (ص : ٣٣٥) .

ومن أغرب ما وقفت عليه في هذا الشأن ما يكون في مولد " الفرغل^(١) " في صعيد مصر ، حيث يعتقد الناس أنه يفرح بالمعاصي ، فيملئون ساحات مولده بمظاهر الإثم والفتون^(٢) .

ولهذا كانت موالد أسيانهم مباءة للفساد والفسوق والفسجور^(٣) .
وأغرب منه ما جاء في ترجمة بركات الخياط^(٤) ؛ فقد مدحه أحد أسيان الصوفية لمفتي الأزهر ، فأراد الأخير زيارته مع جماعة في يوم جمعة ، فقالوا له : نصلي الجمعة ، فقال : ما لي عادة بذلك ، فأنكروا عليه ، فقال : نصلي اليوم لأجلكم ، فخرج إلى الجامع ، فوجد في الطريق

(١) الفرغل هو : محمد بن أحمد السميحي الأبوي تبحي الصعيدي المكنوب ، المشهور بالفرغل .
توفي سنة : ٨٦٠ هـ .

ترجمته : طبقات الشعرا (٢ / ١٠٤ - ١٠٥) ، والضوء اللامع (٧ / ١٣٠) ، والكواكب الدرية (٣ / ١٦٣ - ١٦٥) ، وجامع الكرامات (١ / ٢٧٢ - ٢٧٤) .
(٢) انظر : التصوف الإسلامي لزكي مبارك (١ / ١٩٣) .

(٣) هذا نتيجة للتربية الصوفية لأتباعها على الفساد ؛ ففي مولد البدوي بطنطا يحصل فيه من اختلاط الرجال والنساء ، وشرب الخمر شئ كثير ، حتى أبطل سنة : ٨٥١ هـ ، ثم أعيد مرة أخرى ، أما مولد إسماعيل بن يوسف الإنباي — وستأتي ترجمته إن شاء الله — في إنبابة ، فقد صار مضرب مثل على الفساد ؛ فقد وجد — في ليلة من ليالي مولده — مائة وخمسون جرة حمر فارغة ملقاة حول زاويته في المزارع ، وافتضت مئات الأبكار ، أما الزنا واللباطة فكثير ، أما مولد أبي الحجاج الأقصري ، فقد كان عيدًا تضرب فيه الشنوف والشبابات والدقوف ، ويختلط فيه الرجال والنساء ، ويجتمع فيه الشباب بالمردان . انظر : إنباء الغمر لابن حجر (٢ / ٢٨٤ - ٢٨٥) ، وشنرات الذهب (٨ / ٥٣٣) ، وكتاب السيد البدوي بين الحقيقة والخرافة للدكتور أحمد صبحي منصور (ص : ٣٢٣ - ٣٢٧) .

(٤) بركات الخياط . توفي سنة : ٩٢٢ هـ .

ترجمته : طبقات الشعرا (٢ / ١٤٤ - ١٤٥) ، والكواكب الدرية (٣ / ٣٨ - ٤٠) ، والكواكب السائرة (١ / ١٦٧) ، وجامع الكرامات (١ / ٦٠٦ - ٦٠٧) .

مسقاة كلاب فتطهر منها ، ثم وقع في مشخة حمير ، ففارقوه ، ووبخوا الشيخ الذي مدَّحَهُ لهم ، فلقي بركات الخياط ، فقال له : مسقاة الكلاب مثل طعامهم وشرايهم ، ومشخة الحمير مثل اعتقادهم النجس .
وكان عليه جُبَّةٌ كأها جُبَّةُ سماك ، وعمامة مخططة كعمائم النصارى ، وكان كل كلب ، أو حمار ، أو قط وجده ميتًا ، حملة ووضعه في دكانه ، فلا يمكن لأحد أن يجلس عنده من نَتَنِ رائحته .

قال الشعراني : زرتَه بعد موته ، فأخرج لي خادمه طعامًا فيه أعضاء آدمي ؛ ذراعه ، ورجله ، فنفرت منه ، فصار الخادم يقول : هذا لحم ضاني ، قال الشعراني : وأنا مشط رجل الطفل ، وأصابعه ، ويديه ، وذراعه ، فقلت ذلك لأخي أفضل الدين ، فقال : كان هذا حاله في حياته ؛ تأكل معه مرة حمامًا فيقلبه سمكًا ، ثم دجاجًا ، ونحن ننظر ، ويذبح خروفًا ، فيضعوه في الدَّسْت ، فيصير كلبًا ، فيأكله وحده .

قلت : اعتذر لك — أخي القارئ — إن تغيرت نفسك من سماع هذه القصة وأمثالها ، ولكن ليتبين لك إلى أي مدًى بلغ القوم في دعوى الولاية .

قلت : قد يقول قائل : إنما هي أخطاء وذنوب وقعت من أصحابها ، فكيف تؤاخذ التصوف بها ؟

قيل : إن الصوفية نقلوا هذه الأفعال على أنها كرامات لأهل الولاية والقربة فيهم ، ولو كانوا يرونها معصية لاستتر بها أصحابها ، ولسترها عليهم المترجمون لهم ، لكنهم يذكرونها على سبيل المدح لهم ، والثناء

عليهم ، لا على سبيل الذم لها ولمقتربها ، وهذا هو الفرق بين مرتكب المعصية التائب منها وغير التائب ، وبين مرتكبها من أهل التصوف .

٣. الابتداع في الدين :

وأمثلة هذا النوع كثيرة يصعب استقصاؤها ؛ فما دام أن الولي يسقط عنه العمل بشريعة النبي - صلى الله عليه وسلم - ، فله الحق أن يزيد فيها ، وأن ينقص منها ما يشاء ، وأن يُجري عليها من التعديل - بزعمه - ما يوافق هواه ، بل إن ابتداعهم في الدين - في أول الأمر - أفضى بهم إلى الخروج منه ومن أمثلة هذا النوع ما قاله ابن تيمية : " إن الذين خرجوا عن المشروع زين لهم الشيطان أعمالهم حتى خرجوا إلى الشرك ؛ فطائفة من هؤلاء يصلون إلى الميت ، ويدعو أحدهم الميت فيقول اغفر لي و ارحمني ، ونحو ذلك ، و يسجد لقبره ، ومنهم من يستقبل القبر و يصلي إليه مستديرا الكعبة ، ويقول : القبر قبله الخاصة ، و الكعبة قبله العامة ، وهذا يقوله من هو أكثر الناس عبادة و زهداً وهو شيخ متبوع و لعله أمثل أتباع شيخه يقوله في شيخه ، وآخر من أعيان الشيوخ المتبوعين أصحاب الصدق و الاجتهاد في العبادة و الزهد يأمر المريد أولاً يتوب أن يذهب إلى قبر الشيخ فيعكف عليه عكوف أهل التماثيل ، وجمهور هؤلاء المشركين بالقبور يجدون عند عبادة القبور من الرقة والخشوع و الدعاء وحضور القلب ما لا يجده أحدهم في مساجد الله تعالى التي أذن أن ترفع و يذكر فيها اسمه ، وآخرون يحجون إلى القبور ... ويقول أحد المريدين لآخر وقد حج سبع حجج إلى بيت الله العتيق أتبيعي زيارة قبر الشيخ بالحجج السبع فشاور

الشيخ فقال لو بعث لكنت مغلوبا ، ومنهم من يقول من طاف بقبر الشيخ سبعا كان كحجة ... " (١) .

ومما ابتدعته الصوفية الأذكار الكثيرة ؛ كذكر الله بالاسم المفرد (٢) ، وبلفظ " الهو " (٣) ، ومن نحو ما نقله الحاج عمر الفوتي (٤) عن أحد الصوفية قال : " لا حرج على الذاكر ما دام هو مسلوب الاختيار يستعمله كيف شاء على عدة انواع مختلفة كلها محموده ، وصاحبها مشكور عليها ، فلها كلها أسرار ؛ فرمما يجري على لسانه : الله الله الله ، أو هو هو هو ، أو لا لا لا لا لا لا لا ، أو آ آ (بالمد) ، أو ١ ١ ١ ١ ١ ١ ١ (بالقصر) ، أو اه اه اه اه اه اه ، أو ها ها ها ها ها ها ، أو ه ه ه ه ه ه ، أو عياط بغير حرف ، أو صرّع ، أو تحييط ، فأدبه في ذلك الوقت أن يُسلم نفسه لوارده يتصرف فيه كيف يشاء " (٥) .

(١) الاستغاثة في الرد على البكري (٢ / ٤٦٣ — ٤٦٨) .

(٢) انظر في الرد عليهم ، كتاب " العبودية " لابن تيمية (ص : ٢٠١ — ٢٢٠) .

(٣) ألّف الحلاج للصوفية كتاب " الهو " أنظر : التبصير في الدين (ص : ١٣٤) ، والفرق بين الفرق (ص : ٢٦٣) ، والأعلام للزركلي (٢ / ٢٦٠) ، ولابن عربي : رسالة " الهو " ، انظر : كشف الظنون (١ / ٩٠٠) .

(٤) الحاج عمر الفوتي هو : عمر بن سعيد بن عثمان الفوتي السنغالي الأزهري التّجاني . بعد رجوعه من مصر إلى بورنو سعى في نشر الإسلام بين الوثنيين ، وكون جيشًا لمحاربتهم . من أشهر كتبه : رماح حزب الرحيم على نخور حزب الرحيم . توفي سنة : ١٢٨١ هـ . ترجمته : التّجانية لعلي بن محمد الدخيل الله (ص : ٦٩ — ٧١) ، ولحمد التّجاني : الحاج عمر الفوتي سلطان الدولة التّجانية .

(٥) رماح حزب الرحيم — بمأمش جواهر المعاني — (١ / ١٨٠) .

وابتدعوا صلوات على النبي - صلى الله عليه وسلم - ^(١) ، ومن أمثلة ذلك : صلاة الفاتح لما أُغلق والخاتم لما سبق ، التي زعم التَّجَانِي أنه تلقاها عن النبي - صلى الله عليه وسلم - يقظة ، ويعتقد التَّجَانِيون أنها أفضل من القرآن ^(٢) .

ومنها : السماع ، وقد أفردوا في فضله وأنواعه أبواباً ، وجوّزوا فيه الرقص والتواجد ، وما يلحق به من الخرق للثياب ^(٣) ، و لهم من البدع غير ذلك .

(١) جمع هذه الصلوات يوسف النبهاني في كتاب بعنوان : سعادة الدارين في الصلاة على سيد الكونين ، وله كتاب آخر بعنوان : أفضل الصلوات على سيد السادات .

(٢) نص هذه الصلاة — كما جاء في كتاب أحزاب وأوراد القطب الرباني وأعارف الصمداني أحمد التَّجَانِي ، تحقيق محمد الحافظ ، الطبعة الخامسة (القاهرة : مطبعة الفجالة الجديدة : ١٣٩٢ هـ — ١٩٧٢ م) (ص : ١٢) — : اللهم صلّ على سيدنا محمد ، الفاتح لما أُغلق ، والخاتم لما سبق ، ناصر الحق بالحق ، الهادي إلى صراطك المستقيم ، وعلى آله حق قدره ومقداره العظيم " ، ومن شروطها أن يعتقد ذاكرها أنها من كلام الله . وفضلها عندهم بستمائة ألف صلاة ، وتعديل سبعين ألف ختمة . انظر : جواهر المعاني (١ / ١١٤) ، وانظر : كتاب التَّجَانِي لعلّي الدخيل الله (ص : ١١٦ — ١٢٣) .

(٣) انظر : اللمع لأبي نصر السراج (ص : ٣٣٨ — ٣٧٤) ، ورسالة القشيري (٢ / ٦٣٧ — ٦٥٩) ، وكشف المحجوب للحويري (٢ / ٦٣٨ — ٦٦٨) ، والإحياء (٢ / ٢٦٨ — ٣٠٦) ، ونشر المحاسن الغالية للياقعي (ص : ٣٠٨ — ٣٣٢) ، وانظر في الرد عليهم : مجموع فتاوى شيخ الإسلام (١١ / ٥٥٧ — ٦٤٥) ، ورسالة في السماع والرقص لمحمد بن محمد المنبجي الحبلي (ت : ٧٨٥ هـ) ، والصاعقة المحرقة على المتصوفة الرقصة المترنقة ، لمحمد صفي الدين الخنفي (ت : ١٢٠٠ هـ) .

وقال ابن الجوزي في " تليس إبليس " (١ / ٤٥٥) : لبعضهم :

فقل لهم وأهونَ بالحلول

أرى حيلَ التصوفِ شرَّ حيلٍ

كلوا أكلَ البهائمِ وأرقصوا لي

أفأل الله حين عشقتموه

=

٤. قلب حقائق الدين ؛ وتصحيح الكفر والشرك ؛ فلا إيمان ولا كفر ،

ولا طاعة ولا معصية ، ولا حق ولا باطل ، ولا خير ولا شر :

قال ابن تيمية — في حكاية مذهب ملاحدة الصوفية — قال : "

السالك يشهد أولاً طاعة و معصية ، ثم ثانياً يشهد طاعة بلا معصية ؛

وهو شهود القيومية ، ثم لا تبقى طاعة ولا معصية ؛ وهو مشهد الوحدة

عندهم ؛ ولهذا يقول بعض شيوخ هؤلاء : أنا كافر برب يُعصى ،

ويقول : لو قتل سبعين نبيا ما كنت مخطئاً " (١) .

وفي هذا المعنى يقول ابن عربي (٢):

لقد صار قلبي قلباً لكل صورة فمرعى لغزلانٍ وديرٍ لرهبان

وبيتٍ لأوثانٍ وكعبةٍ طائفٍ وألواحٍ تواراةٍ ومصحفٍ قرآنٍ

أدينُ بدينِ الحبِّ أني توجَّهتُ ركائبه فالحبُّ ديني وإيماني

وقال ابن الفارض (٣) :

ومما قاله ابن القيم في الرد عليهم :

تليّ الكتابُ فأطرقوا لا خيفةً لكنه إطراقٌ سواه لاهي

وأنى الغناءُ فكالحميرِ تناهقوا والله ما رقصوا لأجلِ الله

دفٌّ ومزمارٌ ونغمةٌ شادنٍ فمعى رأيت عبادةً بملاهي

وهو في إغاثة اللهفان (١ / ٣٤٦) ، وانظر : مدارج السالكين (١ / ٤٨٧) ، لكنه قال :

وأنى الغناء فكالذباب ترافصوا والله ما رقصوا من أجل الله

(١) المصدر السابق (١ / ٢٣٥ — ٢٣٦) ، وانظر : مجموع الفتاوى (٧ / ٥٠٤) .

(٢) ترجمان الأشواق (ص : ٤٣ — ٤٤) .

(٣) ديوانه (ص : ٦٩ — ٧٠) ، وقوله : " البد " ، يعني : الصنم أو بيته ، انظر : المعجم

الوسيط (١ / ٤٣) مادة " بدٌ " .

وما عَقَدَ الزُّنارَ حَكَمًا سِوَى يَدَيِ وَإِنْ حُلَّ بِالْإِقْرَارِ بِي فَهِيَ حَلَّتِ
وإنَّ نَارَ التَّزْيِيلِ مَحْرَابُ مَسْجِدِ فَمَا بَارَ بِالْإِنْجِيلِ هَيْكَلُ بَيْعَةٍ
وَأَسْفَارُ تَوْرَةِ الْكَلِيمِ لِقَوْمِهِ يَنَاجِي بِهَا الْأَحْبَارُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ
وإنَّ خَرَّ لِلْأَحْجَارِ فِي الْبُذِّ عَاكِفُ فَلَا وَجْهَ لِلْإِنْكَارِ بِالْعَصْبِيَةِ
وَمَا زَاغَتْ الْأَبْصَارُ مِنْ كُلِّ مَلَةٍ وَمَا رَاغَتْ الْأَفْكَارُ فِي كُلِّ نَحْلَةٍ
وإنَّ عَبَدَ النَّارِ الْمَجُوسُ وَمَا انْطَفَتْ كَمَا جَاءَ فِي الْأَخْبَارِ فِي أَلْفِ حِجَّةٍ
فَمَا قَصَدُوا غَيْرِي وَإِنْ كَانَ قَصْدُهُمْ سِوَايَ وَإِنْ لَمْ يُظْهِرُوا عَقْدَ نَبِيِّ
رَأَوْا ضَوْءَ نُورِي مَرَّةً فَتَوَهُمُوا هُ نَارًا فَضَلُّوا فِي الْهُدَى بِالْأَشْعَةِ
وقال عبد الكريم الجيلي^(١) :

وَأَسْلَمْتُ نَفْسِي حَيْثُ أَسْلَمَنِي الْهُوَى وَمَالِي عَنْ حَكَمِ الْحَبِيبِ تَنَازَعُ
فَطَوْرًا تَرَانِي فِي الْمَسَاجِدِ رَاكِعًا وَإِنِّي طَوْرًا فِي الْكِنَائِسِ رَاتِعُ
إِذَا كُنْتُ فِي حَكَمِ الشَّرِيعَةِ عَاصِيًا فَإِنِّي فِي عِلْمِ الْحَقِيقَةِ طَائِعُ
فهذه الأبيات فيها التصريح بتصحيح أديان الكفار ، وأهم على
اختلاف دياناتهم لم يعبدوا سوى الله .

٥ . تقديس مشايخ الصوفية ، ومنع الاعتراض عليهم ، واعتقاد حق

التشريع في الدين لهم :

وهذه المسألة سأتناولها في الفصل التالي إن شاء الله ، لكن سأذكر
ها هنا تشبيههم لبعض شيوخهم بالخضر ؛ فقد قال المناوي — في ترجمة
أبي الفضل الأحمدي — : كان كالخضر — عليه السلام — ؛ في كونه لا

(١) إيقاظ الهمم لابن عجيبة (١ / ١٤٣ — ١٤٤) ، وهذه هي الصوفية لعبد الرحمن

يستطيع متشرع أن يصحبه لدقة مداركه وحقائقها ، وكل من أنكر عليه عطب " (١) .

٦. ادّعاء النبوة :

إذ أنه مقام التشريع والوحي ، والصوفية لا تمنع التلقي عن الملك ، أو عن الله — كما تقدم قريباً — ، وتزهد الصوفية في تعلّم الشريعة لا يخفى ؛ فعن إبراهيم سبتية قال : حضرت مجلس أبي يزيد والناس يقولون : فلان لقي فلاناً وأخذ من علمه وكتب منه الكثير ، وفلان لقي فلاناً . فقال أبو يزيد : مساكين أخذوا علمهم ميتاً عن ميت ، وأخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت (٢) ، ومما يؤثر عن الصوفية قولهم : حدثني قلبي عن ربي (٣) ، وقيل لبعض هؤلاء : ألا ترحل فتسمع الحديث من عبد الرزاق ، فقال : ما يصنع بالسماع من عبد الرزاق من يسمع من الملك الخلاق (٤) .

ويشير كلام شيخ الإسلام ابن تيمية إلى كثرة من يدعي النبوة ممن جرى على يديه بعض الخوارق ، أو الأحوال الشيطانية ؛ فيقول : " فما

(١) الكواكب الدرية (٤ / ٣١) .

(٢) تلبيس إبليس (ص : ٣٩٢) وانظر منه : (ص : ٤٥٠ ، ٤٥١) ، ومجموع الفتاوى لشيخ الإسلام (١٣ / ٧٤ ، ٢١٨) ، ونفحات الأنس (ص : ١١٨) ، والكواكب الدرية (١ / ٤٤٦) .

(٣) انظر : تلبيس إبليس (ص : ٢١٧ ، ٣٩٠ ، ٤٥٠ ، ٤٥١) ، ومجموع فتاوى شيخ الإسلام (١٣ / ٢١٨) ، وإغاثة اللهفان (١ / ١٩٣) ، ومدارج السالكين (١ / ٤٠) ، والإصابة (٢ / ٥٢٨) ، وفتح الباري (١١ / ٣٤٥) ، ولسان الميزان (٢ / ٤٥٢) .

(٤) انظر : إغاثة اللهفان (١ / ١٩٣) ، ومدارج السالكين (٢ / ٤٦٨) .

أكثر من ادّعى النبوة ، أو الاستغناء عن الأنبياء ، وأن طريقه فوق طريق الأنبياء ، وأنّ الرب يخاطبه بلا رسالة ، وأتى بخوارق من جنس ما تأتي السحرة والكهان " (١) .

ولم أقف على أحد من الصوفية ادّعى النبوة إلا ما كان من الحلاج ؛ فإنه كان يدعي النبوة ، بل الإلهية ، وقُتل على ذلك ؛ فعن عمرو المكي قال : كنت أماشي الحسي بن منصور في بعض أزقة مكة ، وكنت أقرأ القرآن ، فسمع قراءتي ، فقال : يمكنني أن أقول مثل هذا ففارقته . وكان عمرو بن عثمان يلعن الحلاج ، ويقول : لو قدرت عليه لقتلته بيدي ؛ قرأت آية من كتاب الله - عز وجل - فقال : يمكنني أن أقول أو أؤلف مثله وأتكلم به . وقال أبو بكر بن ممشاد : حضر عندنا بالديّنور رجل ومعه مخلاة فما كان يفارقها لا بالليل ولا بالنهار ، ففتشوا المخلاة فوجدوا فيها كتاباً للحلاج عنوانه : من الرحمن الرحيم إلى فلان بن فلان ، فوجه إلى بغداد فأحضر وعرض عليه ، فقال : هذا خطي وأنا كتبته ، فقالوا : كنت تدعي النبوة فصرت تدعي الربوبية ؟ فقال : ما أدعي الربوبية ولكن هذا عين الجمع عندنا هل الكاتب إلى الله تعالى واليد فيه آلة ؟ (٢)

(١) النبوات (١ / ٦٠٢) .

(٢) انظر : تلبس إبليس (ص : ٢١١ - ٢١٢) ، وتاريخ بغداد (٨ / ١٢٦ - ١٢٧) ، والكامل لابن الأثير (٨ / ١٢٧) ، وسير الأعلام (١٤ / ٣٢٨ وما بعدها) ، والبيدة والنهاية (١١ / ١٤٤ - ١٤٥ - ١٤٨ - ١٤٩) ، ولسان الميزان (٢ / ٣١٤ - ٣١٥) .

ومما وقفت عليه ممن ادّعى النبوة من الصوفية : صوفي أسس حزب الجمهوريين في السودان يقال له : المهندس محمود محمد طه ^(١) ، يقول بوحدة الوجود ؛ وذلك في قوله : " هذا استطراد قصير أردت به إلى تقرير حقيقة علمية دقيقة يقوم عليها التوحيد ؛ وهي أن الخلق ليسوا غير الخالق ، ولا هم إلا إياه " ^(٢) .

ثم صار يقرر ما أسماه بالمسيح الحمدي الذي هو الإنسان الكامل ؛ قال : " وصاحب المقام المحمود هو أيضًا ينتهي إليه علم الغيب " إلى أن يقول : " وصاحب المقام المحمود ، الإنسان الكامل ، المسيح الحمدي ، وهو بكل شئ عليم ، وهو على كل شئ قدير ، وعلمه وقدرته ليستا بجارحتين ، ولا بواسطة ، وإنما يعلم بذاته ، متخلقًا في ذلك بأخلاق الله ؛ فهو الذي بيده الملك المُشار إليه في ذاته في قوله تعالى : (تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) [الملك : ١] " ^(٣) .

(١) المهندس : محمود محمد طه : درس الهندسة في كلية غردون بالخرطوم ، ودرس مذاهب الفلاسفة ، والمنطق . أسس الحزب الجمهوري في السودان ، وأنشأ صحيفة الجمهورية . من مؤلفاته : أسس دستور السودان لقيام حكومة فيدرالية ديمقراطية اشتراكية ، ومشكلة الشرق . ادّعى النبوة ، فحوكم ، ولم ينفِ دعواه ، فقتل ردة بعد أن أمهل ثلاثة أيام ، وذلك في سنة ١٤٠٥هـ .

ترجمته : تكلمة معجم المؤلفين (ص : ٥٧٧) ، وإتمام الأعلام (ص : ٢٨٣) .
(٢) أسئلة وأجوبة محمود محمد طه (٢ / ٤٤) ، نقلًا عن كتاب الردة للدكتور المكاشفي طه الكباشي (ص : ٧٥) .
(٣) أدب السالك لمحمود محمد طه (ص : ٥١ — ٥٥) ، نقلًا عن كتاب الردة ، مرجع سابق (ص : ٧٦ — ٧٧) .

وبعد أن بَيَّنَ ما أسماه بالمسيح الحمدي ، أظهر معتقده في ادِّعاء النبوة ؛ فيقول : " ولذلك فقد جاءت الرسالة مفصلة في القرآن ، وظلت محملة فيها لم يقع عليها التفصيل إلا في معنى ما عاشها النبي ... وسيجيء المسيح الأخير ليفصلها ويطبقها على مجتمع القرن العشرين " إلى أن يقول : " والرسالة الثانية من الإسلام التي يجيئ المسيح الأخير لتطبيقها ، والتي نبشر نحن بها اليوم لنجعل مجيئه ممكناً " (١) .

وأنكر الإيمان باليوم الآخر (٢) ، وأصدر كتاباً بعنوان : " الإسلام برسائله الأولى لا يصلح لإنسانية القرن العشرين " (٣) ، هَدَمَ فيه أركان الإسلام ؛ فالصلاة عنده صلاتان : صلاة تقليد للنبي - صلى الله عليه وسلم - ، وصلاة أصالة ، يصلحها الجمهوري لفترة ، ثم تسقط عنه ، والزكاة رأسمالية ، تُعَدُّ الفرد الجمهوري إلى أن يأتي أوان الاشتراكية ، وأسقط أحكاماً من الشريعة كالجهاد ، وتعدد الزوجات ، والطلاق ، والحجاب (٤) .

(١) عودة المسيح لمحمد طه (ص : ١٥) ، نقلاً عن كتاب الردة ، مرجع سابق (ص : ٧٧) .

(٢) الردة (ص : ٧٧ - ٧٨) .

(٣) انظر : السابق (ص : ٨٠) .

(٤) السابق (ص : ٨٢ - ٨٤) ، وانظر : تطبيق الشريعة الإسلامية في السودان بين الحقيقة والإثارة للدكتور المكاشفي طه الكباشي (القاهرة : الزهراء للأعلام العربي : ١٤٠٧هـ - ١٩٨٦ م) (ص : ٨٢ - ٨٨) .

المطلب الثالث : بيان بطلان هذا القول والرد عليه :

يرد على قولهم هذا من عدة أوجه :

الأول : أن استدلالهم بقصة الخضر مع موسى - عليهما السلام - لا يستقيم ؛ لأن الخضر لم يكن من قوم موسى - عليه السلام - حتى يتابعه على شريعته ، ولم يكن مستقلاً عنه بنوع مشاهدة ، أو حال ، بل غاية ما في القصة أن الله أطلع الخضر - عليه السلام - من الغيب ما لم يطلع عليه موسى - عليه السلام - ، وكلاهما نبي على التحقيق في حال الخضر ؛ والله يطلع بعض غيبه لبعض أنبيائه دون بعض ؛ قال ابن تيمية : " وقد يحتج بعضهم بقصة موسى والخضر ، ويظنون أن الخضر خرج عن الشريعة ؛ فيُجَوَّزُ لغيره من الأولياء ما يُجَوَّزُ له من الخروج عن الشريعة ، وهم في هذا ضالون من وجهين : أحدهما : أن الخضر لم يخرج عن الشريعة ، بل الذي فعله كان جائزاً في شريعة موسى ؛ ولهذا لما بَيَّنَّ له الأسباب أقرَّه على ذلك ، ولو لم يكن جائزاً لما أقرَّه ، ولكن لم يكن موسى يعلم الأسباب التي بها أبيحت تلك ، فظن أن الخضر كالملك الظالم فذكر ذلك له الخضر . والثاني : أن الخضر لم يكن من أمة موسى ، ولا كان يجب عليه متابعتة ، بل قال له : إني على علم من علم الله عِلْمَنِيهِ الله لا تعلمه ، وأنت على علم من علم الله عِلْمَكُهُ الله لا اعلمه ؛ وذلك أن دعوة موسى لم تكن عامة ؛ فإن النبي كان يبعث إلى قومه خاصة ، ومحمد - صلى الله عليه وسلم - بُعِثَ إلى الناس كافة ، بل بعث إلى الإنس والجن باطناً وظاهراً ؛ فليس لأحد أن يخرج عن طاعته ومتابعته لا في الباطن ولا في الظاهر

، لا من الخواص ولا من العوام " (١).

الثاني : استدلال الصوفية بتقسيم الدين إلى ظاهر وباطن ، أو حقيقة وشرعية ، لا يُسَوِّغُ لهم الخروج عن شريعة محمد - صلى الله عليه وسلم - ؛ لأن باطن شريعته لا يخالف ظاهرها ، بل هو مؤيد ومقرر له ، ويقال مثل ذلك في الحقيقة والشريعة ، وسيأتي مزيد بيان لهذه المسألة - إن شاء الله - في الفصل الثاني .

الثالث : استدلالهم بقوله تعالى : (وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ) [الحجر : ٩٩] ، لا يصلح دليلاً على مدعاهم ؛ لأن اليقين المراد في الآية : الموت بالإجماع ؛ ومنه قوله تعالى : (وَكُنَّا نَحْضُ مَعَ الْخَائِضِينَ . وَكُنَّا نُكَذِّبُ بِيَوْمِ الدِّينِ . حَتَّى أَتَانَا الْيَقِينُ) [المدثر : ٤٥ - ٤٧] ، أي : الموت ، ومثله : قوله - صلى الله عليه وسلم - لما توفي عثمان ابن مظعون : " أما هو فقد جاءه اليقين " (٢) .

(١) مجموع فتاوى شيخ الإسلام (١٣ / ٢٦٦ - ٢٦٧) ، وانظر منه : (١٠ / ٣٨٥ ، ٤٧٩) ، (١١ / ٤٨ - ٤٩ ، ٤٢٢ - ٤٢٩ ، ٦٠٧) ، (١٤ / ٤٧٥) ، وحقيقة منذهب الاتحاديين (ص : ٦٧ - ٦٨) ، وهو في مجموع الفتاوى (٢ / ٢٣٣ - ٢٣٤) ، والفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان (ص : ٢٧٠ - ٢٧٢) .

(٢) أخرجه البخاري في الجنائز ، باب الدخول على الميت بعد الموت إذا أدرج في كفته (١ / ٤١٩ / رقم : ١١٨٦) ، وفي الشهادات ، باب القرعة في المشكلات (٢ / ٩٥٤ / رقم : ٢٥٤١) ، وفي فضائل الصحابة ، باب مقدم النبي - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه المدينة (٣ / ١٤٢٩ - ١٤٣٠ / رقم : ٣٧١٤) ، وفي التعبير ، باب رؤيا النساء (٦ / ٢٥٧٠ / رقم : ٦٦٠١ ، ٦٦٠٢) ، وفي باب العين الجارية في المنام (٦ / ٢٥٧٥ / رقم : ٦٦١٥) وأخرجه الإمام أحمد في " المسند " (٦ / ٤٣٦) من حديث أم العلاء الأنصارية .

فهذه النصوص صريحة في رد دعوى تجويز الصوفية للخروج عن الشريعة بهذا الاستدلال^(١).

الرابع : أن هذا القول مخالف لإجماع المسلمين ، ولما هو معلوم بالدين بالضرورة من دين الإسلام ؛ قال ابن تيمية : " وقد يحتج بعضهم بقوله تعالى : (وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ) [الحجر : ٩٩] ، ويزعمون أن اليقين هو : المعرفة ، وهذا خطأ بإجماع المسلمين أهل التفسير وغيرهم ؛ فإن المسلمين متفقون على أن وجوب العبادات كالصلوات الخمس ونحوها وتحريم المحرمات كالفواحش والمظالم لا يزال واجباً على كل أحدها ما دام عقله حاضراً ولو بلغ ما بلغ ، وأن الصلوات لا تسقط عن أحد قط إلا عن الحائض والنفساء أو من زال عقله ، مع أن من زال عقله بالنوم فإنه يقضيها بالسنة المستفيضة المتلقاه بالقبول واتفاق العلماء ، وأما من زال عقله بالإغماء ونحوه مما يعذر فيه ففيه نزاع مشهور " ^(٢).

الخامس : أن النبي - صلى الله عليه وسلم - بُعث إلى جميع الثقيلين : الجن والإنس كما في قوله تعالى : (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) [سبأ : ٢٨] ، وقوله : (قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا) [الأعراف : ١٥٨] ، وقوله

(١) انظر : درء التعارض (٢٧٠ / ٣ - ٢٧١) ، والاستقامة (١ / ٤١٨) ، ومجموع الفتاوى (٥٠٣ / ٧ - ٥٠٤) ، (١١ / ٤١٨ - ٤١٩ ، ٥٣٩ - ٥٤٠) ، ومدارج السالكين (١٠٣ / ١ - ١٠٤ ، ١٦٦) و (٣ / ٣١٦) .

(٢) درء التعارض (٢٧٠ / ٣) ، وانظر : الموافقات (٢ / ٤١٠ - ٤١١) ، ومجموع الفتاوى (١٠ / ١٦٦ - ١٦٧) ، ومدارج السالكين (١ / ٢٤٨) .

: (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ) [الأنبياء : ١٠٧] ، وقال - صلى الله عليه وسلم - : " وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة ، وبعث إلى الناس عامة " ، وفي لفظ : " وبعث إلى الناس كافة " ، وفي لفظ : " وأرسلت إلى الخلق كافة " ، وفي لفظ : " وبعثت إلى كل أحرر وأسود " ^(١) .

فهذه النصوص قاضية بدخول الثقليين جميعاً تحت شريعته ، لا يخرج منهما أحد كائناً من كان ، فمن زعم أهليته للخروج عن شريعته فهو يفتات على الكتاب والسنة .

السادس : أن الله تعالى أخبر أنه لا يقبل من أحد بعد بعثة النبي - صلى الله عليه وسلم - سوى الإسلام ؛ كما قال تعالى : (إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ) [آل عمران : ١٩] ، وقال : (وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ) [آل عمران : ٨٥] .

فعلى هذا فمن خرج عن الشرع المبين لا شك أنه عامل بغير الإسلام ، مبتغٍ لغيره .

(١) أخرجه البخاري في مقدمة كتاب التيمم (١ / ١٢٨ / رقم : ٣٢٨) ، وفي المساجد ، باب قول النبي - صلى الله عليه وسلم - : " جُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا " (١ / ١٦٨ / رقم : ٤٢٧) ، ومسلم في المساجد ومواضع الصلاة (١ / ٣٧٠ — ٣٧١ / رقم : ٥٢١) و (١ / ٣٧١ / رقم : ٥٢٣) ، والنسائي في الفسل والتيمم ، باب التيمم بالصعيد (١ / ٢٠٩ — ٢١٠) والإمام أحمد (٣ / ٣٠٤) من حديث جابر بن عبد الله ، وأخرجه الإمام أحمد (١ / ٢٥٠ ، ٣٠١) من حديث ابن عباس ، وفي (٤ / ٤١٧) من حديث أبي موسى الأشعري ، وفي (٥ / ١٤٥ ، ١٤٨ ، ١٦٢) من حديث أبي ذر .

السابع: أن المصالح التي وُضعت عليها الشريعة بالاستقراء هي لمصالح العباد عمومًا لا على سبيل الخصوص لبعضهم دون بعض ، فمن ادّعى غير ذلك فهو لم يعرف الشريعة ، ولم يفقه مقاصد التشريع ^(١).

الثامن: إن دعوى العشق الإلهي لم تؤثر عن سلف الأمة ، قال ابن تيمية: " الجمهور لا يُطلقون هذا اللفظ في حق الله ؛ لأن العشق هو المحبة المفرطة الزائدة على الحد الذي ينبغي ، والله تعالى محبته لانهاية لها فليست تنتهي إلى حد لا تنبغي مجاوزته . قال هؤلاء : والعشق مذموم مطلقًا لا بمدح لا في محبة الخالق ولا المخلوق لأنه المحبة المفرطة الزائدة على الحد المأمود ، وأيضًا فإن لفظ " العشق " إنما يُستعمل في العرف في محبة الإنسان لامرأة أو صبي ، لا يُستعمل في محبة ؛ كمحبة الأهل والمال والوطن والجاه ، ومحبة الأنبياء والصالحين ، وهو مقرون كثيرًا بالفعل المحرم ؛ إما بمحبة امرأة أجنبية ، أو صبي ، يقترن به النظر المحرم ، واللمس المحرم ، وغير ذلك من الأفعال المحرمة " ^(٢).

التاسع: أن العبادة لم تسقط عن النبي - صلى الله عليه وسلم - ، ولا عن صحابته - رضي الله عنهم - ، وهم أكمل الأمة عبادة ، وأقربها إلى تعالى قاطبة ، فكيف تسقط عمّن جاء بعدهم ؟ !

قال الشوكاني: " ما اقيح ما يُحكى عن بعض المتلاعبين بالدين ، المدّعين للتصوف أنهم يزعمون أنهم وصلوا إلى ربهم ، فانقطعت عنهم التكاليف الشرعية ، وخرجوا من جيل المسلمين المؤمنين ، وسقط عنهم ما

(١) انظر: الموافقات (٢ / ٤٠٨ - ٤٠٩) .

(٢) مجموع الفتاوى (١٠ / ١٣١) .

كَلَّفَ اللهُ به العباد في هذه الدار ، فإذا صَحَّ هذا ، فما يقوله أحدٌ من أولياء الرحمن ، بل يقوله أولياء الشيطان ، لأنهم خرجوا إلى حربه ، وصاروا من جملة أتباعه . فالعجب لهؤلاء المغرورين ، فإنهم رفعوا أنفسهم عن طبقة الأنبياء ، وطبقة الملائكة " (١) .

العاشر : أن النبي - صلى الله عليه وسلم - بيّن أنه كلما كان العبد عابداً لله ، قائماً بفرائضه ، متقرباً إليه بالنوافل ، كان أقرب إلى الله ، وأحب إليه ، بل هو من خواص أولياء الله بسبب قيامه بالفرائض والنوافل ، وتركه للمحرمات ، وهذا خلاف ما يقوله هؤلاء المسقطون لها .

ويدل على المعنى المتقدم حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " إن الله قال : من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب . وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضته عليه ، وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها ، وإن سألني لأعطينه ، ولئن استعاذني لأعيذنه ... الحديث " (٢) .

فكان التقرب إلى الله - المذكور في هذا الحديث - بالقيام بالفرائض والنوافل ، فبهما تحصل محبته ، وهؤلاء قلبوا الأمر !

(١) قطر الولي على حديث الولي (ص : ٤٨٦) .

(٢) تفرد به البخاري ؛ أخرجه في الرقاق ، باب التواضع (٥ / ٢٣٨٤ - ٢٣٨٥ / رقم : ٦١٣٧) .

والنبي - صلى الله عليه وسلم - خُوطب بالعبودية في أشرف المواضع ؛ ففي مقام إنزال القرآن عليه قال تعالى : (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا) [الكهف : ١] ، وقال : (تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا) [الفرقان : ١] ، وقال : (وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) [البقرة : ٢٣] ، وقال : (هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى عَبْدِهِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَؤُوفٌ رَحِيمٌ) [الحديد : ٩] ، وفي مقام الوحي إليه قال تعالى : (فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ) [النجم : ١٠] ، وفي مقام الدعوة قال تعالى : (وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا) [الجن : ١٩] ، وفي مقام الإسراء به - صلى الله عليه وسلم - قال تعالى : (سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ) [الاسراء : ١] .

ولما كانت منزلة العبودية بهذه المثابة ؛ لم ينفك عنها النبي - صلى الله عليه وسلم - لحظة واحدة ، بل كان حاله الاجتهاد فيها ؛ كما في حديث المغيرة بن شعبة قال : قام النبي - صلى الله عليه وسلم - حتى تورَّمت قدماه ، فقليل له : غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، قال : " أفلا أكون عبداً شكوراً " ^(١).

(١) أخرجه البخاري في التمهيد ، باب قيام النبي - صلى الله عليه وسلم - حتى ترم قدماه (١/ ٣٨٠ / رقم : ١٠٧٨) ، وفي التفسير ، باب قوله تعالى : (لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا) [الفتح : ٢] (٤/ ١٨٣٠ / رقم : ٤٥٥٦) =

فلم يقل النبي - صلى الله عليه وسلم - : هذا أوان إسقاط التكليف عني كما قاله هؤلاء الزنادقة ، وعلى هذا فلا هم عبدوا الله ولا شكروه ، ناهيك أن يكونوا من أوليائه .

ولما خيّر النبي - صلى الله عليه وسلم - أن يكون ملكاً نبياً ، أو عبداً رسولاً قال : " بل عبداً رسولاً " ^(١).

فدل هذا الحديث على أن مقام العبودية هي أشرف المقامات وأفضلها عند الله ؛ والعبادة هي : توحيد الله ، والقيام بأوامره ، والانتفاء عن نواهيه ، لا تدل على شيء غير هذا .

❧ وفي الرفاق ، باب الصبر عن محارم الله (٥ / ٢٣٧٥ / رقم : ٦١٠٦) ، وأخرجه مسلم في صفات المنافقين وأحكامهم ، باب إكثار الأعمال ، والاجتهاد في العبادة (٤ / ٢١٧١ / رقم : ٢٨١٩) ، والترمذي في الصلاة ، باب ما جاء في الاجتهاد في الصلاة (٢ / ٢٦٨ — ٢٦٩ / رقم : ٤١٢) ، والنسائي في قيام الليل ، باب الاختلاف على عائشة في إحياء الليل (٣ / ٢١٩) ، وابن ماجه (في إقامة الصلاة والسنة فيها ، باب ما جاء في طول القيام في الصلوات (١ / ٤٥٦ / رقم : ١٤١٩) ، وأخرجه الإمام أحمد (٤ / ٢٥١ ، ٢٥٥) .
وأخرجه البخاري في التفسير في الموضع السابق (رقم : ٤٥٥٧) ، ومسلم في الموضع السابق (رقم : ٢٨١٩) ، والإمام أحمد (٦ / ١١٥) من حديث عائشة .
وأخرجه ابن ماجه في الموضع السابق (رقم : ١٤٢٠) من حديث أبي هريرة .

(١) أخرجه الإمام أحمد في " مسنده " (٢ / ٢٣١) من حديث أبي هريرة قال : جلس جبريل إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - ، فنظر إلى السماء ، فإذا ملكٌ يزل ، فقال جبريل : إن هذا الملك ما نزل منذ يوم خلق قبل الساعة ، فلما نزل قال : يا محمد ، أرسلني إليك ربك قال : أملكاً نبياً يجعلك ، أو عبداً رسولاً ؟ قال جبريل : تواضع لربك يا محمد . قال : " بل عبداً رسولاً " .

وأخرجه أبو يعلى (١٠ / ٤٩١ / رقم : ٦١٠٥) ، ومن طريقه ابن حبان (١٤ / ٢٨٠ / رقم : ٦٣٦٥) ، والبزار (كشف : ٣ / ١٥٥ / رقم : ٢٤٦٢) ، وقال الهيثمي في " مجمع الزوائد " (٩ / ٢٠ — ٢١) : رواه أحمد والبزار وأبو يعلى ، ورجال الأولين رجال الصحيح ، انتهى .

المطلب الرابع : بيان حكم قائل هذا القول عند أهل العلم :

إن حال هؤلاء لا يختلف عن حال المشركين الذين قال الله تعالى عنهم : (وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ) [الأعراف : ٢٨] ، وهؤلاء الزنادقة يقولون بإباحة المحرمات لهم كما مرَّ في الأمثلة المتقدمة ، فما وجه الاختلاف بينهما؟!

والله تعالى لا يأمر إلا بما هو حق في نفسه ، فلا يكون في شريعته — سبحانه — ما هو باطل ، أو ضلال ، وما كان كذلك لا يأمر الله به البتة ، ولا يكون هذا في شريعته قط .

وقد كَفَّرَ أئمة العلم هؤلاء الملاحدة من الصوفية وأمثالهم ؛ المسوغين لأنفسهم الخروج عن شريعة محمد - صلى الله عليه وسلم - ، ومن ذلك قول أبي الوفاء ابن عقيل الحنبلي ^(١) : " من قال : حدثني قلبي عن ربي فقد صرَّحَ انه غني عن الرسول ، ومن صرَّحَ بذلك فقد كفر ،

(١) أبو الوفاء ابن عقيل الحنبلي هو : علي بن عقيل بن محمد بن عقيل بن عبد الله البغدادي الظَّفَرِي ، المتكلم ، صاحب التصانيف ، وعالم العراق ، وشيخ الحنابلة ببغداد . جالس بعض علماء المعتزلة فتأثر بهم . له : كتاب الفنون لم يصنف أكبر منه ؛ يقع في أربعمئة مجلد . توفي سنة : ٥١٣ هـ .

ترجمته : طبقات الحنابلة (٢ / ٢٥٩) ، ومناقب الإمام أحمد (ص : ٥٢٦ - ٥٢٧) ، والمنظم (١٧ / ١٧٩ - ١٨٢) ، والوفائي بالوفيات (٢١ / ٣٢٦ - ٣٢٨) ، ومرة الجنان (٣ / ١٥٥ - ١٥٦) وسمو الأعلام (١٩ / ٤٤٣ - ٤٥١) ، وميزان الاعتدال (٣ / ١٤٦) ، والسبابة والنهاية (١٢ / ١٩٧) ، وذيل طبقات الحنابلة (١ / ١٤٢ - ١٦٥) ، ولسان الميزان (٤ / ٢٤٣ - ٢٤٤) ، وشذرات الذهب (٦ / ٥٨ - ٦٣) ، والأعلام (٤ / ٣١٣) ، ومعجم المؤلفين (٢ / ٤٧٧) .

فهذه كلمة مدسوسة في الشريعة تحتها هذه الزندقة ، ومن رأيناها يزري على النقل علمنا أنه قد عَطَّلَ أمر الشرع ، وما يؤمن هذا القائل : حدثني قلبي عن ربي أن يكون ذلك من إلقاء الشياطين ؛ فقد قال الله - عز وجل - (وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ) [الأنعام : ١٢١] ، وهذا هو الظاهر ؛ لأنه تَرَكَ الدليل المعصوم وَعَوَّلَ على ما يُلقى في قلبه الذي لم يثبت حراسته من الوسوس " (١).

وهذه الفرقة سماها فخر الدين الرازي : المباحية ، قال : " وهم قوم يحفظون طامات لا أصل لها ، وتلبيسات في الحقيقة ، وهم يدعون محبة الله - تعالى - ، وليس لهم نصيب من شيء من الحقائق ، بل يُخالفون الشريعة ، ويقولون : إن الحبيب رُفِعَ عنه التكليف ، وهو الأشرُّ من الطوائف ، وهم على الحقيقة على دين مزدك " (٢).

وقال القرطبي : " ومن هذا النمط — يعني : نمط مسيلمة والأسود العنسي وسجاح المدعين للنبوة — مَنْ أَعْرَضَ عن الفقه والسنن وما كان عليه السلف من السنن ؛ فيقول : وقع في خاطري كذا ، أو أخبرني قلبي بكذا ، فيحكمون بما يقع في قلوبهم ويغلب عليهم من خواطرهم ، ويزعمون أن ذلك لصفاتها من الأكدار ، وخلوها عن الأغيار ، فتتجلى لهم العلوم الإلهية والحقائق الربانية فيقفون على أسرار الكليات ، ويعلمون أحكام الجزئيات فيستغنون بها عن أحكام الشرائع الكليات ، ويقولون : هذه الأحكام الشرعية العامة إنما يُحكم بها على الأغبياء

(١) تلبس إبليس (ص : ٤٥١) .

(٢) اعتقادات فرق المسلمين والمشركين (ص : ١١٧) .

والعامة ، وأما الأولياء وأهل الخصوص فلا يحتاجون لتلك النصوص ، وقد جاء فيما ينقلون : استفت قلبك وإن أفتاك المفتون ، ويستدلون على هذا بالخضر وأنه استغنى بما تجلّى له من تلك العلوم عما كان عند موسى من تلك الفهوم ، وهذا القول زندقة وكفر يُقتل قائله ولا يستتاب ، ولا يحتاج معه إلى سؤال ولا جواب فإنه يلزم منه هذا الأحكام وإثبات أنبياء بعد نبينا - صلى الله عليه وسلم - " (١).

وقال السكسكي^(٢) وهو يصف عقائد الصوفية : " لما أبطلوا علم الشريعة ، وأبطلوا أحكامها ، أباحوا المحظورات ، وخرجوا عن إلزام الواجبات ، وأباحوا النظر للمرأة الأجنبية في الخلوة ، وإلى مردان ، والتلذذ بسماع أصوات النساء والصبيان ، وسماع المزامير ، والدفوف ، والرقص ، والتصفيق في الشوارع ، والأسواق... ثم إنهم يحملون الأشياء كلها على الإباحة ؛ فيقولون : كل ما وقع في الدنيا من حلال وحرام فهو حلال لنا ، ولا يبالون هل أكلوا من حل ، أو حرام . قال

(١) تفسير القرطبي (٣٩ / ٧) ، وانظر منه : (٤١ / ١١) ، وهو أخذه عن شيخه أبي العباس القرطبي كما في " المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم " (٦ / ٢١٧ - ٢١٩) ، وعنهما ابن حجر في " الفتح " (١ / ٢٢١ - ٢٢٢) ، وانظر : أضواء البيان (٤ / ١٦٠ - ١٦١) .

(٢) السكسكي هو : أبو الفضل عباس بن منصور التريني السكسكي اليميني الحنبلي، قاضي تعز . له : البرهان في معرفة عقائد الأديان . توفي سنة : ٦٨٣هـ .

ترجمته : هدية العارفين (١ / ٤٣٧) ، والأعلام (٣ / ٢٦٨) ، ومعجم المؤلفين (٢ / ٣٥-٣٦) .

أبو عبد الله محمد بن علي القلعي^(١) في كتاب "أحكام العصاة" :
وهذان الصنفان من الكفر والضلال أشد وأضر على الإسلام وأهله
من غيرهما ، وجميعهم ممن يُساق إلى النار من غير مسألة ، ولا محاسبة
، ولا خلوص لهم منها أبد الآبدين ، يعني : هذه الفرقة التي ذكرتها
من الصوفية ، وفرقة الإسماعيلية ، والباطنية^(٢).

وقال الشاطبي : إنه لا مستند لهم في الاستدلال بالقصة على جواز
الخروج من الشريعة ؛ لأن ما وقع في قصة الخضر مع موسى -
عليهما السلام - مما نُسخ في شرعنا^(٣).

وقد سئل ابن تيمية : عن قوم داوموا على الرياضة مرة ، فرأوا أنهم
قد تجوهروا فقالوا : لا نبالي الآن ما علمنا وإنما الأوامر والنواهي رسوم
العوام ، ولو تجوهروا لسقطت عنهم ، وحاصل النبوة يرجع إلى الحكمة
والمصلحة والمراد منها ضبط العوام ولسنا نحن من العوام فندخل في حجر
التكليف ؛ لأننا قد تجوهرنا ، وعرفنا الحكمة ، فهل هذا القول كفرٌ من
قائله أم يُبدَّع من غير تكفير ، وهل يصير ذلك عَمَّن في قلبه خضوع
للنبي صلى الله عليه وسلم ؟

(١) أبو عبد الله القلعي هو : محمد بن علي بن الحسن القلعي ، الشافعي . اشتهر بظفار ،
وحضرموت . له : أحكام العصاة من أهل الإسلام المرتكبين الكبائر ، وتهذيب الرياسة في ترتيب
السياسة ، ولطائف الأنوار في فضل الصحابة الأبرار . توفي سنة : ٦٣٠ هـ .

ترجمته : الأعلام (٦ / ٢٨١) ، ومعجم المؤلفين (٣ / ٥٠٣) .

(٢) البرهان للسكسكي (ص : ١٠٢-١٠٤) .

(٣) انظر : الموافقات (٢ / ٤٦١-٤٦٧) ،

فأجاب : " لا ريب عند أهل العلم والإيمان أن هذا القول من أعظم الكفر وأغلظه ، وهو شرٌّ من قول اليهود والنصارى ؛ فإن اليهودي والنصراني آمن ببعض الكتاب وكفر ببعض ... [فـ ^(١)] المتمسكين بجملة منسوجة فيها تبديل خير من هؤلاء الذين يزعمون سقوط الأمر والنهي عنهم بالكلية ؛ فإن هؤلاء خارجون في هذه الحال عن جميع الكتب والشرائع والملل ، لا يلتزمون لله أمراً ولا نهياً بحال ، بل هؤلاء شرٌّ من المشركين المستمسكين ببقايا من الملل كمشركي العرب الذين كانوا مستمسكين ببقايا من دين إبراهيم - عليه السلام - ؛ فإن أولئك معهم نوعٌ من الحق يلتزمون به ، وإن كانوا مع ذلك مشركين ، وهؤلاء خارجون عن التزام شيء من الحق بحيث يظنون أنهم قد صاروا سدى لا أمر عليهم ولا نهي ، فمن كان من قوله هو أنه أو طائفة غيره قد خَرَجَتْ عن كل أمر ونهي بحيث لا يجب عليها شيء ، ولا يحرم عليها شيء ، فهؤلاء أكفر أهل الأرض ، وهم من جنس فرعون وذويه " ^(٢) .

وقال — عَمَّنْ اعتقد زوال التكليف عنه — قال : " من قال هذا فإنه كافر مرتد باتفاق أئمة الإسلام " ^(٣) ، وقال : " من تأوَّلَ قوله تعالى (وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ) [الحجر : ٩٩] على سقوط العبادة بحصول المعرفة ، فإنه يُسْتَتَاب ، فإن تاب وإلا قُتِل " ^(٤) .

(١) زيادة للربط بين النصين .

(٢) مجموع الفتاوى (١١ / ٤٠١ — ٤٠٢) ، وانظر منه : (١٩ / ٢٧٥ — ٢٧٦) ، (٢٤ / ٣٣٩) .

(٣) السابق (١١ / ٥٣٩) ، وانظر منه : (١٠ / ٤٣٥) ، (١١ / ٥٣٠ ، ٤٣٠) .

(٤) درء التعارض (٣ / ٢٧٣) ، وانظر : بغية المراتد (ص : ٣٤٥) .

وقال : " إن ظن مع ذلك أنه من خواص أولياء الله وأهل المعرفة والتحقيق الذين سقط عنهم الأمر والنهي الشرعيان ، كان من أشتر أهل الكفر والإلحاد ، ومن ظن أن الخضر وغيره سقط عنهم الأمر لمشاهدة الإرادة ونحو ذلك ، كان قوله هذا من شر أقوال الكافرين بالله ورسوله " (١).

وقال : " من اعتقد أن في أولياء الله من لا يجب عليه أتباع المرسلين وطاعتهم فهو كافر يستتاب فإن تاب وإلا قُتل ؛ مثل من يعتقد أن في أمة محمد من يستغني عن متابعتها ، كما استغنى الخضر عن متابعة موسى ؛ فإن موسى لم تكن دعوته عامة بخلاف محمد - صلى الله عليه وسلم - فإنه مبعوث إلى كل أحد فيجب على كل أحد متابعة أمره ، وإذا كان من اعتقد سقوط طاعته عنه كافرًا ، فكيف من اعتقد أنه أفضل منه ، أو أنه يصير مثله " (٢).

وسئل شيخ الإسلام عن طائفة " القلندرية " ؟

فأجاب : " أما هؤلاء القلندرية المحلقي اللحى ، فمن أهل الضلالة والجهالة ، وأكثرهم كافرون بالله ورسوله ؛ لا يرون وجوب الصلاة والصيام ، ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ، ولا يدينون دين الحق ، بل كثيرٌ منهم أكفر من اليهود والنصارى ، وهم ليسوا من أهل الملة ، ولا

(١) العبودية (ص : ٤٣ - ٤٤) ، وهو في مجموع الفتاوى (١٠ / ١٥٧) .

(٢) مجموع الفتاوى (٤ / ٣١٨) ، وانظر منه : (١١ / ٦٠٧) ، (٢٧ / ٥٩) ، (٢٨ /

من أهل الذمة ، وقد يكون فيهم من هو مسلم لكن مبتدع ضال أو محمود فاجر" (١).

وقال ابن القيم : " وأما قصة موسى مع الخضر - عليهما السلام - فالتعلق بها في تجويز الاستغناء عن الوحي بالعلم اللدني إلحاد وكفر مخرج عن الإسلام موجب لإراقة الدم... فمن ادّعى أنه مع محمد كالخضر مع موسى ، أو جَوَّزَ ذلك لأحد من الأمة فليجدد إسلامه ، وليشهد شهادة الحق ؛ فإنه بذلك مفارق لدين الإسلام بالكلية فضلاً عن أن يكون من خاصة أولياء الله وإنما هو من أولياء الشيطان وخلفائه ونوابه ، وهذا الموضع مقطع ومفرق بين زنادقة القوم وبين أهل الاستقامة منهم " (٢).

وقال : " من زعم أنه يصل إلى مقام يسقط عنه فيه التعبد ، فهو زنديق كافر بالله وبرسوله ، وإنما وصل إلى مقام الكفر بالله ، والانسلاخ من دينه " (٣).

وقال ابن أبي العز الحنفي : " أما من يتعلق بقصة موسى والخضر - عليهما السلام - في تجويز الاستغناء عن الوحي بالعلم اللدني — الذي

(١) انظر المصدر السابق (٣٥ / ١٩٣) .

(٢) مدارج السالكين (٢ / ٤٧٦) ، وانظر منه : (١ / ١٦٣ - ١٦٤) ، وانظر : إغاثة اللفهان (١ / ١٩٣) ، ونقله الملا علي القاري في " الحنر في أمر الخضر " (ص : ١٤٥) من كلام القسطلاني .

(٣) المدارج (١ / ١٠٤) .

يُدَّعِيه بعض من عدم التوفيق — فهو ملحد زنديق ... " ثم قال نحو كلام ابن القيم المتقدم قريباً ^(١).

وقال برهان الدين البقاعي : " من يعتقد أن لأحد من الخلق طريقاً إلى الله من غير متابعة محمد - صلى الله عليه وسلم - ، فهو كافر ، من أولياء الشيطان بالإجماع ؛ فإن رسالته - صلى الله عليه وسلم - عامة ، ودعوته شاملة " ^(٢).

وقال منصور البهوتي ^(٣) : " (من اعتقد أن لأحد طريقاً إلى الله متابعة محمد - صلى الله عليه وسلم - أو لا يجب عليه أتباعه أو أن له أو لغيره خروجاً عن أتباعه) - صلى الله عليه وسلم - (و) عن (أخذ ما بُعِثَ به ، أو قال : أنا محتاج إلى محمد في علم الظاهر دون علم الباطن) أو هو محتاج إليه (في علم الشريعة دون علم الحقيقة ، أو قال إن من الأولياء من يسعه الخروج من شريعته) - صلى الله عليه وسلم - (كما

(١) شرح الطحاوية (٢ / ٧٧٤) .

(٢) تنبيه الغبي إلى تكفير ابن عربي (ص : ٢١) .

(٣) منصور البهوتي هو : منصور بن يونس بن حسن بن إدريس البهوتي الحنبلي ، شيخ الحنابلة بمصر في عصره . له شروح نفيسة في المذهب الحنبلي منها : الروض المربع شرح زاد المستقنع ، وكشاف القناع على متن الإقناع ، والزاد والإقناع هما لشرف الدين موسى بن أحمد المقدسي الحجاوي المتوفى سنة : ٩٦٨ هـ ، وشرح منتهى الإرادات ، المسمى : دقائق أولي النهى لشرح المنتهى ، والمنتهى هو للفتوح الشهير : بابن النجار ، المتوفى سنة : ٩٧٢ هـ . توفي منصور البهوتي سنة : ١٠٥١ هـ .

ترجمته : خلاصة الأثر (٤ / ٤٢٦) ، والنعت الأكمل لأصحاب الإمام أحمد بن حنبل لمحمد بن محمد الغزي العامري (دمشق : دار الفكر : ١٤٠٢ هـ) (ص : ٢١٠ - ٢١٣) ، ومختصر طبقات الحنابلة لمحمد بن جميل الشطبي (ص : ١١٤ - ١١٦) ، ومعجم المطبوعات العربية (١ / ٥٩٩) ، والأعلام (٧ / ٣٠٧) ، ومعجم المؤلفين (٣ / ٩٢٠) .

وَسِعَ الْخِطْرُ الْخُرُوجَ عَنْ شَرِيعَةِ مُوسَى) - صلى الله عليه وسلم - فهو كافر لتضمنه تكذيب قوله تعالى : (وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ) [الأنعام : ١٥٣] " (١).

وقال الإمام محمد بن عبد الوهاب (٢) - في معرض ذكره لنواقض الإسلام - قال : " التاسع : من اعتقد أن بعض الناس لا يجب عليه أتباعه - صلى الله عليه وسلم - ، وأنه يسعه الخروج عن شريعته ، كما

(١) كشف القناع على متن الإقناع لمنصور البهوتي (٦ / ١٧١) ، وما بين الأقواس هو من قول شرف الدين الحجاوي صاحب الإقناع .

(٢) محمد بن عبد الوهاب هو : محمد بن عبد الوهاب بن سليمان بن علي التميمي النحدي . ولد في العُبَيْنة ، ورحل مرتين إلى مكة والمدينة ، ورحل إلى الشام ، والبصرة . نبذ الشرك الذي انتشر في الجزيرة في عهده ، ودعا إلى التوحيد الخالص ، وترك البدع ، وجدد الله به الدين . قبل دعوته محمد بن سعود وآزره ونصره في جهاده . له مصنفات كثيرة منها : كتاب التوحيد السذي هو حق الله على العبيد ، وكشف الشبهات ، ومسائل الجاهلية ، وغيرها جمعت في اثني عشر مجلداً ، قامت على طبعها جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض . توفي سنة : ١٢٠٦ هـ .

ترجمته : التاج المكلل (ص : ٣١٥ - ٣١٦) ، وأعيان القرن الثالث عشر لخليل مردم بك (ص : ١٤١ - ١٤٤) ، ومختصر طبقات الحنابلة للشطحي (ص : ١٥٠ - ١٦٩) ، وعلماء نجد خلال ستة قرون لعبد الله بن عبد الرحمن البسام (مكة المكرمة : مكتبة ومطبعة النهضة الحديثة : ١٣٩٨ هـ) (١ / ٢٥ - ٤٧) ، والأعلام (٦ / ٢٥٧) ، ومعجم المؤلفين (٣ / ٤٧٢ - ٤٧٣) ، و لكل من أحمد عبد الغفور عطار ، ومسعود النلوي ، وأحمد بن حجر البوطامي ، وعبد الحليم الجندبي مصنف في ترجمته ، وأصدر مركز البحوث بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض بحث أسبوع محمد بن عبد الوهاب في مجلدين في ترجمته ودعوته .

وَسِعَ الْخَضِرُ الْخُرُوجَ عَنْ شَرِيعَةِ مُوسَى - عَلَيْهِمَا السَّلَام - ، فَهُوَ كَافِرٌ " (١).

وقال محمد الأمين الشنقيطي : " من ادَّعى أنه غني عن الوصول إلى ما يرضي ربه عن الرسل ، وما جاءوا به — ولو في مسألة واحدة — فلا شك في زندقته " (٢).

وقال الشيخ عبد العزيز بن باز " من اعتقد أنه يسوغ له الخروج عن شريعة محمد - صلى الله عليه وسلم - ، كما وسع الخضر الخروج عن شريعة موسى ، كليم الرحمن — عليه الصلاة والسلام — فهو كافر بإجماع أهل العلم ، يُستتاب ، وتبين له الأدلة ، فإن تاب وإلا قُتل " (٣).
بل شُنع على هذه المقالة بعض سادات الصوفية كالجنيد فقد ذُكر له : أن قومًا يزعمون أنهم يَصِلُونَ من طريق البرِّ إلى تَرْكِ العبادات ؟ قال : الزنا والسرقة وشرب الخمر خير من قول هؤلاء (٤) .

وقال الكلاباذي : " إنه لا مقام للعبد تسقط معه آداب الشريعة ؛ من إباحة ما حظر الله ، أو تحليل ما حرَّم الله ، أو سقوط فرض من غير

(١) الدرر السنية في الأجوبة النجدية (١٠ / ٩٢) ، ومؤلفات الشيخ الإمام محمد بن عبد

الوهاب (الرياض : مطابع جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية) (القسم الخامس : الرسائل الشخصية / ٢١٤) .

(٢) أضواء البيان (٤ / ١٥٩) .

(١) مجموع فتاوى ومقالات متنوعة لابن باز ، جمع : د. محمد بن سعد الشويعر (١٨٨/٢ — ١٨٩) .

(٢) انظر : نشر المحاسن الغالية (ص : ٣٦٧ — ٣٦٨) ، ومجموع الفتاوى (٢ / ٩٥) و (١١ / ٤٢٠) .

٨٣١ استدلّاهم بأحواله على مسائل قد يكفر معتقدها

عذر ولا علة ، والعذر والعلة : ما أجمع المسلمون ، وجاءت به أحكام الشريعة" (١).

وقال الياضي — معقّباً على قول الجنيد — : " قوله : تكلموا بإسقاط الأعمال ، إن كان المراد بإسقاط الأعمال : سقوط التكاليف عنهم ؛ الأوامر والنواهي بزعمهم ، فهذا زندقة ، ومروق من الدين بالكلية ، ولا يُعدُّ صاحبه من المسلمين ، فضلاً عن أن يعد من الصوفية ، وإن كان المراد مجرد النوافل بحيث اقتصروا على الفرائض ، وتركوا الفضائل ، فهو نقص عظيم هند المحققين الأفاضل " (٢).

(١) التعرف لمذهب أهل التصوف (ص : ٥٩) .

(٢) نشر المحاسن الغالية (ص : ٣٦٨) .

المبحث الثالث: استدلالهم بأحواله على جواز ادعاء الولي الصوفي للغيب ، ومناقشته :

المطلب الأول : وجه استدلال الصوفية على جواز اطلاع الولي الصوفي على الغيب :

الغيب هو : ما استأثر الله بعلمه ، ويدخل فيه ما غاب عن الحواس ، وعلم الإنسان ، ومالا يُوصل إليه إلا بالخبر دون النظر ؛ فيخبر به الأنبياء - عليهم السلام - دون غيرهم ، لقوله تعالى : (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ) [آل عمران : ١٧٩]^(١).

استدللت الصوفية على جواز اطلاع الولي الصوفي على الغيب بأدلة عدة :

الأول : جاء في إحدى روايات ابن عباس لقصة موسى والخضر - عليهما السلام - أنه يعلم الغيب ؛ قال : " فظهر موسى على الصخرة حتى إذا انتهينا إليها ، فإذا رجل متلفف في كساء له ، فسلم موسى عليه فرد عليه العالم ، ثم قال له : ما جاء بك إن كان لك في قومك لشغل ؟ قال له موسى : جئتك لتعلمني مما علمت رشداً . قال : إنك لن تستطيع معي صبراً — وكان رجلاً يعلم علم الغيب قد علم ذلك — فقال موسى : بلى . قال : وكيف تصبر على ما لم تحط به خبراً ، أي : إنما تعرف

(١) انظر : مفردات ألفاظ القرآن للراغب الأصفهاني (ص : ٦١٦ — ٦١٧) ، والنهاية في غريب الحديث (٣ / ٣٩٩) ، وأحكام القرآن لابن العربي (١ / ٨) ، مادة " غيب " .

ظاهر ما ترى من العدل ولم تخط من علم الغيب بما أعلم . قال :
ستجدني إن شاء الله صابراً ولا أعصي لك أمراً... " الحديث (١) .

وقد ورد في بعض الروايات أن موسى - عليه السلام - سأل
الخضر : بم أطلعك الله على علم الغيب ؟ قال : بتركي المعاصي لأجل
الله (٢) .

وفضَّل التَّجَانِّي الأولياء على الأنبياء من جهة كون الأولياء أكثر
اطِّلاعاً على الغيب من الأنبياء ، فقد سئل : هل يتأتى زيادة غير الأنبياء
على الأنبياء في العلم أم لا ؟ فأجاب " أعلم إنَّ زيادة غير الأنبياء في
العلم جائز في نفس الأمر ، لا إحالة فيه ، ولا يُزري ذلك بمرتبة النبي إلا
أنَّ هناك فرقاً ؛ أما في العلم بالله وصفاته ، وأسمائه ، وتجلياته ، وما
تشتمل عليه من المنح والمواهب والفيوض فلا مطمع لغير النبي في هذا
الميدان... وأما فيما دون تلك المرتبة ؛ من العلم بمراتب الكون ، وما يقع
فيه جملة ، وتفصيلاً ، وتقلبات أطواره ، وانكشاف ما سيقع فيه في
المستقبل قبل وقته ، وهو كشف الغيوب الكونية ، فإن غير النبي قد يزيد
على النبي في هذا الميدان ، وهي قضية الخضر بعينها ؛ وحقيقة ذلك : أنَّ
بصائر النبیین والمرسلين - أبدياً - تنظر إلى جناب الحق ، شديدة

(١) تقدم تخريج هذه الرواية مطولاً (ص : ٣٨٨) ؛ أخرجها ابن إسحاق كما في تفسير ابن

كثير (٥ / ١٧٥) ، عن الحسن بن عمار ، عن الحكم بن عتيبة ، عن سعيد بن جبیر ، عن

ابن عباس به ، ومن طريق ابن إسحاق أخرجها الطبري في " تفسيره " (١٥ / ٢٧٩ - ٢٨٠

، وفي " تاريخه " (١ / ٣٧٢ - ٣٧٥) . وفيها : الحسن بن عمار : متروك الحديث .

(٢) لإحياء علوم الدين (٤ / ٥٣) بغير سند ، لكن جاء في " قوت القلوب " : أن موسى سأل

الخضر : بأي شيء بلغت هذه منزلة ، فقال : بترك المعاصي .

العكوف والدأب عليه ، فقلوبهم — أبداً — تنظر إلى الله ، لا التفات لها إلى الأكوان ... فلأجل هذا الاستغراق لا يلتفتون إلى الأكوان ، ولا يعلمون ما وقع فيها ، وأعظم من ذلك : الاشتغال بمحادثة الحق لهم في حضرة قدسه ، فلا شك أن من ذاق ذلك لم يقدر أن يلتفت إلى غير الله — تعالى — حتى لحظة واحدة ، فلأجل هذا لا يعلمون ما وَقَعَ في الكون ، ولا ما تَقَلَّبَ فيه ؛ لاشتغالهم عنه بالله — تعالى — وغير الأنبياء لا طاقة لهم على الدوام على هذه الحال ، إنما لهم فيه أحوال تارة وتارة ، فلأجل ذلك يكثر كشفهم للكون وأموره ، إذ لا قدرة لهم على الاستغراق على ما فيه الأنبياء . فإذا عرفت هذا عرفت وجه اختصاص الخضر بكشف الغيوب دون موسى — عليه الصلاة والسلام — لأنها غيوب كونية ، فلا ينتفي زيادة الخضر فيها على موسى ؛ لأن موسى شَغَلَهُ عنها ما ذكرنا ، والخضر لا يقدر على ذلك ، أي : على استغراق موسى في حضرة القدس ، ومع هذا فلا حجر على الله في ملكه ، ولا في حكمه أن يزيد غير النبي في العلم على درجة النبي ، فإنه لا تحجير في هذا ^(١).

قلت : هذا الكلام فيه كذب على الله ، وعلى رسله ، وفيه إضرار بهم ، صلوات الله وسلامه عليهم .

الثاني : ما قاله أبو العباس المرسى : " قد يُطْلِع الله الولي على غيبه إذا ارتضاه بحكم التَّبع للرسول — عليهم الصلاة والسلام — ؛ ومن هنا نطقوا بالمغيبات ، وأصابوا الحق فيها " ^(٢).

(١) جواهر المعاني (١/٢٣٢-٢٣٣) .

(٢) طبقات الشعرائي (٢/١٣) ، وانظر : الكواكب الدرية للمناوي (٢/٢٤) .

يعني : قوله تعالى (عَالَمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا . إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا) [الجن : ٢٦ — ٢٧] ، أما قوله : " بالتبع " فيعني : أن الأنبياء تبع للرسول لكونهم ورثة الأنبياء ؛ كما في الحديث " إن العلماء ورثة الأنبياء " (١) .

الثالث : استدلووا بالحديث القدسي : " من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب ... " الحديث " (٢) ؛ فعن يعقوب خادم أحمد الرفاعي قال : سمعت سيدي أحمد الرفاعي يقول : صحبت ثلاثمائة ألف أمة ممن يأكل ويشرب ويروث وينكح ، ولا يكمل الرجل عندنا حتى يصحب هذا العدد ، ويعرف كلامهم وصفاتهم وأسماءهم وأرزاقهم وآجالهم ، قال يعقوب الخادم : فقلت له : يا سيدي ، إن المفسرين ذكروا أن عدد الأمم ثمانون ألف أمة فقط ، فقال : ذلك مبلغهم من العلم ، فقلت له : هذا عَجَبٌ ، فقال : وأزيدك ؛ أنه لا تستقر نقطة في فرج أنثى إلا ينظر

(١) حديث : " العلماء ورثة الأنبياء " تمامه : " وإن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما ، ورثوا العلم فمن أخذه أخذ بحظ وافر " أخرجه أبو داود في العلم ، باب الحث على طلب العلم (٤ / ٥٧ — ٥٨ / رقم : ٣٦٤١) ، والترمذي في العلم ، باب ما جاء في فضل الفقه على العبادة (٥ / ٤٨ — ٤٩ / رقم : ٢٦٨٢) ، وابن ماجه ، في مقدمة سننه ، باب فضل العلماء والحث على طلب العلم (١ / ٨١ / رقم : ٢٢٣) ، والإمام أحمد (٥ / ١٩٦) من طريق عاصم بن رجاء بن حيوة ، عن داود بن جميل ، عن قيس بن كثير ، عن أبي الدرداء ، وقال الترمذي : لا نعرف الحديث إلا من حديث عاصم ابن رجاء بن حيوة ، وليس هو عندي بمتمصل ، انتهى . قلت : رواه الترمذي من حديث عاصم ، عن قيس ، ورواه أبو داود وابن ماجه موصلاً فزال الانقطاع بينهما . والحديث صحيحه الألباني في " صحيح ابن ماجه " (١ / ٤٣) ، و " صحيح الترغيب " بتخريج الألباني (١ / ١٣٨) .

(٢) تقدم تخريجه قبل عدة صفحات في (ص : ٨١٨) .

ذلك الرجل إليها ، ويعلم بما . قال يعقوب الخادم : فقلت له : يا سيدي ، هذه صفات الرب — جل وعلا — ، فقال : يا يعقوب ، استغفر الله — تعالى — ؛ فإن الله — تعالى — إذا أحبَّ عبداً صرَّقه في جميع مملكته ، وأطلععه على ما شاء من علوم الغيب ، فقال يعقوب : تفضلوا عليّ بدليل على ذلك ؟ فقال سيدي أحمد : قول الله — عز وجل — في الحديث القدسي : " ولا يزال عبدي يتقربُ إليَّ بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به " إلى آخره ، وإذا كان الحق — تعالى — مع عبده كما يريد صار كأنه صفة من صفاته ^(١) .

الرابع : استدلووا بجواز إمكان اطلاع الأولياء على الغيب عقلاً ، وبحصوله واقعاً ؛ قال الياضي : " الصواب لا يستعجل بتكفير من قال : المؤمن يعلم الغيب ، حتى يسأل : ماذا أراد بالمؤمن ، وبالعلم بالغيب ؟ فإن أراد بالمؤمن : المؤمن الخاص ، وهو : الولي دون المؤمن العام ، وهو كل مؤمن ، وبالعلم : بأنه بإعلام الله — تعالى — له ، لا يعلمه بنفسه استقلالاً ، وبالغيب : بعض الغيوب ، لا جميعها ، فإنه لا يكفر بذلك ؛ جائز في كرامات الأولياء ، بل واقع ، وقد دل على جوازه العقل ، وشهد بوقوعه النقل . أما العقل : فإن ذلك ليس يستحيل في قدرة الله — تعالى — ، بل هو من قبيل الممكنات ، ولا قادح في معجزات الأنبياء — عليهم الصلاة والسلام — لما قدَّمناه من الفرق بين الكرامات والمعجزات . وأما النقل : فهو خارج عن الحصر ، إذ لا يمكن تعداد ما نُقل عن

(١) لطائف المنن والأخلاق للشعراني (١/ ٢٩٢) ، وقلادة الجواهر لأبي الهدى الصيادي (ص :

الأولياء في الكشف في كل عصر ومصر ، أعني : ما كشفه الله - تعالى - لهم بعد أن كان عنهم مستورًا ، وأشهدهم إياه بعد أن كان عنهم غائبًا عن مشاهدتهم ، فأصبح طيُّ علمه لهم منشورًا ، فبعضهم أعلم وقوعه بخطاب ، وبعضهم كُشف له ما حال دونه حجاب ، وبعضهم أشهده في اللوح المحفوظ مستورًا ، فأضحى علمه المجهول معروفًا فيما بينهم مشهورًا ، وفي بعض القصائد قلت في فضلهم الذي ما زال عند الأخيار مشكورًا :

رجالٌ لهم علمٌ بما جَهِل الورى	لهم صار مكشوفًا فأنحى حجابهُ
فأسرار غيبٍ عندهم علمٌ كشفها	وقد سَكروا مما يطيبُ شرابه
أولئك هم أهلُ الولاية نالهم	من الله فيها فضله وثوابه
وقربٌ وأنسٌ واجتلاءٌ معارفٍ	ووارد تكليمٍ لذيقِ خطابهِ
بترك الهوى أمسوا يطربون في الهوى	ويعشون فوق الماء أمن جنابه
ملوك على التحقيق ليس لغيرهم	من الملكِ إلا اسمه وعقابه

قلت - القائل : اليافعي - : ولو أمكن جمع ما وقع لهم من المكاشفات في جميع الأشياء في كل زمان ومكان لاحتيج في ذلك إلى كتب يطول عددها ، أو يتعذر حصرها ، فكيف يُحصر المكتوب فيها ؟ فليس يمكن جمع ذلك ، ولا يقدر أحد أن يحصيه إلا الله - سبحانه - ، ويكفي من ذلك ما أخبر الله - عز وجل - عن الخضر - عليه السلام - موسى - صلى الله عليه وسلم - ، مع كون الخضر وليًا لا نبيًا عند جمهور العلماء ، وعند جميع العارفين بالله تعالى ، وكذلك ما قدمناه عن أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما - فيما كُشف لأبي بكر من حال

الحمل في بطن امرأته ^(١) ، وما كُشف لعمر من حال سارية ، ومن معه من المسلمين ، وحال العدو ^(٢) ، وما أخبر عنه - صلى الله عليه وسلم

(١) يعني بذلك : ما روته عائشة - رضي الله عنها - أن أبا بكر الصديق كان تحلها جاداً عشرين وسقاً من ماله بالغابة ، فلما حضرته الوفاة قال : والله يا بُنَيَّةُ ما من الناس أحدٌ أحبُّ إليَّ غنىً بعدي منك ، ولا أعزُّ عليَّ فقراً بعدي منك ، وإني كنت نخلتك جاداً عشرين وسقاً ، فلو كنت جَدَدْتِه واحتَرَّته كان لك ، وإنما هو اليوم مالٌ وارث ، وإنما هما أَخَوَاكَ وأختاك ، فاقسموه على كتاب الله . قالت عائشة : فقلت : يا أبتِ والله لو كان كذا وكذا لتركته ، إنما هي أسماءُ فمن الأخرى ؟ فقال أبو بكر : ذو بَطْنٍ بنتٍ خارجة ؛ أراها جارية . أخرجه الإمام مالك في " الموطأ " ، في الأقضية ، باب ما لا يجوز من التحل (٢ / ٧٥٢ / رقم : ٤٠) عن ابن شهاب ، عن عروة ، عن عائشة ، وإسناده صحيح على شرط الشيخين .

ومن طريق الزهري ، أخرجه عبد الرزاق في " المصنف " (٩ / ١٠١ / رقم : ١٦٥٠٧) ، وابن سعد في " طبقاته " (٣ / ١٤٥) ، والطحاوي في " شرح معاني الآثار " (٤ / ٨٨ ، ٣٨٠) ، واللالكائي في " كرامات الأولياء " (ص : ١١٦ — ١١٧ / رقم : ٦٢ ، ٦٣) ، والبيهقي في " السنن الكبرى " (٦ / ١٦٩ — ١٧٠ ، ١٧٨ ، ٢٥٧ — ٢٥٨) ، وابن سيد الناس في " المقامات العلية في الكرامات الجليلة " (ص : ٤٦ — ٤٧) .

وأخرجه ابن سعد في الموضع السابق عن عمرو بن عاصم ، عن همام ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة ، وفيه قال أبو بكر : وذات بطن ابنة خارجة ؛ قد أُلقي في رُوعي أنها جارية ، فاستوصي بها خيراً ، فولدت أمَ كلثوم .

(٢) حديث سارية : عن نافع أن عمر بعث سارية ، فاستعمل عليهم رجلاً يقال له : سارية ، فبينما عمر يخطب يوم الجمعة ، فقال : يا سارية الجبل ، يا سارية الجبل . فوجدوا سارية قد أغار إلى الجبل في تلك الساعة يوم الجمعة ، وبينهما مسيرة شهر . أخرجه أبو بكر بن خلاد في " فوائده " (١ / ورقة : ٢١٥) — كما في " الصحيحة " للألباني (٣ / ١٠١) — وعنه أبو نعيم في " دلائل النبوة " (٢ / ٥٧٩ / رقم : ٥٢٥) ، عن محمد بن عثمان بن أبي شيبة ، عن أحمد بن يونس ، عن أيوب بن خُوط ، عن عبد الرحمن السراج ، عن نافع ، فذكره . فيه : أيوب بن خُوط ، أبو أمية البصري الحَبْطِيُّ : تركه ابن المبارك ، والنسائي ، و الدارقطني ، وأبو حاتم ، وقال ابن معين : لا يكتب حديثه ، وقال الساجي : أجمع أهل العلم على ترك حديثه ، وقال ابن حبان : منكر الحديث جداً ، يروى المناكير عن المشاهير ؛ كأنها مما عملت

يداه . انظر : التاريخ الكبير (١ / ٤١٤) ، والضعفاء الصغير (ص : ٢٢ / رقم : ٢٦) ، والجرح والتعديل (٢ / ٢٤٦) ، وضعفاء النسائي (ص : ١٤٩ / رقم : ٢٦) ، وضعفاء الدارقطني (ص : ٦٥ / رقم : ١٠٨) ، وكامل ابن عدي (١ / ٣٤١ - ٣٤٣) ، والمجروحين (١ / ١٦٦) ، وميزان الاعتدال (١ / ٢٨٦) ، وتهذيب التهذيب (١ / ٤٠٢ - ٤٠٤) ، والتقريب (ص : ١٥٩) .

وأخرجه الواقدي — كما في " البداية والنهاية " (٧ / ١٣٥) — عن نافع بن أبي نعيم عن نافع نحوه ، وعن أبي سليمان ، عن يعقوب بن زيد نحوه ، وأخرجه عن أسامة بن زيد بن أسلم ، عن أبيه ، عن عمر به — كما في " البداية " ، و " الإصابة " (٣ / ٩) — ، والواقدي : كذبه أحمد ، وقال البخاري ومسلم والنسائي : متروك الحديث ، بل رماه النسائي بالوضع . انظر : التاريخ الكبير (١ / ١٧٨) ، والضعفاء الصغير (ص : ١٠٩ / رقم : ٣٣٤) ، والجرح والتعديل (٨ / ٢٠) ، وضعفاء النسائي (ص : ٢٣٣ / رقم : ٥٣١) ، وكامل ابن عدي (٦ / ٢٢٤٥ - ٢٢٤٧) ، وضعفاء الدارقطني (ص : ١٥٣ / رقم : ٤٧٨) ، وضعفاء العقيلي (٤ / ١٠٧ - ١٠٩) ، والمجروحين (٢ / ٢٩٠ - ٢٩١) ، وتهذيب الكمال (٢٦ / ١٨٠ - ١٨٥) ، وميزان الاعتدال (٣ / ٦٦٢ - ٦٦٦) ، وتهذيب التهذيب (٩ / ٣٦٣ - ٣٦٨) ، والتقريب (ص : ٨٨٢) .

وعزاه السيوطي في " كثر العمال " (١٢ / ٥٨١ - ٥٨٢ / رقم : ٣٤٨٠٩) إلى ابن سعد في " طبقاته " ، ولم اهتم إليه في المطبوع ، لكن أخرجه ابن سيد الناس في " المقامات العلية " (ص : ٤٨) من طريق ابن سعد ، عن الواقدي ، عن نافع بن أبي نعيم به .

ورواه أبو نعيم في " الدلائل " (٢ / ٥٧٩ - ٥٨٠ / رقم : ٥٢٧) من طريق أبي معشر ، عن نصر بن طريف مطولا . نصر بن طريف القصاب الباهلي ، أبو جزيء : قال عنه البخاري : سكنوا عنه ذاهب ، وقال أحمد : لا يكتب حديثه ، وقال ابن معين : من المعروفين بالوضع ، وقال أبو حاتم والنسائي : متروك الحديث . انظر : التاريخ الكبير (٨ / ١٠٥) ، والجرح والتعديل (٨ / ٤٦٦ - ٤٦٨) ، وضعفاء النسائي (ص : ٢٤٢ / رقم : ٥٩٣) ، وكامل ابن عدي (٧ / ٢٤٩٦ - ٢٥٠٠) ، وضعفاء العقيلي (٤ / ٢٩٦ - ٢٩٨) ، والمجروحين (٣ / ٥٢ - ٥٣) ، وميزان الاعتدال (٤ / ٢٥١ - ٢٥٢) .

ورواه اللالكائي في " كرامات الأولياء " (ص : ١٢٠ / رقم : ٦٧) من طريق عمرو بن أزهري ، عن مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر نحوه . قال ابن كثير في " البداية والنهاية " (٧ / ١٣٥) : في صحته من حديث مالك نظر ، انتهى . فيه : عمرو بن الأظهر التميمي ، قاضي

== حرجان : قال الإمام أحمد : كان يضع الحديث ، وقال أبو حاتم والنسائي : متروك ، وضعفه ابن معين ، وقال الدارقطني : كذاب عن البصريين . انظر : التاريخ الكبير (٦ / ٣١٦) ، والجرح والتعديل (٦ / ٢٢١) ، وضعفاء النسائي (ص : ٢٢٠ / رقم : ٤٥٤) ، وضعفاء الدارقطني (ص : ١٣١ / رقم : ٣٩٤) ، وكامل ابن عدي (٥ / ١٧٨٣ — ١٧٨٥) ، وضعفاء العقيلي (٣ / ٢٥٦ — ٢٥٧) ، وميزان الاعتدال (٣ / ٢٤٥ — ٢٤٦) .

ورواه أبو عبد الرحمن السلمي في " الأربعين الصوفية " (الهند : حيدرآباد الدكن : ١٤٠١هـ) (الحديث الخامس) ، واللالكائي في " شرح أصول اعتقاد أهل السنة " (٧ / ١٣٣٠ / رقم : ٢٥٣٧) ، وأبو نعيم في " السدائل " (٢ / ٥٧٩ / رقم : ٥٢٦) ، والبيهقي في " دلائل النبوة " (٦ / ٣٧٠) ، ومن طريق السلمي ، والبيهقي أخرجه ابن عساكر في " تاريخ دمشق " (٢٠ / ٢٤ — ٢٥) ، من طريق ابن وهب ، عن يحيى بن أيوب ، عن محمد بن عجلان ، عن نافع ، عن ابن عمر نحوه . قال ابن كثير في " البداية والنهاية " (٧ / ١٣٥) : هذا إسناد جيد ، وقال ابن حجر في " الإصابة " (٣ / ٩) : هو إسناد حسن .

وعزه ابن حجر في الموضوع السابق إلى ابن الأعرابي في " كرامات الأولياء " ، والديرعاقولي في " فوائده " ، ومن طريقه البيهقي في " الدلائل " (٦ / ٣٧٠) بسنده إلى ابن وهب به .

وأخرجه اللالكائي في " شرح أصول اعتقاد أهل السنة " (٧ / ١٣٣٠ — ١٣٣١ / رقم : ٢٥٣٨) من طريق أبي توبة ، عن محمد بن مهاجر ، عن أبي بلج علي بن عبد الله نحوه . قلت : أبو بلج اسمه : علي بن عبيد الله الشامي : لم أجد له ترجمة ، وهو من شيوخ محمد بن مهاجر بن أبي مسلم الأشهلي الشامي . انظر : تهذيب الكمال (٢٦ / ٥١٧) .

وأخرجه ابن عساكر (٢٠ / ٢٦) من طريق سيف بن عمر ، عن محمد وطلحة والمهلب وعمرو نحوه ، وأخرجه في الموضوع السابق من طريق سيف ، عن أبي عمر دثار بن شبیب ، عن أبي عثمان وأبي عمرو بن العلاء عن رجل من بني مازن مطولاً . سيف بن عمر الضبي التميمي : وضعفه ابن معين ، والنسائي ، والدارقطني ، وقال أبو حاتم : متروك الحديث يشبه حديثه حديث الواقدي ، وقال أبو داود : ليس بشيء ، عامة أحاديثه منكرة لم يتابع عليها ، وقال ابن حبان : يروي الموضوعات عن الأثبات ، وقال ابن حجر : ضعيف في الحديث ، عمدة في التاريخ ، أفحش ابن حبان القول فيه . انظر : الجرح والتعديل (٤ / ٢٧٨) ، وضعفاء النسائي (ص : ١٨٧ / رقم : ٢٥٦) ، والعقيلي (٢ / ١٧٥) ، والدارقطني (ص : ١٠٤)

- من كونه من المحدثين^(١) ، وما ورد عن السلف والخلف مما رواه خلائق في كتب الحقائق والدقائق ، وصحّت فيه الروايات ، وأخير به الأولياء والعلماء والتفقات ...^(٢) ، ثم ذكر أمثلة كثيرة على ما يقول .

= / رقم : ٢٨٣) ، وكامل ابن عدي (٣ / ١٢٧١ - ١٢٧٢) ، والمجروحون (١ / ٣٤١ - ٣٤٢) ، وتهذيب الكمال (١٢ / ٣٢٤ - ٣٢٧) ، وميزان الاعتدال (٢ / ٢٥٥ - ٢٥٦) ، والتهذيب (٤ / ٢٩٥ - ٢٩٦) ، والتقريب (ص : ٤٢٨) .

وأخرجه عز الدين بن الأثير الجزري في " أسد الغابة " (٢ / ٢٠٦) من طريق فرات بن السائب ، عن ميمون بن مهران ، عن ابن عمر ، عن أبيه . وفيه فرات بن السائب الجزري ، قال البخاري : تركوه منكر الحديث ، وضعفه أبو زرعة والجوزجاني ، وقال النسائي والدارقطني : متروك . انظر : التاريخ الكبير (٧ / ١٢٩) ، والضعفاء الصغير (ص : ٩٨ / رقم : ٢٩٧) ، وأحوال الرجال (ص : ١٧٩ / رقم : ٣٢٣) ، والجرح والتعديل (٧ / ٨٠) ، وضعفاء النسائي (ص : ٢٢٦ / رقم : ٤٨٨) ، والدارقطني (ص : ١٤١ / رقم : ٤٣٤) ، وكامل ابن عدي (٦ / ٢٠٤٨ - ٢٠٥٠) ، وضعفاء العقيلي (٣ / ٤٥٨) ، والمجروحون (٢ / ٢٠٧) ، وميزان الاعتدال (٣ / ٣٤١ - ٣٤٢) .

قال الألباني : في " السلسلة الصحيحة " (٣ / ١٠٢) : تبين مما تقدم ، أنه لا يصح شيء من هذه الطرق ، إلا طريق ابن عجلان ، وليس فيها إلا مناداة عمر : يا سارية الجبل ، وسماع الجيش لندائه ، وانتصاره بسببه ، انتهى .

(١) يعني بذلك قوله - صلى الله عليه وسلم - " إنه قد كان فيما مضى قبلكم من الأمم محدثون ، وإنه إن كان في أمي هذه منهم فإنه عمر بن الخطاب " . أخرجه البخاري في الأنبياء ، باب حديث الفار (٣ / ١٢٧٩ - ١٢٨٠ / رقم : ٣٢٨٢) ، وفي فضائل الصحابة ، باب مناقب عمر بن الخطاب (٣ / ١٣٤٩ / رقم : ٣٤٨٦) من حديث أبي هريرة .

وأخرجه مسلم في فضائل الصحابة ، باب من فضائل عمر بن الخطاب (٤ / ١٨٦٤ / رقم : ٢٣٩٨) ، والترمذي في المناقب ، باب في مناقب عمر بن الخطاب (٥ / ٦٢٢ / رقم : ٣٦٩٣) ، والإمام أحمد (٦ / ٥٥) من حديث عائشة .

(٢) نشر المحاسن الغالية (ص : ٤٧ - ٤٨) .

هذا النقل على طوله فيه حاصل أدلتهم على دعوى جواز اطلاع الولي على الغيب ، وهو أسمن ما يستدلون به على مدّعاهم .
وقال علي بن محمد وفا : " إلياس للأولياء كجبريل للأنبياء ، وكان أكثر من يراه أصحاب المجاهدات ، والخضر لهم كميكائيل ، وأكثر من يراه أصحاب المشاهدات ، ولا يظهران لأحد إلا متمثلين من غيه إلى شهادته " ^(١) ، وهذا من الهراء الذي يتذرع به الصوفية على ما يدّعون من الاطلاع على الغيب .

(١) طبقات الشمراني (٢ / ٢٦) .

المطلب الثاني: من آثار هذا القول على الصوفية والتصوف :

أُتِرُ هذه المقولة يظهر في زعم الصوفية أن النبي - صلى الله عليه وسلم - يعلم الغيب ، ومن أظهر الطرق الصوفية في هذا : فرقة الريلوية ^(١) الذين غلا أتباعها في رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، حتى أوصلوه إلى مرتبة الألوهية ، كما زعم مؤسسها أحمد رضا خان الريلوي ^(٢)، قال : " يا محمد ، لا أستطيع أن أقول لك الله ، ولا أستطيع أن أفرق بينكما ، فأمرك إلى الله هو أعلم بحقيقتك " ^(٣) ، وقال : " إن الله — تبارك وتعالى — أعطي صاحب القرآن ؛ سيدنا ، ومولانا محمداً -

(١) الريلوية : فرقة صوفية نشأت في الهند ، في مدينة بريلي في ولاية اوترا براديش ، أسسها أحمد رضا خان الريلوي ، أيام الاستعمار البريطاني ، وهو من أصل شيعي ، أظهرت أسرته تسننها تقية ، واشتهرت فرقته بالغلو في النبي - صلى الله عليه وسلم - ، وتقديس أوليائهم ، وهم يكفرون شيخ الإسلام ابن تيمية ، والإمام محمد بن عبد الوهاب ، ومن أشهر أصحابها : أجد علي بن جمال الدين بن خدابخش ، وديدار علي ، وحشمت علي خان ، وأحمد يارخان .
انظر : الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة (١ / ٣٠٢ — ٣٠٧) ،
والريلوية : عقائد وتاريخ ، لإحسان إلهي ظهير .

(٢) أحمد رضا خان الريلوي هو : أحمد رضا بن نقي علي بن رضا علي خان الريلوي . أبوه وجده من علماء الأحناف . كان نحيلاً ، مبتلى بالأمراض المزمنة ، حاد المزاج ، طويل اللسان ، لعائلاً ، سباباً ، فاحشاً ، بذيقاً ، غليظ المعاملة ، متطاولاً في تكفير المسلمين ، ويستعمل في سبهم الألفاظ التي لا تليق بالعامية ، فنفر عنه الناس لذلك . كان كثير الشرب للتبول — شيء يشبه الدخان يعرفه أهل الهند وبنغلادش — ، والشيشة . له مؤلفات في معتقده الباطل ؛ منها : خالص الاعتقاد ، والدولة المكية بالمادة الغيبية ، وملفوظات ، وغيرها . توفي سنة : ١٣٤٠هـ .

ترجمته : الريلوية ، لإحسان إلهي ظهير (ص : ١٣ — ٤٦) ، والموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة (١ / ٣٠٢) .

(٣) حقائق بحش لأحمد رضا خان (٢ / ١٠٤) ، نقلته عن " الموسوعة الميسرة " (١ / ٣٠٣) .

صلى الله عليه وسلم - جميع ما في اللوح المحفوظ " ^(١) ، وقال : " لم يخرج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلا بعد أن أعلمه الله - تعالى - بهذه الغيوب الخمس " ^(٢) يعني : مفاتيح الغيب المذكورة في الآية ، وقال في موضع آخر : " إنه - صلى الله عليه وسلم - أوتي علم الخمس في آخر الأمر لكنه أمر فيها بالكتمان " ^(٣) ، وقال أحدهم : " المعنى الشرعي للحاضر والناظر هو : أن صاحب القوة القدسية يستطيع أن يرى العالم مثل كفه من مكان وجوده ، ويسمع الأصوات من قريب ومن بعيد ، ويطوف حول العالم في لحظة واحدة ، ويُعين المضطرين ، ويُجيب الداعين " ^(٤) ، وقال آخر : " إن النبي - صلى الله عليه وسلم - يعلم جميع المخلوقات والموجودات ، وجميع أحوالهم تمامًا وكَمالاً من ماضيهم ، وحالهم ، ومستقبلهم ، ولا يخفى عليه خافية " ^(٥) .

ثم رتب أحمد رضا خان الريلوي على قوله انتقال معرفة الغيب لأولياء الصوفية ، فيقول : " إن النبي - صلى الله عليه وسلم - لم يكن يعلم هذه الغيوب الخمسة فحسب ، بل كان يعطي هذه العلوم من شاء

(١) خالص الاعتقاد لأحمد رضا خان الريلوي (ص : ٣٣) ، نقلته عن " الموسوعة الميسرة " (١)

/ ٣٠٣) ، وانظر : الريلوية لإحسان إلهي ظهير (ص : ٨٧) .

(٢) خالص الاعتقاد (ص : ٥٣) ، نقلته عن " الريلوية " لإحسان إلهي ظهير (ص : ٩٠) .

(٣) خالص الاعتقاد (ص : ٥٦) ، والنوالة الملكية بالمادة الغيبية لأحمد رضا خان الريلوي (ص :

١٤٤) ، نقلته عن " الريلوية " لإحسان إلهي ظهير (ص : ٩٠) .

(٤) كتاب : جاء الحق ، لأحمد يارخان (١/١٦٠) ، نقلته عن " الموسوعة الميسرة " (١/٣٠٣) .

(٥) تسكين الخواطر في مسألة الحاضر والناظر ، لأحمد سعيد الكاظمي الريلوي (ص : ٦٥) ،

نقلته عن " الريلوية " لإحسان إلهي ظهير (ص : ٨٨) .

من خدمه " (١) ، وقال : " إن النبي - صلى الله عليه وسلم - لا يخفى عليه شيء من الخمس المذكورة في الآية الشريفة ، وكيف يخفى عليه ذلك ؛ والأقطاب السبعة من أئمة الشريفة يعلمونها ، وهم دون الغوث ، فكيف بسيد الأولين والآخرين ، الذي هو سبب كل شيء ، ومنه كل شيء ؟ " (٢) .

ويظهر أثر هذه الاستدلالات الباطلة في كثرة من يدعي الاطلاع على الغيب عند الصوفية ، مع الانبساط في التمدح بهذه الدعاوى العريضة ؛ حتى صار دعوى الاطلاع على الغيب من ضرورات كراماتهم ، وصدق ولايتهم ؛ يقول الشعراني : مما تميَّز به الصوفية عن الفقهاء : الكشف الصحيح عن الأمور المستقبلية ، وغير ذلك ؛ فيعرفون ما في بطون الأمهات أذكرُّ هو أم أنثى ، أم خنثى ، ويعرفون ما يخطر على بال الناس ، وما يفعلون في قعور بيوتهم ، انتهى كلامه (٣) .

وقال النبهاني — وهو يعدد كرامات أولياء الصوفية — قال : " النوع الرابع عشر : الإخبار ببعض المغيبات والكشف ، وهو درجات تخرج عن حد الحصر " (٤) ، ثم قال : " واعلم أن الإنسان ينتقل من مشاهدة حاله الملوكوتي الخارج عنه ، إلى رؤية عالم ملكوته الخاص به ، وهذه الرؤية عبارة عن فتح عين بصيرته ، فتلوح له الأسرار من أكننتها ،

(١) خالص الاعتقاد (ص : ١٤) ، نقلته عن " البريلوية " لإحسان إلهي ظهور (ص : ٩١) .

(٢) خالص الاعتقاد (ص : ٥٣ — ٥٤) ، نقلته عن " البريلوية " لإحسان إلهي ظهور (ص : ٩٢) .

(٣) الأجوبة المرضية عن أئمة الفقهاء الصوفية ، للشعراني — مخطوط — وعنه النبهاني في " جامع

الكرامات " (٢ / ٥٨٣) .

(٤) جامع الكرامات (١ / ٥٠) .

وتظهر له الأنوار من سُبُحَتِّها ، وترتفع عن القلب الحجب ، وتبرز المعاني الإلهية ، والأسرار العلوية ، فتتجلى في مرآة الخيال ، فيراها باطن إدراك البصر وهو المُعبر عنه بعين البصيرة ، فيكشف له ما في غيابات الوجود ، ويَطَّلِع على ما في الضمائر ، وعين القلب إذا ارتفعت عنها الحجب ، وانكشف الغطاء ، تدرك بحسب بحسبها كل قلب يقابلها ، وكل ما فيه من الخواطر ، إن خيراً فخير ، وإن شراً فشر ، فإن شاء العارف أظهر ، وإن شاء ستر على حسب ما يقتضيه الوقت ، وتقتضيه المصلحة ، وعلى هذا كان كشف بعض العارفين الغيوب ، وبعضهم يرتقم في مرآة قلبه انطباع الذي في نفس غيره لصفائه ، وذلك لمن يكون مترهاً عن الخواطر العرضية ... " (١) ، إلى أن يقول : " ومنهم من يقابل اللوح المحفوظ بذات قلبه ؛ فيرتقم فيه ما شاء الله ، على حسب كشفه ، والمشاهد لهذا المقام يكون ساكن الجوارح ، لا يتحرك له عضو أصلاً إلا عيناه " (٢) .

وصار بعضهم يتحايل على انتحال هذه الصفة ؛ ليُحمد بها ، ويُتبع فيها ، ومن هؤلاء : رجل يقال له : ابن الشباس (٣) كان له طير ، وأصدقاء في جميع البلاد ، فإذا نزل به قوم ، رفع طائراً في الحال إلى

(١) المرجع السابق (١ / ٥٤) .

(٢) المرجع السابق (١ / ٥٩) .

(٣) ابن الشباس هو : أبو عبد الله بن علي بن الحسين بن محمود البغدادي . كان هو وأبوه من ذوي الأملak الواسعة في البصرة ، وكانا يُظهريان التصوف ، وقيل : أنهما من الشيعة الإمامية ، والباطنية الغالية ، ولهما أتباع كثيرون . عداؤه من أهل القرن الخامس الهجري . ترجمته : تلبيس إبليس (ص : ٤٦٥ — ٤٦٦) ، ومعجم البلدان (٣ / ٤٩٨) .

قريتهم ، فيكتب إليه مَنْ في تلك القرية ، ويرسلونه مع ذلك الطير ، فيخبر ابن الشباس من أتاه بأحوال أقوامهم ، وما تجدد بعدهم ، فيقول : الساعة تجدد كذا وكذا ، فيدهشون ويرجعون إلى بلادهم ، فيجدون الأمر على ما قال ، ويتكرر هذا منه فيصير عندهم كالقطعي على أنه يعلم الغيب (١).

واعتقد الصوفية هذه المتزلة في أشياخهم ، وعلمائهم ؛ فمن ذلك : قول النبھاني في ابن عربي (٢) :

كم حكى من علوم غيبٍ بكشفٍ عن شهودٍ لم يحكها تخميناً
كان فيها اليقين ظناً فلماً جاءها صير الظنون يقيناً

وقد بسطت القول في تتبع ما يُروى عن الصوفية بمختلف طرقهم ، لبيان مدى انبساطهم واستطالتهم في ادعاء ما اختص الله بعلمه ، ولم يهبه بإطلاق لأحد من خلقه ؛ فذكرت أمثلة عنهم في دعواهم الاطلاع على مفاتيح الغيب التي استأثر الله بعلمها ؛ فمن ذلك :

١. ادعائهم اطلاع الصوفية على مفاتيح الغيب :

يقول الرفاعي : " إذا أراد الله - عز وجل - أن يُرقّي العبد إلى مقامات الرجل ، يكلفه بأمر نفسه أولاً ، فإذا أدب نفسه واستقامت ، كلفه جيرانه ، وأهل محبته ، فإن هو أحسن إليهم ، وداراهم ، كلفه جهة من البلاد ، فإن هو داراهم ، وأحسن عشقهم ، وأصلح سريره مع الله - تعالى - كلفه ما بين السماء والأرض ، فإن بينهما

(١) انظر : تلبيس إبليس (ص : ٤٦٤ - ٤٦٥) ، والمنظم (١٥ / ٣٣٤ - ٣٣٥) .

(٢) جامع الكرامات (١ / ٢٠٩) .

خلقاً لا يعلمهم إلا الله - تعالى - ، ثم لا يزال يرتقي من سماء إلى سماء حتى يصل إلى محل الغوث ، ثم ترتفع صفته إلى أن يصير صفته من صفات الحق - تعالى - فيُطلعه على غيبه حتى لا تنبت شجرة ، ولا تخضر ورقة إلا بنظره ، ويتكلم هناك عن الله بكلام لا تسعه عقول الخلائق ^(١).

وفال إبراهيم الدسوقي : " إن للأولياء الاطلاع على ما هو مكتوب على أوراق الشجر ، والماء ، والهواء ، وما في البر والبحر ، وما هو مكتوب على صفحة قبة خيمة السماء ، وما في حياة الإنس والجان مما يقع لهم في الدنيا والآخرة " ^(٢).

وإدعى عبد العزيز الدباغ أن أولياء الصوفية يعلمون مفاتيح الغيب الخمسة عندما سأله تلميذه أحمد بن المبارك عنها فقال : وسألته عن قوله : (عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدٌ) [الجن: ٢٦] ، وقوله : (إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ) [لقمان: ٣٤] ، وقوله - صلى الله عليه وسلم - : " في خمسٍ لا يعلمهن إلا الله " ، قال : كيف يُجمع بين هذا ، وبين ما يظهر على الأولياء العارفين من الكشوفات ، والإخبار بالغيوب بما في الأرحام وغيرها ، فإنه أمر شائع في كرامات الأولياء ؟ فأجاب الدباغ بقوله : الحصر الذي في كلام الله - تعالى - وفي الحديث ، الغرض منه : إخراج الكهنة والعرافين ، ومن له تابع من الجن ، فلما اعترض ابن المبارك بأن الآية يخرج بها الولي ، فتبقى المعارضة ، قال : إنما يخرج غير

(١) قلادة الجواهر في ذكر الغوث الرفاعي وأتباعه الأكابر للصيادي (ص : ١٤٧ - ١٤٨) .

(٢) جمهرة الأولياء لأبي الفيض المنوفي (ص : ٢٤٢) .

الرسول ، وأما الولي فإنه داخل في الآية مع الرسول ، ثم سأله تلميذه عن قوله : (إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ) [لقمان: ٣٤] فهل كان النبي يعلم الخمس المذكورات في الآية ؟ فقال الدباغ : كيف يخفى أمر الخمس عليه - صلى الله عليه وسلم - والواحد من أهل التصرف من أمته الشريفة لا يمكنه التصرف إلا بمعرفة هذه الخمس^(١).

٢. ادعائهم العلم بما في الأرحام :

وفيه قصص منها ما جاء عن أبي عبد الله القرشي قال : سألتني الشيخ أبو الربيع^(٢) عن بعض ما كنت أرى ، وأخفيت عنه شيئاً ، فقال : أعليّ تستر ؟ والله لقد رأيتك في ظهر أبيك قبل ظهورك^(٣).

وجاء في ترجمة شمس الدين الحنفي : أن أبا الحسن الشاذلي قال : سيظهر بمصر رجل يُعرف بمحمد الحنفي ؛ يكون فاتحاً لهذا البيت ، ويشتهر في زمانه ، ويكون له شأن عظيم ، وفي رواية أخرى عن الشاذلي : يظهر بمصر شاب يُعرف بالشاب التائب ، حنفي المذهب ، اسمه : محمد بن حسن ، وعلى خدّه الأيمن خال ، وهو : أبيض اللون ، مُشَرَّبٌ بحمرة ، وفي عينيه حَوَرٌ ، ويُرى يتيماً فقيراً^(٤).

(١) انظر : الإبريز (١ / ٤٣٠ — ٤٣٤) .

(٢) أبو الربيع هو المعروف : بالسائح الصوفي ، ويقال : أبو الربيع الأعرج .

ترجمته : حلية الأولياء (٨ / ٢٦٩) ، وعنه المناوي في إرغام أولياء الشيطان (ص : ١٣٤) .

(٣) نشر المحاسن الغالية (ص : ٥٠) .

(٤) طبقات الشعراني (٢ / ٦٠) .

ومنها : أن جاكير الكردي ^(١) مرّت به بقرات ثلاث ، فأشار إلى إحداهن وقال : هذه حاملٌ بعجلٍ أحمر ، أغرّ ، صفته كذا ، وعيّن ولادته ، وأنه نذر له ، وعيّن من يذبحه من الفقراء ، ومن يأكله ، وقال في أخرى كذلك ، وأن حملها أنثى ، ولكلب فيها نصيب ، قال السراج ^(٢) : فجرى كذلك سواء ، ودخل كلب أحمر الزاوية ، وأخذ من لحم الأنثى قطعة ^(٣).

ومن الحكايات التي رواها أحمد بن المبارك عن شيخه عبد العزيز الدباغ : أنه ذهب يوماً لزيارة شيخه - وكانت إحدى زوجاته حاملاً - فتكلم معه في شأنها ، فقال : إنما تلد ولدًا ذكرًا ، اسمه أحمد ، قال : فكان الأمر كما قال . قال ابن المبارك : ثم إن زوجتي الأخرى دخلتها غيرةً ، حيث ولدت الأولى ذكرًا ، وكانت تُرضع بنية ، ففطمتها قبل الأوان ، فلمستها ^{لعلها تحمل} ، فقالت : إني حامل ، ونخفت على البنت ، وأفسمتُ على ذلك ، قال : فلما ذهبت لزيارة الشيخ ، ذكرت له القصة ، فقال : كذبتُ ، ليس عندها شيء ، قال : فرجعت ، فوجدتها كما قال ،

(١) جاكير الكردي العراقي هو : محمد بن دُشم - وقيل : هو ابن دسم ، وقيل : ابن رسم - الجيلي . لم يتزوج قط . توفي سنة : ٥٩٠ هـ .

ترجمته : سير الأعلام (٢١ / ٢٦١) ، والعبر (٣ / ١٠٣) ، والوافي بالوفيات (١١ / ٣٩ - ٤٠) ، و امرأة الجنان (٣ / ٣٥٦ - ٣٥٧) ، وطبقات الأولياء (ص : ٤٢٥ - ٤٢٧) ، وطبقات الشعراء (١ / ١٤٩ - ١٥٠) ، والكواكب الدرية (١ / ٦٦٣ - ٦٦٤) ، وإرغام أولياء الشيطان (ص : ٢٤٣ - ٢٤٤) ، وشنرات الذهب (٦ / ٤٩٩) ، وجامع الكرامات (٢ / ٣ - ٤) .

(٢) السراج هذا هو : صاحب كتاب تفاح الأرواح ، ينقل عنه النيهاني في جامع كراماته .

(٣) جامع كرامات الأولياء (٢ / ٣) .

فمكث ثلاثة أشهر ، فمضيت لزيارته ، فقال لي : أَحَمَلْتُ زوجتك ؟
فقلت : لا أدري يا سيدي ، فقال : إنها حاملٌ منذ خمسة عشر يومًا ،
وهو ذَكَرٌ - إن شاء الله - ، فَسَمَّه باسمي ، وهو يشبهني - إن شاء الله
- ، قال أحمد بن المبارك : فلما رجعت ، أَعْلَمْتُ الزوجة بما قال ،
فَفَرِحَتْ ، ثم وَلَدَتْ ذَكَرًا كما قال ، وهو أشبه الناس به بَشَرَةً ، قال :
ثم إن الزوجة الأولى حملن ثانيًا ، فسألته عن حملها ؟ فقال لي : بنت ،
وسمها باسم أمي ^(١) .

وقال أشرف علي التهانوي ^(٢) الديوبندي ^(٣) : " كان من قبيلة
راجبوت رجلٌ يسمى : عبد الله خان ، وكان من أخص أصحاب الشاه

(١) انظر : السابق (١/ ٨٢ - ٨٣) ، وعنه النبهاني في " جامع الكرامات " (٢/ ١٧٨) .
(٢) أشرف علي التهانوي : من خريجي جامعة ديوبند . زار مكة وأخذ الطريقة عن الشيخ إمداد
الله المهاجر المكي الديوبندي ، ثم رجع إلى الهند ، ودُرُس في مدرسة جامع العلوم بكانפור ،
وانتهت إليه الرياسة في تربية المريدين فيها . له كتاب أرواح ثلاثة ، وإمداد المشتاق ، وقصص
الأكابر ، ونشر الطيب ، وغيرها . توفي بتهانه بهون سنة : ١٣٦٢ هـ .

ترجمته : الديوبندية لسيد طالب الرحمن (هامش ص : ٣٨) .

(٣) الديوبندي : نسبة إلى الديوبندية ، وهي : مدرسة فكرية طبعت تلاميذها بطابعها العلمي
الخاص ، وهم ينتسبون إلى " جامعة ديوبند " - بلدة في ولاية أوترا براديش الواقعة في شمال
القارة الهندية - المسماة : بدار العلوم ، أسست لوقف الزحف الغربي ، ومن أشهر رجالها :
رشيد أحمد الكنكوهي ، وحسين بن أحمد المدني ، ومحمد أنور شاه الكشميري ، وأبو الحسن
السندوي ، وحبيب الرحمن الأعظمي . والديوبنديون : أحناف ، تسوما بذلك تمييزاً لهم عن
البريلوين الأحناف ، وهم ما تريدي ، وينتسب أفرادها إلى طرق صوفية ؛ كالنقشبندية ،
والجشتية ، والقادرية ، والسهوردية .

انظر : الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة (١ / ٣٠٨ - ٣١٣) ،
والديوبندية لسيد طالب الرحمن (ص : ٢١ - ٢٧) .

عبد الرحيم الولايتي ، وكان بلغ من أمره أنه كلما جاءه أحدٌ يطلب منه التعويد ، وزوجته حاملٌ ، كتب له التعويد ، وأخبره بما تضعه زوجته من ذكرٍ أو أنثى ، وفعلًا فكانت المرأة تضع حسبما أخبر به " (١) ، وقال : " ذكر حبيب الرحمن أن راؤ عبد الرحمن — خليفة الشاه عبد العزيز — كان من أصحاب الكشف ، وكان قد بلغ من كشفه أنه كلما جاءه من يطلب منه التعويد للولد ، قال له دون أن يتردد : اذهب ، وأخبره بما ستضعه زوجته من ذكرٍ أو أنثى ، فقيل له : كيف تُخبر بهذا ؟ فقال : ماذا أفعل ؛ يُعرض عليّ المولود ، فأراه ولا أشك " (٢).

وقال أحمد رضا خان البريلوي : " رأينا جماعة علموا متى يموتون ، وعلموا ما في الأرحام حال حمل المرأة وقبله " (٣) ، وقال أحد تلاميذه : " كثيرًا ما سمعت من الأولياء: بمطر السماء غدًا ، أو ليلاً ، فحصل كما قال ... وسمعت من بعض أولياء الله أنه أخبر ما في الرحم من ذكرٍ أو أنثى ، ورأيت بعيني ما أخبر ، وسمعت واقعة غدٍ قبل الجيء " (٤).

٣. ادّعاؤهم أنهم يدرون ما يكسبون غدًا :

(١) أرواح ثلاثة ، لأشرف علي التهانوي الديوبندي (ص : ١٨٥) نقلته من كتاب الديوبندية لسيد طالب الرحمن (ص : ١٥٧ — ١٥٨) .

(٢) أرواح ثلاثة (ص : ٢٧١) ، نقلًا عن الديوبندية (ص : ١٥٨) .

(٣) خالص الاعتقاد للبريلوي (ص : ٥٣) ، نقلته عن " البريلوية " لإحسان إلهي ظهير (ص : ٩٢) .

(٤) الكلمة العليا لأعلام علم المصطفى ، لنعيم الدين خان (ص : ٩٤ — ٩٥) ، نقلته عن " البريلوية " لإحسان إلهي ظهير (ص : ٩٢) .

وعنهم في هذا النوع حوادث كثيرة ، منها : أن حسن قضيب البان الموصلي كان يزن الناس ، فيقول : هذا وزنه كذا ، وهذا ربع رجل ، ونصف رجل ، وهذا وزن ، وهذا كامل ، وهذا وإن ملأ صيته ما بين الخافقين لا يساوي عند الله جناح بعوضة ^(١) .

أن أحد أشياخ الصوفية يقال له : أبو الغيث ^(٢) ، قال له أصحابه ذات يوم : ننتهي اللحم ، فقال لهم اصبروا إلى اليوم الفلاني ، فلما كان ذلك اليوم ، أقبل إليه قطاع طرق بحب ، وجاء حرامية آخرون بثور ، فأخذهما ، وقال لأصحابه : تصرفوا فيهما ، واحتفظوا برأس الثور ، فلما أرادوا أن يطعموا منها دعا الفقهاء ، فأبوا لأنه مال حرام ، فلما فرغ الفقراء من الأكل ، جاء شخص فقال لأبي الغيث : إني نذرت كذا وكذا من الحب فأخذه الحرامية ، وجاءه شخص آخر فقال له : نذرت للفقراء ثورًا ، فذهب ، فقال أبو الغيث : قد وصل للفقراء متاعهم ، ثم قال لصاحب الثور : هل تعرف ثورك إذا رأيت رأسه ؟ قال : نعم . فلما رآه قال : هذا رأس ثوري بعينه . قال اليافعي : فبقي الفقهاء يضربون يداً على يد ندمًا على ترك موافقة الفقراء ^(٣) .

-
- (١) انظر : الكواكب الدرية (١/ ٦٩٣) ، وجامع الكرامات (٢/ ٢٤) .
 (٢) أبو الغيث هو : أبو الغيث بن جميل اليميني ، الملقب : بشمس الشمس . شيخ شيوخ اليمن . كان أميًا ، وله كلام في أحوال الصوفية وحقائقهم . توفي سنة ٦٥١ هـ .
 ترجمته : مرآة الجنان (٤/ ٩٤ — ٩٨) ، وشذرات الذهب (٧/ ٤٤٢ — ٤٤٣) ، والكواكب الدرية (٢/ ٤٣ — ٤٥) ، وجامع الكرامات (١/ ٤٦٩ — ٤٧١) .
 (٣) انظر : نشر المحاسن الغالية (ص : ٥١) ، وروض الرياحين (ص : ٢٧٨ — ٢٧٩ / حكاية رقم : ٣١٦) ، ومرآة الجنان (٤/ ٩٥) .

ومنهم : محمد شمس الدين الديروطي الشافعي ^(١) الواعظ ؛ قال الشعراني : أخبر زوجته أن ولدها حمزة يُقتل شهيداً ، وأنه يأتيه مدفع فيطير رأسه معه ، فكان كما قال .

٤ . ادّعاؤهم أنهم يدرون متى يموتون ، وبأي أرض يموتون :

ذكر الياضي حكاية تلميذة للسري السقطي ، وأنها بعثت ولدها مع المعلم ، فترل ولدها في الماء فغرق ، فجاء السرب إليها ، وكلّمها عن الصبر والرضا ، فقالت : يا أستاذ وأي شيء تريد بهذا ؟ قال : إن ابنك غرق ، فقالت : إن الله - عز وجل - ما فعل هذا ، ثم قالت : قوموا بنا ، فقاموا بها حتى انتهوا إلى النهر ، فقالت : أين غرق ؟ قالوا : هنا ، فصاحت به : ابني محمد ، فأجابها : لبيك يا أماه ، فأخذت بيده ومضت ، فقال السري للجنيّد : أي شيء هذا ؟ فقال الجنيّد : إن المرأة مراعية لما لله - عز وجل - عليها ؛ وحكم من كان مراعيّاً لله - عز وجل - عليه أن لا يحدث عليه حادثة حتى يُعلّمه بذلك ، فلما لم تكن حادثة لم يُعلّمها بذلك ، أنكرت ^(٢) .

(١) محمد أحمد ، المعروف : بشمس الدين الديروطي الديمياطي المصري الواعظ . كان واعظاً في الجامع الأزهر أيام السلطان قانصوه الغوري . من آثاره : قصيدة في التوسل بأسماء الله الحسن ، المشهورة : بالديمياطية ، وشرح المنهاج ، والقاموس في الفقه . توفي سنة : ٩٢١ هـ . ترجمته : طبقات الشعراني (٢ / ١٨٢٥ - ١٨٣) ، والكواكب السائرة (١ / ٨٥) ، والكواكب النيرة (٤ / ١١٩ - ١٢٠) ، وجامع الكرامات (١ / ٢٩٠) ، ومعجم المؤلفين (٣ / ٦٤) .

(٢) انظر : روض الرياحين (ص : ٩٥ / حكاية رقم : ٥٤) .

وذكر قصة رجل جاء إلى أحد أسيّاح الصوفية ، فقال له : يا أستاذ أنا غداً أموت وقت الظهر ، فمات في الوقت الذي حدده لموته ^(١) ، وذكّر قصة امرأة كانت تغني ، فلما أرادت التوبة أتت أبا الغيث بن جميل فأمرها أن تخدم الفقراء ، وأنها جاءت يومًا ، فقالت له : إني قد اشتقت إلى ربي ، فقال لها أبو الغيث : الخميس تلقين ربك . فماتت في اليوم الذي قدره لها ، وقال لأصحابه : أنا أموت في الضحى — موضع في اليمن — فمات فيه ^(٢).

وقال خير النساّج ^(٣) لمريد له : أنا أموت يوم الخميس وقت المغرب ، وأدفن يوم الجمعة قبل الصلاة ، وستنسى هذا . قال المريد : فأُنسيته

(١) انظر : نشر المحاسن الغالية (ص : ٤٨) ، وروض الرياحين (ص : ١٩١ / حكاية رقم : ١٧٠) .

(٢) انظر : نشر المحاسن الغالية (ص : ٥٣) ، وروض الرياحين (ص : ٢٧٩ / حكاية رقم : ٣١٦) ، وعنه النهائي في جامع الكرامات (١ / ٤٧٠) .

(٣) خير النساّج هو: محمد بن إسماعيل السامري ، أبو الحسن . أصله من سامراء ، وأقام ببغداد . سُمي : بخير النساّج ؛ لأنه خرج إلى الحج — وكان أسود البشرة — فقال له رجل : أنت عبيدي ، واسمك : خير ، فلم يخالفه ، واستعمله في نسج الخُرّ سنين ، ثم قال له : لا أنت عبيدي ، ولا اسمك خير ، فكان يقول : لا أُغَيّر اسمًا سَماني به رجل مسلم . أخذ عن السري ، وتاب عليه الشبلي ، وإبراهيم الخوّاص . توفي سنة : ٣٢٢ هـ ، وقد عاش مائة وعشرين سنة .

ترجمته : طبقات الصوفية (ص : ٣٢٢ — ٣٢٥) ، وحلية الأولياء (١٠ / ٣٠٧ — ٣٠٨) ، وتاريخ بغداد (٢ / ٤٨ — ٥٠) و (٨ / ٣٤٥ — ٣٤٧) ، والرسالة القشيرية (١ / ١٥٦ — ١٥٧) ، وصفة الصفوة (٢ / ٤٥١ — ٤٥٤) ، والمنظم (١٣ / ٣٤٥ — ٣٤٦) ، ووفيات الأعيان (٢ / ٢٥١ — ٢٥٢) ، وسير الأعلام (١٥ / ٢٦٩ — ٢٧٠) ، ومرآة الجنان (٢ / ٢١٤) ، والوفاء بالوفيات (١٣ / ٤٤٤) ، والبداية والنهاية (١١ / ١٩٣) ، وطبقات الأولياء (ص : ١٩٦ — ١٩٩) ، وطبقات الشعراي (١ / ١٠٢ — ١٠٣) ، وشذرات الذهب (٤ / ١١٤) ، والكواكب الدرية (١ / ٣٩٨ — ٣٩٩) .

إلى يوم الجمعة ، فأخبرت بموته ، فخرجت لأحضر جنازته ، فوجدت الجنازة قد أخرجت قبل الصلاة كما ذكر^(١).

ومنهم : إبراهيم الأعزب^(٢) ؛ جاءه رجل فقال له : مرضت مرضاً ظننت أني منه ميت ، فاطرق إبراهيم الأعزب ساعة ثم قال : أنت ما تموت في هذه المدة ، قد بقي من عمرك زمان طويل ، فمات الرجل بعد أكثر من خمسين سنة من قوله .

ومنهم : أبو العباس المثلث ، قال المناوي : كان يكشف الناس بما في ضمائرهم ، ويخبرهم بأمور آتية ، ويقول : ما أتكلم إلا بإذن ربي ، وكان يدعو من لم يعرفه ، ولا رآه قط باسمه ، واسم أبيه وجده ، فلا يخطئ ، وذكر له رجل أنه يريد الحج ، فقال : القافلة التي يريد السفر فيها تؤخذ ، والركب يغرق ، فكان كذلك ، وقال له بعضهم : أنت تقول فلان يموت اليوم الفلاني ، وهذا المركب تغرق ، وأمثال ذلك ، والأنبياء لا يقولون ولا يُظهرون إلا ما أمروا به ، فلم تقول أنت هذا ؟ فاستلقي على ظهره ، وجعل يضحك ، ويقول : وحياتي ما هو باختياري^(٣).

(١) انظر : تاريخ بغداد (٢/ ٤٩) ، والمنظم (١٣/ ٣٤٥ - ٣٤٦) ، ونشر المحاسن الغالية (ص ٥٣) ، وطبقات الأولياء (ص : ١٩٨) .

(٢) إبراهيم بن علي الأعزب ، أبو إسحاق . توفي سنة : ٦١٠ هـ . ترجمته : جامع الكرامات (١/ ٣٩٣ - ٣٩٦) ، وانظر : القصة في " قلادة الجواهر " للصيادي (ص : ٣٣٦) .

(٣) الكواكب الدرية (٢/ ٥٦) .

فانظر إلى هذا المدعي للولاية ، يخلف بغير الله مع ادّعائه الاطلاع على الغيب .

ووقفت على قصة هي أقرب إلى الشعوذة منها إلى أعمال الأولياء ؛ فقد كان محمد الحليق ، المسمى : طزلق ^(١) يعيش في رأس عين الخابور من أعمال ماردين ^(٢) ، وكثر عليه وعلى أصحابه إنكار العامة ، فجاءه والي ماردين فعاتبه ، وطلب منه آية ، فقال طزلق : أنا أموت الساعة ، فادفني حيث شئت ، وأنا أظهر بعد خمسة أشهر ، فمات لوقته ، وجعل له بئر عميق ، فدفن فيها ، وعمل عليه ضريح ، وجعل عليه رجال يحرسونه بالنوبة ، ثم إنه ظهر بعد ذلك بعد الأشهر الخمسة التي حددها . ومنهم : عبد الرحمن محمد السقاف مولى الدولة ^(٣) ؛ قال لزوجته — وكانت حاملاً — : ستلدين غلاماً ، وموت في يوم كذا ، وأعطاهم ثوباً ، وقال : كفنوه بهذا ، وسافر ، فكان الأمر كما قال ^(٤) .

(١) محمد الحليق طزلق، ويقال له: بابا طزلق : من أهل ماردين بتركيا . توفي سنة : ٦٩٠ هـ . ترجمته : جامع الكرامات (١ / ٢٢٥ — ٢٢٦) .

(٢) مَاردِين : بكسر الراء والدال ، كانت قلعة مشهورة ، هي اليوم إحدى مدن تركيا ، في الجنوب منها قريباً من نهر دجلة ، وديار بكر . انظر : معجم البلدان (٥ / ٤٦ — ٤٧) ، وأطلس المملكة العربية السعودية (ص : ٥٢) .

(٣) هو : عبد الرحمن بن محمد السقاف ، المعروف : بمولى الدولة ، من كبار مشايخ الصوفية بترم بمضرموت . حكى تلاميذه عنه غرائب ؛ منها : أنه يُرى في أماكن متعددة في آن واحد ، ويكون عنده الرطب في غير أوانه ، وأنه أمسك الشمس عن الغروب ، وغير ذلك مما هو مخالف للشرع . توفي سنة : ٨١٩ هـ .

ترجمته : المشرع الروي (٢ / ٣٢٣ — ٣٣١) ، وجامع الكرامات (٢ / ١٤٩ — ١٥٣) .

(٤) انظر : المشرع الروي (٢ / ٣٢٩) ، وجامع الكرامات (٢ / ١٥١) .

ومنهم : محمد بن أحمد عقبة بن عبد الهادي ^(١) ؛ زاره ثلاثة من أصحابه ، فتذاكروا الموت ، فقال لهم : قد قَرَّبْتُ وفايَ جدًّا ، وأنت يا فلان تلحقني بسرعة ، ثم فلان ، ثم فلان ، فصاحوا عليه ، وقالوا : ما كان لنا حاجة بهذا الكلام ، فقال : لا بُدَّ من ذلك . فما مَضَتْ أيام قليلة حتى مات ، ولحقه المذكورون كما ذكر .

ومنهم : يحيى ابن العمادي ^(٢) ؛ أخبر الغزي : أنه بقي من أجله شهران ، فمات في ذلك الوقت ، وهو في غاية الصحة .

وليت الأمر يقف عند هذا الحد ، بل يتحكم أولياء الصوفية في وقت موت من يريدون موته ، أو حياته ؛ ومن ذلك : ما حكاه الشعراني عن محمد الشويمى ، أن شيخه مدين مرض حتى أشرف على الموت ، فوهبه الشويمى من عمره عشر سنوات ، ثم مات مدين في غيبة الشويمى ، فحاء وهو يُعَسَّل ، فقال : كيف مت ؟ وعزة ربي لو كنتُ حاضرًا ما خلعتك ثموت ، ثم شرب ماء غسله كله ^(٣) .

ومن ذلك أن الشيخ أبا الحسن علي بن عمر الأهدل ^(٤) ، قال لرجل من قريته : إنك تموت الليلة ، فأمسى أهله في تعب ، فقال لهم

(١) محمد بن أحمد عقبة بن عبد الهادي . من ذرية الشيخ إسماعيل الحضرمي العبادي اليميني ، من الملاماتية . من أهل مكة . توفي سنة : ١٠٨٣ هـ .

ترجمته : جامع الكرامات (١ / ٣٣٧) .

(٢) يحيى العمادي : توفي سنة : ٩٨٩ هـ .

ترجمته : الكواكب السائرة (٣ / ٢٢٠) ، و جامع الكرامات (٢ / ٥٢٥) .

(٣) انظر : طبقات الشعراني (٢ / ١٠٣) ، والكواكب الدرية (٣ / ٢٠٣) .

(٤) أبو الحسن علي بن عمر الأهدل اليميني ، عداده في القرن السابع الهجري .

بعض الناس : تصدقوا عنه ، ثم إن الشيخ قال لبعض الفقهاء : اذهب إلى بيته ، وارفع الحصير الذي رقد عليه ، وقل للذي تحته : أجب الشيخ ، فذهب الرجل ، فوجد تحت الحصير ثعباناً ، فقال له : أجب الشيخ ، فجاء بمشي معه ، ووضع رأسه على سجادة الشيخ ، فوضع الشيخ يده على رأسه ، وقال : كُتِبَ أجل هذا في هذه الليلة ، فتصدق عنه بخمسة عشر ديناراً ، فمدَّ الله في عمره خمسة عشرة سنة ، فلما جاء الوقت قتله ذلك الثعبان .

٥. ادَّعَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ يَطَّلِعُونَ عَلَى اللُّوحِ الْمَحْفُوظِ :

تقدم قريباً قول اليافعي عن طرق كشف الغيب لأولياء الصوفية ؛ حيث قال : " وبعضهم أشهدته في اللوح المحفوظ مستوراً ، فأضحى علمه المجهول معروفاً فيما بينهم مشهوراً " ، وهي لفظة مجملة ؛ إذ أن الله - تعالى - يُري الناس في مناماتهم رؤى ، لكنهم لا يجزمون باطلاع على الغيب من طريقها ، ولا يجزمون بتعبيرها ، وليست هي تحصل باختيارهم وطلبهم ، أما ما يُنقل عن الصوفية من دعوى رؤية اللوح المحفوظ ، والاطِّلاع على صُحُفِهِ ، وما يُكتب فيه ، فهي لم تحصل للأنبياء ، ناهيك عن أولياء التصوف ، فعن أبي يزيد البسطامي أنه سئل عن اللوح المحفوظ ؟ فقال : أنا اللوح المحفوظ ^(١).

ترجمته : جامع الكرامات (٢ / ٣٢٦) .

(١) انظر : النور من كلمات أبي طيفور (ص : ١٠٢) .

وممن كان يدّعي الاطلاع على ما في اللوح المحفوظ : جاكير الكردي ؛ قال : " ما أخذت العهد قط على أحد حتى رأيت اسمه مرقومًا في اللوح المحفوظ ؛ من جملة مريدي " (١).

ونُقل عن أبي الحسن الشاذلي أنه قال : أطلعني الله على اللوح المحفوظ ، فلولا التأدب مع جدي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لقلت : هذا سعيد وشقي (٢).

وقال إبراهيم الدسوقي : " إذا ارتفع الحجاب ، سمع الخطاب ، وقرأ من اللوح المحفوظ الرموز ، واطَّلَعَ على معانٍ دَقَّتْ ، وشرب بأوانٍ رَقَّتْ " (٣).

وقال : " أشهدين الله - تعالى - ما في العلأ وأنا ابن ست سنين ، ونظرت في اللوح المحفوظ وأنا ابن ثمان سنين ، وفككت طِلْسَمَ السماء وأنا ابن تسع سنين ، ورأيت السبع المثاني حرفًا مُعْجَمًا حار فيه الجن والإنس ، ففهمته ، وحمدت الله - تعالى - على معرفته ، وحرَّكت ما

(١) طبقات الأولياء (ص : ٤٢٦) ، وطبقات الشعراي (١ / ١٤٩) ، والكواكب الدرية (١)

٦٦٤) ، وجامع الكرامات (٢ / ٤) .

(٢) انظر : إرغام المريد شرح النظم العتيد لتوسل المريد برجال الطريقة النقشبندية للكوثري (ص

: ٣٩) ، نقلته عن كتاب حقائق خطيرة عن الطريقة النقشبندية لعبد الرحمن دمشقية (ص : ٧٨

— ٧٩) .

(٣) طبقات الشعراي (١ / ١٦٩) .

سكن، وسكنت ما تحرك بإذن الله - تعالى - وأنا ابن أربع عشرة سنة^(١).

ومنهم: إسماعيل بن يوسف الأنباري^(٢)، قال عنه المناوي: كان يَضَع على اللوح المحفوظ؛ فيقول: يقع كذا وكذا، فلا يخطئ أبداً، وأنكر عليه رجل من علماء المالكية، وأفق بتعزيره، فبلغه ذلك، فقال: رأيت في اللوح أنه يغرق في البحر، فأرسله ملك مصر إلى ملك الفرنج ليجادل القسيسين، ووعد بإسلامهم إن قطعهم عالم المسلمين بالحجة، فلم يجدوا بمصر أقوى جدلاً وقمماً للخصوم منه، فأرسلوه، فغرق^(٣).

(١) طبقات الشعراي (١٨٣/١)، وانظر: الكواكب الدرية (٥/٢)، وشذرات الذهب (٧/٦١٢).

(٢) إسماعيل بن يوسف الإنباري: كان والده من أعيان جماعة أحمد البدوي، ويعمل له في الجزيرة مولد، تقدم ذكر ما يكون فيه من المنكرات والمحرمات. توفي سنة: ٧٩٠هـ.
ترجمته: إنباء الغمر (٢٩٧/٢-٢٩٨)، والدرر الكامنة (٣٨٤/١)، والنجوم الزاهرة (٣١٥/١١)، وحسن المحاضرة (٥٢٧/١)، وشذرات الذهب (٥٣٣/٨)، والكواكب الدرية (١٧/٣-١٨)، وجامع الكرامات (٥٨٨/١).

(٣) الكواكب الدرية (١٧/٣)، وعنه النبهاني في "جامع الكرامات" (٥٨٨/١).

ومنهم : إبراهيم بن عمر بن محمد الإدكاوي ^(١) كان يقول : إن ما يقرره ، ويلقيه ، إنما يراه في اللوح المحفوظ .

ومنهم : شمس الدين الحنفي كان إذا سأل أحد المنكرين عليه مسألة أجابه ، فإن سألته عن أخرى أجابه ، حتى يكون المنكر هو التارك للسؤال ، فيقول شمس الدين الحنفي : أما تسأل ؛ فلو سألتني شيئاً لم يكن عندي ، أجبك من اللوح المحفوظ ^(٢) .

ومنهم : علي الخوَّاص ^(٣) ؛ قال الشعراني : كان محل كشفه : اللوح المحفوظ عن الحو والإثبات ، فكان إذا قال قولاً ، لا بُدَّ أن يقع على الصفة التي قال ، وكنت أرسل له الناس يشاورونه عن أحوالهم ، فما كان يُخوِّجهم إلى كلام ، بل كان يُخبر الشخص بواقعة التي أتى لأجلها قبل أن يتكلم ، فيقول : طَلَّقَ مثلاً ، أو شارك ، أو فارق ، أو

(١) إبراهيم بن عمر بن محمد الإدكاوي ، ويقال : الإتكاي ، الشافعي ، نسبة إلى إدكو ، بلدة برشيد قرب الاسكندرية . توفي سنة : ٨٣٤ هـ .

ترجمته : الضوء اللامع (١ / ١١٣ — ١١٤) ، والكواكب الدرية (٣ / ٩٣ — ٩٤) ، وجامع الكرامات (١ / ٤٠٣) .

(٢) انظر : طبقات الشعراني (٢ / ٩٧) ، وعنه النبهاني في جامع الكرامات (١ / ٢٦٨) .

(٣) علي الخوَّاص هو : علي الخوَّاص البرلسي — نسبة إلى بحيرة البرلس بمصر — النسابة ، أستاذ الشعراني ، والذي اعتمد طريقته في مؤلفاته . كان أمياً . توفي سنة : ٩٣٩ هـ .

ترجمته : طبقات الشعراني (٢ / ١٥٠ — ١٦٩) ، والكواكب السائرة (٢ / ٢٢٠ — ٢٢١) ، والكواكب الدرية (٤ / ٩٠ — ٩٥) ، وشذرات الذهب (١٠ / ٣٢٧ — ٣٢٨) ، وجامع الكرامات (٢ / ٣٧١ — ٣٧٣) ، وللشعراني كتاب : درر القواص على فتاوى سيدي علي الخوَّاص .

اصبر ، أو سافر ، أو لا تسافر ، فيتخير الشخص ، ويقول : مَنْ أَعْلَمَ هذا بأمرى^(١).

وقال الشعرائي : " قولهم : اللوح المحفوظ هو قلب العارف ، ليس مرادهم نفي اللوح المحفوظ ، وإنما مرادهم : أن قلب العارف إذا انجلي ، ارتسم فيه كل ما كُتِب في اللوح المحفوظ نظير المرأة^(٢) .

ومنهم : الدباغ ، كان يزعم الاطلاع على اللوح المحفوظ^(٣) ، وكان يقول عن أصحاب ديوان الصالحين " ليس كل من يحضر الديوان يقدر على النظر في اللوح المحفوظ ، بل منهم من يقدر على النظر فيه ، ومنهم من يتوجه إليه ببصيرته ، ولا يعرف ما فيه ، ومنهم من لا يتوجه إليه ؛ لعلمه بأنه ليس من أهل النظر إليه^(٤) .

وحكى أحمد بن المبارك اللمطي عن أحد أقطاب الصوفية يقال له : منصور القطب ، امتدت يده إلى جيب أحد الأشخاص ، فأخذ من جيبه مالاً وهو لا يشعر ، فسأل شيخه الدباغ عن ذلك ؟ فقال الدباغ : الفرق بين أخذ الولي والسارق الحجاب وعدمه ؛ فسيدي منصور لكونه قطباً ، مشاهدًا البُلغة له ، ورآها في اللوح المحفوظ من قسمته ، وسمع الأمر من الحق — سبحانه — بأخذها ، يحل له الأخذ كيفما أمكنه ، والسارق محجوب غافل عن ربه^(٥) .

(١) انظر : طبقات الشعرائي (٢ / ١٥٠) .

(٢) لطائف المنن (١ / ١٢٣) .

(٣) انظر : الإبريز (١ / ٣٥٥ ، ٣٦٧) .

(٤) السابق (٢ / ٢٦) .

(٥) السابق (٢ / ٤٤ — ٤٥) .

قلت : في هذه الحكاية طوام : أولها : ادّعاء القطبية التي لم يدّعها أحدٌ ممن هم خير الأمم قاطبةً ؛ صحابةُ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، وثانيها : إباحة السرقة لأولياء الصوفية بمثل هذه الحيلة في التفريق بين القطب وغيره في الأخذ من جيب الغير بغير إذنه ، وثالثها : التلبيس على الناس في وصف أولياء الله المتقين ، وبين أولياء الشيطان الممخرقين ، ورابعها : ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ومنع الإنكار على من ادّعى الولاية مطلقاً ، والتسليم له وإن أخطأ وظلم وبغى بمثل هذه الدعاوى ، وخامسها : الكذب على الله ؛ حيث أن الله لا يأمر بالفحشاء ، وهؤلاء يقولون على الله ما لا يعلمون ، وسادسها : دعوى الإطّلاع على اللوح المحفوظ التي لم تكن لسيد الأولين والآخرين ؛ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، فكيف تكون لغيره ؟ !

وقال أحمد التّجاني : " حقيقة كل عارف الإحاطة بجميع الملائكة ، بجميع الموجودات من العرش إلى الفرش ؛ يراها في ذاته كلها ، فرداً فرداً ، حتى إذا أراد أن يُطالع غيباً في اللوح المحفوظ ، ينظر إليه في ذاته ، ويفتش فيه " (١) .

٦. ادّعاؤهم أنهم يطلعون على الجنة متى شاءوا :

قال أحمد بن أبي الخير الصياد اليميني^(٢) : " والله إني لأعرف الجنة قصراً قصراً ، وأعرف النار حانوتاً حانوتاً ، وأعرف أصحابها في الدنيا

(١) جواهر المعاني (٧ / ٢) .

(٢) أحمد بن أبي الخير الصياد اليميني : أبو العباس ، من أهل زيد ، كان يغلب عليه الفناء ، فيقيم مطروحاً تسفي عليه الريح ، وينبت عليه العشب . توفي سنة ٥٥٩ هـ .

واحدًا واحدًا" وقال: "كُشف لي عن الشمس، فرأيت ملكين عظيمين يجراهما على العجلة في الفلك من المشرق إلى المغرب، ومن المغرب إلى المشرق" ثم قال لأحدهم: "إني لأعرف سدره المنتهى كما تعرف سدره بيتكم، وفيها نهران يثجان بالماء، وهو أشد بياضًا من اللبن، وأحلى من العسل"^(١).

ومن هذا النوع: أن خادماً لمحمد بن علي العلوي^{ذهب} (٢) إلى أفريقية، وبلغ أهله أنه مات، فأتوا إلى الأستاذ، فقال لهم: لم يمّت، فقليل له: قد جاء الخبر بموته، فقال: إني اطّلت على الجنة، فلم أجده فيها، ولم يدخل فقيري النار^(٣).

قال النبهاني: أخير بأمور غريبة فوقعت كما أخير؛ منها: أنه أخير بفرق بغداد، وبحرق المسجد النبوي، ومعجىء التار، فوقعت بعد موته كما أخير، وأخير بسيل حضرموت، فسالت أوديتها، وأهلك ما ينيف على أربعمئة إنسان^(٤).

٧. ادّعاهم العروج بأجسادهم إلى السماء كما حصل للنبي - صلى الله عليه وسلم - وأف الله اطلعهم على غيب السموات والأرض:

ترجمته: الكواكب الدرية (١/ ٦٤٦ - ٦٤٧)، وجامع الكرامات (١/ ٤٨٧ - ٤٩٠).

(١) نشر المحاسن العالية (ص: ٧٦).

(٢) هو: محمد بن علي بن محمد العلوي، صاحب مرباط، المشهور: بالأستاذ الأعظم، من

أهل تريم بحضرموت. توفي سنة ٦٥٣ هـ، تقدمت ترجمته (ص: ٥١٣).

(٣) انظر: جامع الكرامات (١/ ٢١٣).

(٤) انظر: جامع الكرامات (١/ ٢١٣).

تقدم ذكر أمثلة على هذا النوع^(١) ، ومن ذلك إسرائ عبد الكريم الجيلي الذي قال في بداية روايته لمعراجة : " أقمت بزيد بشهر ربيع الأول ، في سنة ثمانمائة من الهجرة النبوية ، فرأيت جميع الرسل ، والأنبياء — صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين — والأولياء ، والملائكة العالمين ، والمقربين ، وملائكة التسخير ، ورأيت روحانية الموجودات جميعها ، وكشفت عن حقائق الأمور على ما هي عليه من الأزل إلى الأبد ، وتحققت بعلوم إلهية لا يسع الكون أن نذكرها فيه "^(٢).

٨. ادعائهم أنهم يطلعون على ما في القلوب ، وما يدور فيها من

خواطر ، وما يقع للناس من حوادث ووقائع :

من ذلك : قول أبي سعيد الخراز : دخلت المسجد الحرام ، فرأيت فقيراً عليه خرقتان يسأل الناس شيئاً ، فقلت في نفسي : مثل هذا كل على الناس ، فنظر إلي وقال : (وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ) [البقرة : ٢٣٥] . قال : فاستغفرت الله - تعالى - في سري ، فناداني : (وَهُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ) [الشورى : ٢٥] ^(٣).

ومن ذلك أن خير النساج قال : كنت جالساً في بيتي ، فوقع لي أن الجنيد بالباب ، فنفيت عن قلبي ذلك ، فوقع ثانياً وثالثاً ، فخرجت فإذا أنا بالجنيد ، فقال : لِمَ لَمْ تَخْرُجْ بِالْخَاطَرِ الْأَوَّلِ ؟ ^(٤).

(١) انظر : (ص : ٨٣ — ٨٦) .

(٢) الإنسان الكامل (٢ / ٦٠) .

(٣) القشيرية (٢ / ٤٨٩ — ٤٩٠) ، وعنه اليافعي في نشر المحاسن الغالية (ص : ٤٩) .

(٤) انظر : الرسالة القشيرية (٢ / ٤٩٢) ، وعنه اليافعي في نشر المحاسن الغالية (ص : ٤٩) .

وعن أبي محمد جعفر الحذاء قال : كنت أتأدب بابي عمرو الإصطخري ، فكان إذا خطر لي خاطر أخرج إلى إصطخر ، وربما أجابني عما أحتاج إليه من غير أن أسأله ، وربما سألت فأجابني ، ثم شُغِلت عن الذهاب ، فكان إذا خطر على سري مسألة ، أجابني من إصطخر ، فيخاطبني بما يرد علي^(١).

ومما ورد في كونهم يتكلمون على الخواطر : أن خادم أبي يزيد البسطامي ، كان يبالغ في خدمته ، فرأى نفسه مُقَصِّرًا في خدمته ، فجرى في خاطره أن لو كان لأبي يزيد خادم بدلاً منه أبلغ في خدمته ، فالتفت إليه أبو يزيد وقال : اترك — يعني خاطرك — فقد كنت أحتاج في جميع ما أنا فيه إلى خادم ، وقد كان لي ذلك يعني : لا مزيد عليك^(٢).

ومنهم : شاب كان يصحب الجنيد يتكلم على خواطر الناس ، فذكر للجنيد ، فقال له : ما هذا الذي ذكر عنك ؟ فقال للجنيد : اعتقد شيئاً . فقال : اعتقدت . فقال الشاب : اعتقدت كذا وكذا . فقال : لا . فقال : اعتقد ثانياً ، ففعل . فقال : اعتقدت كذا وكذا . فقال : لا . فقال : اعتقد ثالثاً ، فقال : مثله . فقال الشاب : هذا

(١) الرسالة القشيرية (٢ / ٦٨٥) ، وعنه النبهاني في " جامع الكرامات " (١ / ٤٦٨) ، لكن ذكر المناوي هذه القصة في " الكواكب الدرية " (١ / ٤٦٤) عن عبد الله بن محمد الرازي ، المعروف : بالحداد ، وسمى شيخه : أبا عمران الإصطخري ، وانظر : جامع الكرامات (٢ / ٢٣٢ — ٢٣٤) ، وأبو محمد جعفر بن محمد الحذاء ، وأبو عمرو الإصطخري ، لم أجد لهما ترجمة .

(٢) النور من كلمات أبي طيفور (ص : ٦٧) .

عَجَبٌ ؛ أنت صدوق ، وأنا أعرف قلبي ! فقال الجنيد : صدقت في الأول والثاني والثالث ؛ ولكني أردت أن أمتحنك هل يتغير قلبك ؟ ^(١).

وحكى إبراهيم الخوَّاص هذه الواقعة ؛ قال : كنت في جبل لكام ، فرأيت رماناً ، فاشتهيته ، فدنوت منه وأخذت منه واحدة ، فشققته فوجدته حامضاً ، فمضيت وتركت الرمان ، فرأيت رجلاً مطروحاً قد اجتمع عليه الزنابير ، فقلت : السلام عليك ، فقال : وعليك السلام يا إبراهيم . قلت : كيف عرفتني ؟ فقال : من عَرَفَ الله - تعالى - لا يخفى عليه شيء . قلت : أرى لك مع الله حالاً ، فلو سألته أن يقيك ويحميك من هذه الزنابير ، فقال : وأرى لك مع الله - تعالى - حالاً ، فلو سألته أن يقيك ويحميك من شهوة الرمان ؛ فإن لدغ شهوة الرمان يجد الإنسان ألمه في الآخرة ، ولدغ الزنابير يجد ألمه في الدنيا .

قال الياضي — معلقاً على هذه القصة — : يجوز أن يعرف العارف بالله - تعالى - الأشياء من حيث الجملة لا من حيث التفصيل ^(٢).

وكان الحلاج يخبر الناس بما يأكلون ، وما يفعلون في بيوتهم ، ويتكلم بما في ضمائرهم ^(٣) .

وقال أبو محمد الجُريري : جلسائه من الفقراء : هل فيكم من إذا أراد الحق — سبحانه — أن يُحدث في المملكة حَدَثًا ، أَعْلَمَهُ قبل أن يُبْدِيَهُ ؟

(١) الرسالة القشيرية (٢ / ٤٨٨ — ٤٨٩) .

(٢) روض الرياحين (ص : ١٥٩ / حكاية رقم : ١٢٩) .

(٣) انظر : جامع الكرامات (٢ / ٤٤) .

فقالوا : لا . قال : ابكوا على قلوب لم تجد من الله شيئاً^(١) .
وهذه المترلة لم يدعها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فاعجب
لذا البهتان !

وحكى الشبلي عن نفسه هذه القصة : أنه دار بخاطره : أنه بخيل
، فنوى إن جاءه مال يعطيه أول فقير يلقاه ، فدخل عليه رجل وأعطاه
خمسين ديناراً ، فخرج الشبلي ليتصدق بها ، فلقي فقيراً عند مُزَيْن يخلق
له شعره ، فأعطاه المال فأبى أن يأخذها ، فقال الشبلي : إنما دنانير ،
فقال الفقير : ما قلنا لك إنك بخيل ، فناولها الشبلي للمزين ، فأبى أن
يأخذها ، فذهب الشبلي إلى البحر فرماها فيه^(٢) .

(١) الرسالة القشيرية (٢ / ٤٩١) ، وصفة الصفوة (٢ / ٤٤٨) ، ونشر المحاسن الغالية (ص : ٥٤) ، وروض الرياحين (ص : ١٤٠ / حكاية رقم : ١١٢) ، والكواكب الدرية (١ / ٥١٤ - ٥١٥) ، وجامع الكرامات (١ / ٤٨٥) ، وأبو محمد الجُريري هو : أحمد بن محمد بن الحسين الجُريري - بضم الجيم - من كبار أصحاب الجنيد ، وصحب سهل التستري . توفي سنة : ٣١١ هـ .

ترجمته : طبقات الصوفية (ص : ٢٥٩ - ٢٦٤) ، وحلية الأولياء (١٠ / ٣٤٧ - ٣٤٨) ، وتاريخ بغداد (٤ / ٤٣٠ - ٤٣٤) ، والقشيرية (١ / ١٤٤ - ١٤٥) ، وصفة الصفوة (٢ / ٤٤٧ - ٤٤٨) ، والمنْتَظَم (١٣ / ٢٢١ - ٢٢٢) ، وسير الأعلام (١٤ / ٤٦٧) ، والوفيات بالوفيات (٧ / ٣٧٨) ، والبداية والنهاية (١١ / ١٥٩) ، وطبقات الأولياء (ص : ٧١ - ٧٥) ، وطبقات الشعرائي (١ / ٩٤ - ٩٥) ، والكواكب الدرية (١ / ٥١٣ - ٥١٥) ، وجامع الكرامات (١ / ٤٨٤ - ٤٨٥) .

(٢) انظر : روض الرياحين (ص : ١٤١ / حكاية رقم : ١١٤) .

ومنهم : أحمد الغزالي ^(١) ؛ أخو أبي حامد ؛ قال تاج الدين السبكي : بَلَّغْنَا أن الإمام الغزالي أمَّ مرةً بأخيه أحمد في صلاة ، فقطع أخوه أحمد الاقتداء به ، فلما قضى الصلاة ، سأله الغزالي ؟ فقال : لأنك كنت متضمنًا بدماء الحيض ، ففكر الغزالي ، فذكر أنه عَرَضَتْ له في الصلاة فِكْرَةٌ في مسألةٍ من مسألة الحيض ^(٢) .

قال التاج : فهؤلاء أهل الله الذين هم أعرف به منك أيها الفقيه . قلت : بل هذا — إن صَحَّ عنه — جهلٌ بالفقه وأهله ، إذ لم يُذكر عن أحدٍ من أهل الفقه قاطبة تجويز قطع الصلاة بمثل هذه الخواطر . ونُسِبَ إلى عبد القادر الجيلاني هذه الحكاية : أنه لما اشتهر أمره في الآفاق ، اجتمع مائة فقيه من أذكىء بغداد يمتحنونه في العلم ، فجمع كل واحد له مسائل ، وجاء إليه ، فلما استقر بهم المجلس ، أطرق الشيخ ، فظهرت من صدره بارقة من نور ، فمرت على صدور المائة ، فَمَحَتْ ،

(١) أحمد الغزالي هو : أحمد بن محمد بن محمد الطوسي ، أبو الفتوح ، أخو أبي حامد الغزالي . درس بالنظامية بعد أخيه ، لكنه غَلَبَ عليه التصوف ، والعزلة ، فلم يشتهر كأخيه . اختصر الإحياء ، وله : الذخيرة في علم البصيرة . قال الذهبي : عنه حكايات تدل على اختلاله ، وكان يضع . توفي سنة : ٥٢٠ هـ .

ترجمته : المنتظم (١٧ / ٢٣٧ — ٢٤٠) ، ووفيات الأعيان (١ / ٩٧ — ٩٨) ، وسير الأعلام (١٩ / ٣٤٣ ، ٤٩٦) ، وميزان الاعتدال (١ / ١٥٠) ، ومرآة الجنان (٣ / ١٧٠ — ١٧١) ، وطبقات السبكي (٦ / ٦٠ — ٦٢) ، والأسنوي (٢ / ١١٣) ، والوافي بالوفيات (٨ / ١١٥ — ١١٧) ، والبداية والنهاية (١٢ / ٢١٠) ، وطبقات الأولياء (ص : ١٠٢ — ١٠٤) ، والكواكب الدرية (١ / ٦٤٩ — ٦٥٠) ، وشذرات الذهب (٦ / ٩٩ — ١٠٠) ، والأعلام (١ / ٢١٤ — ٢١٥) ، ومعجم المؤلفين (١ / ٢٩٠ — ٢٩١) .

(٢) معيد النعم ومبيد النقم لتاج الدين السبكي (ص : ٨٦) ، وعنه النهائي في " جامع الكرامات " (١ / ٤٨٧) .

ما في قلوبهم ، فبهتوا ، واضطربوا ، وصاحوا صيحة واحدة ، ومزقوا ثيابهم ، وكشفوا رؤوسهم ، ثم صعد الكرسي ، وأجاب الجميع عما كان عندهم ، فاعترفوا بفضلته ^(١).

وحكى الياضي : أن شخصاً صنع طعاماً للمشايخ والفقراء ، فلما أكلوا شرع القوَال في الغناء ، وكان أحمد الرفاعي صبيّاً جالساً عند نعال القوم ، فلما طاب القوم واستراحوا وتواجدوا ، وثب الرفاعي إلى القوَال وخسف الدُّف ، فنافره القوم ، وطالبوه بذكر سبب خسفه للدُّف ؟ فقال : ليخيرنا القوَال بما خَطَرَ على باله ، فسألوا القوَال ؟ فقال : إني كنت البارحة عند أقوام يشربون ، فسكروا ، فتمايلوا كتمايل هؤلاء المشايخ ، فخطر لي أن هؤلاء كأؤلئك ، فلم يتم خاطري حتى قام هذا الصبي وخسف الدف ، فعند ذلك نهض المشايخ إلى الرفاعي ، وقبلوا يديه ، واعتذروا له ^(٢).

ومنهم : أبو عمرو عثمان بن مروزة البطائحي ^(٣) ؛ كان يقول :
من عرف الله - تعالى - عرفه بكل شيء ، وكان يدّعي معرفة ما في

(١) انظر : طبقات الشعراوي (١/ ١٢٨) ، وعنه النبهاني في " جامع الكرامات " (٢/ ٢٠١) .

(٢) انظر : روض الرياحين (ص : ٣٨٨ — ٣٨٩ / حكاية رقم : ٤٦٦) ، وجامع الكرامات (٤٩٣/١) .

(٣) أبو عمرو عثمان بن مروزة البطائحي : من معاصري أحمد الرفاعي . بقي في البطائح سائحاً إحدى عشرة سنة ، وكان يلبس في كل سنة جبة صوف . عداؤه في أهل القرن السادس الهجري .

ترجمته : جامع الكرامات (٢ / ٢٨٨ — ٢٨٩) .

القلوب ، فيقول لمن أضمر في نفسه شيئاً : ألم تعلم إني أعلم ما في قلبك ؟ !

وروى ابن عربي عن أبي السعود بن شبل البغدادي ^(١) قال : كنت بشاطئ دجلة بغداد ، فخطر لي في نفسي : هل لله عباد يعبدونه في الماء ؟ قال : فما استتممت الخاطر إلا وإذا بالنهر قد انفلق عن رجل ، فسلم عليّ ، وقال : نعم يا أبا السعود ، لله رجال يعبدون الله في الماء ، وأنا منهم ؛ أنا رجل من تكريت وقد خرجت منها ؛ لأنه بعد كذا وكذا يوماً يقع كذا وكذا فيها ، ويذكر أمراً يحدث فيها ، ثم غاب في الماء ، فلما انقضت خمسة عشر يوماً وقع الأمر على صورة ما ذكر ذلك الرجل ^(٢).

ومهم : علي الكردي ، قال صفى الدين بن أبي المنصور ^(٣) كان يتحكم في أهل دمشق تحكّم المالك ، واتفق له أنه قال لأحد أعيان دمشق : اعمل في دارك للفقراء سماعاً ، وأطعمهم ، ففعل ، ثم قال لصاحب الدار : اخرج ، وأغلق الدار وأقفلها ، ولا تأتني إلا بعد ثلاثة أيام ، ففعل ، فلما فتحها بعد الموعد ، وجد أكثر رخامها مقلوعاً ، فسأله ؟ فقال علي الكردي : تكون رجلاً جيداً ، وتُضيف الفقراء على رخام حرام ، فقال صاحب الدار : يا سيدي ، هذه الدار إرثي عن أبي وجدي ، فتغيظ

(١) أبو السعود بن شبل البغدادي . من أتباع عبد القادر الجيلاني ، وفُضِّلَ ابن عربي على شيخه . عداة في أهل القرن السادس الهجري .

ترجمته : الكواكب الدرية (١/ ٦٤٣ — ٦٤٤) وجامع الكرامات (١/ ٤٥٥ — ٤٥٦) .

(٢) الفتوحات المكية (٢/ ١٩) .

(٣) صفى الدين بن أبي المنصور : تآ في ترجمته : إن شاء الله -
في (ص : ٧٨٩)

الشيخ عليه ، فسأل صاحب الدار الصنائع ؟ فقالوا : رخامك بعناه ،
ورخمناه بشيء من رخام الجامع ^(١).

ومنهم : إبراهيم بن علي الأعزب — المتقدم ذكره — كان يدعي
الاطّلاع والتصرف في كل من حضره ؛ قال سعد الله بن سعدان
الواسطي : كنت بمجلس الشيخ إبراهيم ابن الشيخ علي ، الملقب :
بالأعزب ، و هو يتكلم ، فمما قال : أعطاني ربي التصريف في كل من
حضرني ، فلا يتحرك إلا وأنا متصرف فيه ، فقلت باطناً : ها أنا أقوم
وأقعد ، فالتفت إليّ وقال : يا سعد الله إن قدرت فقم ، فلم استطع ،
وإذا أنا كالمقيد .

وقال الشعراني : كان له بالعراق خمسون ألف مريد ، فورد عليه
فقير ، فقال : كيف يقدر هذا على تربية هؤلاء ومعرفتهم ؟ فلما دخل
على الشيخ ، وجد عليه قميصاً أزرق ، وطاقية زرقاء ، فقال له مكاشفاً
: ليس عليّ تعب في تربيتهم ؛ لأن الله — تعالى — جعل قلوب الكل
بيدي ، ثم قام ، فوقف على باب الرواق ، وجميع أصابع كفه في الهواء ،
وإذا بهم يهرولون من كل مكان حتى امتلأ الرواق ، ثم بسط أصابعه ،
فرجع كل واحد منهم من حيث جاء ، لم يبق في الرواق واحد ، فلا هو
كلمهم ، ولا هم كلموه .

وقال أحد مريديه : حضرت سماعاً فيه الشيخ إبراهيم ، فتَوَاجَدَ ،
وَوَثَبَ في الهواء على رؤوس الناس ، ثم نادى : يا للرجال ، قال : فرأيت

(١) روض الرياحين (ص : ٣٦٨ — ٣٧٠ / حكاية رقم : ٣٦٨) ، وجامع الكرامات (٢)

رجال الغيب يتزلون عليه من الهواء ؛ مثنى ، وثلاث ، ورباع ، يقولون : لبيك ^(١).

قلت : لا أشك أن أعماله من قبيل الشعوذة التي تشبه أعمال السحرة الذين يسحرون أعين الناس ، وفي أفعاله مضاهاة لله - تعالى - فإن الذي بين أصابعه قلوب بني آدم ؛ كقلب واحد يُصرِّفه كيف يشاء ، هو الله وحده لا شريك له في أفعاله .

وذكر الياضي عن أبي العباس الحرَّار ^(٢) : أنه كانت له بنت جميلة تطلَّعتْ نفوس أصحابه ومحبيه إلى التزوج بها ، فاطَّلَعَ الشيخ على ما في نفوسهم ، فقال لهم : هذه البنت التي لا يخطر لأحد تزويجها ، فإنها ساعة وُلِدَتْ ، أطلعني الحق - سبحانه وتعالى - على زوجها من هو ، وأنا أنتظره . ثم جاءه صفي الدين بن أبي المنصور ^(٣) ، ابن وزير الملك الأشرف ، قال : وكان إذا ذكر عندي الشيوخ والأولياء تلوح لي صورته - يعني : صورة أبي العباس المذكور - ، فأتى صفي الدين إلى أبي العباس ، فتلمذ عليه ، ولازمه ، فرأى في المنام كأن الشيخ قال له : يا صفي الدين ، قد زوجتك ابنتي ، فلما استيقظ استحيا أن يقول

(١) انظر : جامع الكرامات (١/ ٣٩٣ - ٣٩٦) ، و قلادة الجواهر (ص: ٣٣٣ - ٣٣٤) .

(٢) أبو العباس الحرَّار هو : أحمد بن أبي بكر الشَّحْبِي . كان ينسج الحرير ، فسمي بالحرَّار . عداد في أهل القرن السادس الهجري .

ترجمته : الكواكب الدرية (٢ / ٣٢ - ٣٣) ، وجامع الكرامات (١ / ٤٩٥ - ٤٩٧) .

(٣) صفي الدين بن أبي المنصور هو : حسين بن علي بن أبي منصور ظافر الأزدي . له : رسالة فيمن رأى سادات مشايخ عصره . عداذه في أهل القرن السادس الهجري .

ترجمته : نفع الطيب (٢ / ١٦٧ - ١٦٨) .

لشيخه شيئاً هيباً له ، فقال الشيخ : ما رأيت في النوم ؟ قال : فسكتُ لحظة . فقال : لا بُدَّ لك من القول . قال : فقلت : رأيت كذا وكذا ، فقال : يا بُني هذا كان من الأزل ، قال : فزوجني إياها ^(١) .

وروي عن أحد أصحاب الفقيه أحمد بن موسى بن عجيل ^(٢) أنه كان غائباً في بلدة بعيدة ، فنوى نية غير صالحة ، فرماه الفقيه أحمد بفردة فبقابه إلى موضعه الذي هو فيه ، فلما رآها عرفها ، وعرف أن الفقيه قد اطلع على حاله ، فتأدب ورجع عما نوى ^(٣) .

ومرَّ شخص على علي البدوي الشاذلي ، فخطر في باله : أن هذا زوكاري ^(٤) ، ما هو شيخ صادق ، فقال له الشيخ : ما لك لا تتأدب مع الفقراء ، أما تخاف الهلاك ؟ ثم حرَّك الشيخ يده ، وإذا بيدٍ في بطن ذلك المنكر تجذب مصارينه حتى كادت تنقطع ، فصاح بأعلى صوته : تبت إلى الله ، فخرجت اليد من بطنه ^(٥) .

(١) انظر : روض الراحين (ص : ٣٦٦ — ٣٦٧ / حكاية رقم : ٤٤٢) ، وعنه النبهاني في " جامع الكرامات (١ / ٤٩٥ — ٤٩٧) .

(٢) أحمد بن موسى بن علي بن عمر الذوالي ، المعروف : بابن عجيل اليميني الفقيه . توفي سنة : ٦٨٤ هـ .

ترجمته : مرآة الجنان (٤ / ١٥٨) ، والكواكب الدرية (٢ / ٥٧ — ٥٨) ، وجامع الكرامات (١ / ٥١٧ — ٥٢٠) .

(٣) جامع الكرامات " (١ / ٥١٨) .

(٤) زوكاري : لفظ دارج على ألسنة المغاربة ، يعنون به : الفاسق ، صاحب الضلال الذي يُظهر التنسك والصلاح ، ويُطن الكفر . انظر : القاموس الإسلامي لأحمد عطية الله (القاهرة : مطبعة النهضة المصرية : ١٣٩٠ هـ — ١٩٧٠ م) (٣ / ١٢٤) ، وعنه : معجم المصطلحات والألقاب التاريخية ، لمصطفى الخطيب (ص : ٢٢٩) .

(٥) انظر : لطائف المتن (١ / ١٤١) ، وجامع الكرامات (٢ / ٣٥٠) .

ومن القلندرية شيخ يقال له : البَاجَرَبَقِي ^(١) ، قال عنه ابن خلدون : كان عارفاً بطرائقهم — يعني الصوفية — ، وكان يتحدث عما يكون بطريق الكشف ، ويومي إلى رجال معينين عنده ، ويُغزّز عليهم بحروف يعينها في ضمنها لمن يراه منهم ، وربما يُظهر نَظْمَ ذلك في أبيات ، فتنقلت عنه ، وَوَلَعَ الناس بها ، وزاد فيها الخَراصون ^(٢) .
ومـنهم : أبو أحمد زيد بن علي الشاوري اليميني ^(٣) ؛ كان لا يأتيه جنب إلا عاتبه ، وكشف له عن حاله ، ولا يأتيه أحد بدرهم على سبيل النذر إلا مَيَّزَ له الحلال منها من الحرام حتى يعترف صاحبها بذلك .
ومـنهم : علي الذؤيب ^(٤) ؛ قال المناوي : كان يُخير كل يوم بما يقع في أقطار الأرض ، فيكون كما أخير .

(١) البَاجَرَبَقِي هو : محمد بن عبد الرحيم بن عمرو الشيباني الدُّنيسري . قال ابن كثير : تنسب إليه الفرقة الضالة : الباجربقية ، والمشهور عنه إنكار الصانع ، وكان والده جمال الدين رجلاً صالحاً من علماء الشافعية . أفق قاضي المالكية بإراقة دمه ، فأثبت عداوة بينه وبين اليهود ، فقضى القاضي الحنبلي بحرق دمه ، فأقام بالقابون . توفي سنة : ٧٢٤ هـ .

ترجمته : البداية والنهاية (١٤ / ١١٩) .

(٢) انظر : مقدمة ابن خلدون (٢ / ٨٤١) .

(٣) أبو أحمد زيد بن علي الشاوري اليميني . توفي سنة : ٧٨٤ هـ .

ترجمته : جامع الكرامات (٢ / ٨٣ — ٨٤) .

(٤) علي الذؤيب الملاماتي : وصفه الشعراي بالقبطية ، ولما مات وُجد في داره نحو ثمانين ألف دينار ، مع أنه كان منحرفاً من الدنيا . توفي سنة : ٩٤٧ هـ .

ترجمته : طبقات الشعراي (٢ / ١٣٦ — ١٣٧) ، والكواكب النورية (٤ / ٧٩ — ٨٠) ،

والكواكب السائرة (٢ / ٢١٩ — ٢٢٠) ، وشذرات الذهب (١٠ / ٣٨٤) ، وجامع

الكرامات (٢ / ٣٧٥ — ٣٧٦) .

ومنهم : شعبان المخبذب ^(١) ؛ قال عنه الشعراي : من أهل التصريف بمصر ، وكان يُخبر بوقائع الزمان المستقبل ، واخبرني علي الخواص : أن الله يُطلع الشيخ شعبان على ما يقع في كل سنة من رؤية هلالها ، فكان إذا رأى الهلال عرف جميع ما فيه مكتوباً على العباد ، وكان إذا أُطْلِعَ على موت البهائم ، يلبس صبيحة تلك الليلة جلد البهائم ؛ البقر أو الغنم ، أو تسخير الجمال لجهة السلطنة ، يلبس الشليف الليف ، فيقع الأمر كما نَوَّه به ، قال : وكان سيدي علي الخواص إذا أشكل عليه أمر ، يبعث يسأله عنه ، وكان يخبرني مع النقيب عن أحوالي الواقعة في الليل ، وجاءتني امرأة من الريف تريد أن تفسخ نكاح ابنتها لكون زوجها غاب عنها مدة طويلة ، فباتت عندي من غير علمي ، فأرسل نقيبها مع الفجر يقول لي : يقول لك الشيخ : لا تفرق بين رأسين في الحلال ، قال الشعراي : فعلمت أن زوجها سيرجع ، فأخبرت المرأة ، فَرَجَعَتْ عن ذلك ، وجاء الأمر كما قاله ، هذا والمرأة لم تخاطبني بكلام ، وإنما كانت مُضْمِرَةً في نفسها أنها تُخبرني بذلك بُكْرَةَ النهار ، فعلم الشيخ بخاطرها . قال الشعراي : وكان يقرأ سُوراً غير السُور التي في القرآن على كراسي المساجد يوم الجمعة وغيرها ، فلا يُنْكَر عليه ، وكان العامي يظنها أنها من القرآن لشبهها بالآيات في الفواصل ، وقد سمعته مرة يقرأ : وما أنتم في تصديق هود بصادقين ، ولقد أرسل الله لنا قوماً

(١) شعبان المخبذب المصري . توفي سنة : ٩٥٧ هـ .

ترجمته : طبقات الشعراي (٢ / ١٨٥ - ١٨٦) ، والكواكب السائرة (٢ / ١٥١ - ١٥٢) ،

والكواكب الدرية (٤ / ٦٠ - ٦١) ، وجامع الكرامات (٢ / ١١٦) .

بالمؤتفكات يضربوننا ويأخذون أموالنا ومالنا من ناصرين ، ثم قال :
اللهم اجعل ثواب ما قرأناه من الكلام العزيز في صحائف فلان وفلان .
قال الشعرائي : وكان غُريائنا ؛ لا يلبس إلا قطعة جلد ، أو بساط ، أو
حصير ، أو لباد يغطي قُبْلَه ودبره فقط .

قلت : ليس العجب من صنيع هذا المجذوب ، إنما العجب من صنيع
مَنْ يَدْعِي العلم ؛ كالشعرائي والمناوي والنبهاني وأضرابهم في إدراج
ترجمة هذا المخرق ، المضاهي لكلام الله ضمن أولياء المقربين .

وذكر الشُّلِّي^(١) عن جماعة من آل باعلوي وقائع فيها مكاشفتهم
للغيب ؛ منهم : عبد الله بن علوي ابن الأستاذ الأعظم ، قال الشُّلِّي :
كان يخبر أصحابه بما في بيوتهم ، وما يُضمرونه ، ويخبر أهله بما يخفونه
عنه ، وأخبر جماعة قصدوه من بعد بما وقع لهم في طريقهم^(٢) .

ومنهم : محمد بن عبد الله بن علوي ابن الأستاذ الأعظم^(٣) ؛ قال :
كان جالساً يوماً ، فقام مسرعاً ، ثم رجع وثوبه يتقطر ماءً ، فلما سئل
عن ذلك ؟ قال انخرق مركب بعض أصحابي ، فاستغاث بي ، فحشوت
الخرق بثوبي حتى أصلحوه .

(١) الشُّلِّي هو : محمد بن أبي بكر بن أحمد باعلوي الشُّلِّي الحضرمي الشافعي ، نزيل مكة . له :
المشروع الروي في مناقب السادة الكرام باعلوي . توفي سنة : ١٠٩٣ هـ .
ترجمته : خلاصة الأثر (٣ / ٣٣٦ — ٣٣٨) ، وفهرس الفهارس (٢ / ٥٨٥ ، ٦٢٠) ،
والأعلام (٦ / ٥٩ — ٦٠) ، ومعجم المؤلفين (٣ / ١٦٣ — ١٦٤) .

(٢) المشروع الروي (٢ / ٤١١) ، وعنه النبهاني في " جامع الكرامات " (٢ / ٢٤٦) .

(٣) محمد بن عبد الله بن علوي ابن الأستاذ الأعظم : من أهل تريم . توفي سنة : ٧٤٣ هـ .

ترجمته : المشروع الروي (١ / ٣٦٤ — ٣٦٥) ، وعنه النبهاني في " جامع الكرامات " (١ / ٢٣٦) .

قال : ونذر له بعض بني عمه خمسة دنانير ، فلما لقيه قال المذكور :
أيـن الخمسة الدنانير ؟ فقال له : متى ؟ قال : في يوم كذا ، وأنت في
السفينة الفلانية ، فاعترف ابن عمه بذلك .

ومنهم : محمد بن علوي بن احمد ابن الأستاذ الأعظم ^(١) ، سُرِق
لبعض خدامه شيء ، فلما أتاه الخادم ، قال له : ارجع إلى بيتك قد رده
السارق ، فكان كما قال .

ومنهم : محمد بن عبد الرحمن السقاف ^(٢) ؛ قال الشَّيْ : ربما أخبر
بما هو آت ، وكانت له مكاشفات كثيرة ، منها : أنه يرى الكعبة وهو
بتريم ^(٣) ، ودخل رجل المسجد وهو جُنُب فأخرجه ، فعاد ثانياً فأخرجه
، فسئل الرجل ؟ فقال : كنت جُنُباً ، ودعته امرأة للضيافة ، فأكل قليلاً
فتقيأه ، وقال : هذا سرقة ، فسئلت المرأة ؟ فقالت : سرقة من مال
زوجي . وحُكي أن والي تريم : يماني بن محمد بن راصع سأله عما سيقع
؟ فقال : املاً حِصْنِك طعاماً ؛ وإلا أكلت الجلود ، فلم يلتفت لقوله ،
فقال : رأيت والدي فتح السدة لدوس بن راصع ، فلم يلبث إلا أياماً
حتى جاء دوس ، وحاصره حتى أكل الجلود ، ثم سلَّم الحصن لعمه
دوس .

(١) محمد بن علوي بن احمد ابن الأستاذ الأعظم . من أهل تريم . توفي سنة : ٧٦٧ هـ .

ترجمته : المشرع الروي (١ / ٣٧٣ — ٣٧٥) ، وعنه النبهاني في جامع الكرامات (١ / ٢٣٨) .

(٢) محمد بن عبد الرحمن السقاف . من أهل تريم . توفي سنة : ٨٢٦ هـ .

ترجمته : المشرع الروي (١ / ٣٥٧ — ٣٥٨) ، وجامع الكرامات (١ / ٢٥٨ — ٢٥٩) .

(٣) تريم — يفتح التاء ، وإسكان الراء — مدينة بمضرموت ، سميت بذلك على اسم قبيلة
تسكن فيها . انظر : معجم البلدان (٢ / ٣٣) .

وذكر الشعراني نبدأً من أحوال شيخه علي الخوَّاص مما لا يقبله من عنده أدنى مسكة من عقل ، ومما لم يكن للأنبياء ناهيك عن غيرهم ، فمن ذلك قال : كان يسمى بين الأولياء النسابة ؛ لكونه يعرف نسب بني آدم ، وجميع الحيوانات إلى آبائها الأولى التي لم يتقدمها أب ، ومنها : أنه كان إذا نظر في الميضأة التي يتوضأ منها الناس يعرف جميع الذنوب التي غفرت ، وخرَّت في الماء من غسالتها ، ومنها : أنه كان إذا رأى أنف إنسان يعرف جميع زلاته السابقة ، واللاحقة إلى أن يموت على التعيين ، ومنها : أنه كان يرى في الليل والنهار معاريج أعمال الناس إلى السماء على التعيين ، ومنها : أنه كان يطلع على ما يصنعه الناس في بيوتهم من الرذائل ، فيقول لأحدهم : يا فلان تب من كذا ، ولا تغتر بحلم الله عليك ، فيتوب ذلك الشخص ، ومنها : أنه كان يعرف مدة ولاية الولاة ، ومتى يولى أحدهم ، ومتى يعزل في سائر أقطار الأرض ، ومنها : أنه كان يعرف مدة أعمار الخلائق ، فيقول : يموت فلان في اليوم الفلاني فلا يخطئ أبداً ، ورأى شخصاً معه كفن للشيخ عبد الله البتنوني ، وكان يُحتضر ، فقال الشيخ : ارجع بالكفن فقد بقي من أجله سبعة أشهر ، وأصل ذلك : أن مطعم بصر الشيخ كان اللوح المحفوظ يعني : المحو ، بخلاف غيره فإن مطعم بصره ربما كان ألواح المحو والإثبات الثلاثمائة وستين لوحاً ، ومنها : أنه كان يجتمع بالنبي - صلى الله عليه وسلم - ويخبر بالأمر المستقبلة في أوقات معينة فلا يخطئ أبداً ،

ومنها : أنه كان يعرف أولياء الأقطار كلها ، ويعرف أصحاب النوبة في كل قطر^(١).

ومما يرويه الشُّلِّي عن محمد بن علي بن عبد الله صاحب الشبيكة^(٢) ؛ قال : كنت جالساً عنده ، فجاء بدوي ، فسألني عنه ، فأشرت إليه ، فلما سلَّم عليه ، قال له : هاتِ النذر الذي كان معك ، فُبُهِت البدوي . ثم قال : أخبرني ما هو ؟ فقال له : هو كذا وكذا . فأكَبَّ البدوي على رجله يقبلها ، ثم قال لي : ما عَلِمَ أحدٌ بنذري غير الله .

ومنهم : محمد شمس الدين الحنفي ، قال الشعراني : كان يتكلم على خواطر القوم ، ويخاطب كل أحد بشرح حاله ؛ قال : ووقع لإمام زاويته أنه خرج للصلاة ، فرأى في طريقه امرأة جميلة ، فنظر إليها ، فلما دخل الزاوية ، أمر الشيخ غيره أن يصلي ، فلما جاء الوقت الثاني فعل كذلك إلى خمسة أوقات ، فلما وقع في قلبه أن الشيخ أطلعه الله على تلك النظرة ، استغفر وتاب ، فقال الشيخ : ما كلُّ مرةٍ تسلم الجرّة^(٣).

(١) انظر : لطائف المنن (١/ ٢٦ - ٢٧) .

(٢) محمد بن علي بن عبد الله صاحب الشبيكة ، المشهور بمكة كأبيه وجده : بالعيدروس . معاصر للشلي صاحب المشرع الروي . توفي سنة : ١٠٦٦ هـ .

ترجمته : المشرع الروي (١ / ٣٨٦ - ٣٨٧) ، وخلاصة الأثر (٤ / ٥٦ - ٥٧) ، وجامع الكرامات (١ / ٣٣٥ - ٣٣٦) .

(٣) طبقات الشعراني (٢/ ٩٤) ، والكواكب الدرية (٣/ ١٧٢) ، وجامع الكرامات (١/ ٢٦٤) .

ومنهم محمد بن موسى النهاري^(١) لا يأتيه أحدٌ ، إلا أخبره باسمه ،
واسم أبيه ، وجاهده ، وبلده .

ومنهم : محمد الفرغل ؛ مرَّ عليه ابن حجر والناس يقبلون يديه
ورجله ، فقال في سرِّه : ما اتخذ الله من ولي جاهل . فقال الفرغل :
قف يا قاضي ، فوقف ابن حجر ، فصار يضربه ، ويصفعه على وجهه ،
ويقول : بل اتخذني وعلمي ، ثم أطلقه ، فعزله السلطان في يومه^(٢) .

ومنهم : محمد الشويحي كان يجلس بالزاوية بعيداً عن شيخه مدين ،
فكل من مرَّ على خاطره شيء قبيح ، يسحب العصا ، ويترل عليه ، غنياً
، أو فقيراً ، أو صغيراً ، أو أميراً ، لا يراعي في ذلك أحداً ، فكان من
يعرف حاله لا يتجرأ أن يجلس بين يدي الشيخ مدين بحضوره أبداً^(٣) .

ومنهم : محمد بن زرعة المصري^(٤) ، قال الغزي : كان يتكلم على
ما يحظر للإنسان في نفسه ، وكان يتكلم ثلاثة أيام ، ويسكت ثلاثة أيام .

(١) محمد بن موسى النهاري : محمد بن عمر بن موسى بن محمد النهاري ، أبو عبد الله . توفي
سنة : ٧٤٧ هـ .

ترجمته : الكواكب الدرية (٣ / ٥٥) ، وجامع الكرامات (١ / ٢٣٦ ، ٢٨١ — ٢٨٢) .
(٢) انظر : طبقات الشعراي (٢ / ١٠٤) ، ولطائف المتن (١ / ١١٠) ، والضوء اللامع (٧ /
١٣٠) ، والكواكب الدرية (٣ / ١٦٣ — ١٦٥) ، وجامع الكرامات (١ / ٢٧٢) .
(٣) انظر : طبقات الشعراي (٢ / ١٠٣) ، والكواكب الدرية (٣ / ٢٠٢ — ٢٠٣) ،
وجامع الكرامات (١ / ٢٨٤) .

(٤) محمد بن زرعة المصري . توفي سنة : ٩١٤ هـ .

ترجمته : طبقات الشعراي (٢ / ١٤٩) ، والكواكب السائرة (١ / ٥٠) ، والكواكب الدرية
(٤ / ١٢٢ — ١٢٣) ، وشذرات الذهب (١٠ / ٦٩) ، وجامع الكرامات (١ / ٢٨٩) .

ومنهم : إبراهيم العريان المجذوب قال الشعراني : كان إذا دخل بلدًا ، سَلَّمَ على أهلها كبارًا ، وصغارًا بأسمائهم ، كأنه تَرَبَّى بينهم ، وقال المناوي : كان يصعد المنبر ، فيخطب عريًا ، ويذكر الوقائع في الأسبوع المستقبل ، فلا يخطئ في واحدة^(١).

وروى الشعراني عن شيخه على الخوَّاص قال : " لا يكمل الرجل عندنا حتى يعلم حركات مريده في انتقاله في الأصلاب وهو نطفة من يوم أَلست بربكم ، إلى استقراره في الجنة أو النار "^(٢).

ومنهم : أبو الفضل الأحمدي من أقران الشعراني ، كان يقول : بواطن هذه الخلائق كالبلُّور الصافي ، أرى ما في بواطنهم ، كما أرى ما في ظواهرهم^(٣).

ومنهم : عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن^(٤) ؛ قال النبهاني : كان يتكلم على الخواطر ؛ فيخبر صاحبها قبل أن يُبدِّيها ، ويخبر بما سيقع لهم وعليهم في المستقبل ، ويُخبر عن الأشياء التي وَقَعَتْ في بلدان بعيدة ، فيكون الخبر كما قاله .

(١) انظر : طبقات الشعراني (١٤٢ / ٢) ، والعهود المحمدية للشعراني بهامش المتن (١ / ٦٤) ، والكواكب الدرية (١٥ / ٤) ، وجامع الكرامات (١٠٢ / ١) .

(٢) الكبريت الأحمر في بيان علوم الشيخ الأكبر — بهامش اليواقيت والجواهر — (٢ / ٣٣٠) .

(٣) انظر : طبقات الشعراني (١٧٤ / ٢) ، والكواكب الدرية (٣ / ٣١) ، والكواكب السائرة (٩٥ / ٢) ، وجامع الكرامات (١ / ٥٩٩) .

(٤) عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن هو : صاحب شبكة مكة المكرمة . توفي سنة : ٩٦٧ هـ .

ترجمته : جامع الكرامات (٢ / ٢٥٩ — ٢٦٠) .

ومنهم : دنكز المخبوب ^(١) المستغرق ؛ قال المناوي : كان يخلق لحيته ، ويركب جريدة ، فيطوف من المشرق إلى المغرب في لحظة واحدة ، ويخبر كل إنسان بما فعله في قعر بيته .

قلت : هذا يشبه أعماله فعل السحرة ، لا فعل أولياء الله ، فكيف حشره فيهم ؟ !

ومنهم : عبد العزيز الدباغ كان يكشف أصحابه بما يدور في بيوتهم ، وقال لتلميذه أحمد بن المبارك : " إني لا أفارقك ليلاً ، ولا نهاراً " وقال له مرة أخرى : " حاسبي بين يدي الله - عز وجل - إن كنت لا أنتبه لك في الساعة الواحدة خمسمائة مرة " ^(٢) ، وكشف تلميذه بما دار ما بينه وبين زوجه ^(٣) ، وقال لتلميذه : جلست معه يوماً ، فقال : هل فعلت كذا وكذا ؟ وذكر لي أمراً من جملة المعاصي ، فقلت له : لا ، — ظننا مني أنني لم أفعله — فقال : انظر ، وهو يضحك ، فأقسمت له بأني لم أفعله ، ثانياً ، وثالثاً ، ثم إني تفكرت ، وإذا بي قد فعلت ذلك منذ خمسة عشر عاماً ، في بلدة بعيدة عن فاس ، فاستحييت ، فقال : أتخلف الآن ؟ قلت : لا ، يا سيدي ، وقبلت يده ، فقلن : ومن أين لك بهذا يا

(١) دنكز المخبوب : قتله جماعة السلطان سليم عند دخوله مصر ، وقُتل معه مجاذيب كثير .
عداده في أهل القرن العاشر .

ترجمته : الكواكب الدرية (٥٢ / ٤) ، وجامع الكرامات (٧٠ / ٢) .

(٢) الإبريز (٧٤ / ١) .

(٣) انظر : السابق (٧٣ / ١) ، وعنه النبهاني في " جامع الكرامات " (١٧٣ / ٢ — ١٧٤) ، وانظر قصصاً أخرى في الإبريز (٨٤ / ١) ، ٩٥ .

سيدي ؟ فقال : وهل يغيب عليه - تعالى - شيء ، وكذا مَنْ أطلعَه الله على أسرارِه ، قال : ثم تَبَيَّنَ بأمور فعلتها قبل ذلك ، وبعد ذلك ^(١) .

وليسست الخواطر وحدها مما يُكشِف لهؤلاء الأولياء ، بل الأحلام ومنامات غيرهم يدعون الاطلاع عليها ؛ فقد روى اليافعي في " روض الرياحين " أن أبا عبد الله بن خفيف سئم من السياحة والسفر ، فدخل دويرة للصوفية فيها : الحسن بن سعد ، وأبو الأزهر بن حيان ^(٢) ، وجماعة ، فلما نام رأى النبي - صلى الله عليه وسلم - ، وقال له : يا ابن خفيف مَنْ كُنْتَ تطلبهم ، وترجو بحالستهم هم هؤلاء في هذا البلد ، وأنت منهم . فلما استيقظ لم يخبرهم هيبةً لهم ، فقال : أبو الحسن بن سعد : يا أبا عبد الله ، أخبرهم بما رأيت في المنام ، قال ابن خفيف : فأخبرتهم ^(٣) .

ومنه : ما جاء في ترجمة عبد الرحمن ابن الشيخ علي السقاف ^(٤) ، فقد حكى محمد بن علي خرد ^(٥) عنه هذه القصة ؛ قال : رأيت في المنام

(١) انظر : السابق (٨٣ / ١) .

(٢) أبو الحسن بن سعد ، وأبو الأزهر بن حيان : لم أجد لهما ترجمة .

(٣) انظر : روض الرياحين (ص : ١٦٣ — ١٦٤ / حكاية رقم : ١٣٦) .

(٤) عبد الرحمن بن علي بن أبي بكر بن عبد الرحمن السقاف : توفي سنة : ٩٢٣ هـ .

ترجمته : المشرع الروي (٢ / ٣٠٩ — ٣١٣) ، وجامع الكرامات (٢ / ١٥٨ — ١٥٩) ، ولم أجد الحكاية في المشرع الروي المطبوع .

(٥) محمد بن علي خرد ، هو : جمال الدين محمد بن علي خرد باعلوي . توفي سنة ٩٦٠ هـ . ترجمته : تاريخ النور السافر عن أخبار القرن العاشر ، تأليف : عبد القادر بن شيخ بن عبد الله العيدروسي (ت : ١٠٣٧ هـ) ، ط . الأولى (بيروت : دار الكتب العلمية : ١٤٠٥ هـ) (ص : ٢٢٦) .

رب العزة — جل وعلا — وهو يصف شيخًا بأوصاف حسنة ، فلما أصبحت غدوت إليه ، وقلت في نفسي : إن كان من أهل الكشف أخبرني بما رأيت قبل أن أخبره ، فلما وصلت إلى داره ، فإذا هو خارج الباب يتلقاني ، وأخبرني بما رأيت قبل أن أخبره .

وحكى صاحب " الشقائق النعمانية " ^(١) — في ترجمة بهاء الدين زاده ^(٢) — قال : رأيت في المنام النبي — صلى الله عليه وسلم — أهدى إليّ تاجًا من المدينة المنورة ، ووقعت لي هذه الواقعة في الثلث الأخير من الليل ، فلما صليت الفجر جاء إليّ أحدٌ وأتى بالسلام من قبل الشيخ المذكور ، وقال : قال الشيخ : الواقعة التي رآها الليلة مُعَبَّرَةٌ بأنه سيصير قاضيًا ، قال طاشكُري زاده : ما دخل عليّ أحدٌ قبل ذلك الرجل ،

(١) المراد به : طاشكُري زاده ، وهو : أحمد بن مصطفى بن خليل الرومي الحنفي . كان قاضيًا بحلب ، ثم تَقَلَّدَ قضاء القسطنطينية ، وَرَمَدَ رَمَدًا شديداً حتى عَمِيَ ، فقال : إذا جاء القضاء عَمِيَ البصر ، فاستعفى عن المنصب ، واشتغل بتبييض مصنفاته ؛ منها : مفتاح السعادة ومصباح السيادة ، وآلَفَ الشقائق النعمانية في علماء الدولة العثمانية ، وشرح المقدمة الجزرية ، وغيرها . توفي سنة : ٩٦٨ هـ .

ترجمته : العقد المنظوم في ذكر أفاضل الروم بآخر الشقائق النعمانية (ص : ٣٣٦ — ٣٤٠) ، وشذرات الذهب (١٠ / ٥١٤ — ٥١٥) ، والبرر الطالع (١ / ١٢١) ، ومعجم المؤلفين (١ / ٣٠٨) .

(٢) بهاء الدين زاده هو : محمد بن بهاء الدين بن لطف الله ، الصوفي الحنفي ، محيي الدين . كان من موالى الروم ، توطَّنَ القسطنطينية . له : شرح الأسماء الحسنى ، وشرح الفقه الأكبر ، وتفسير للقرآن . توفي سنة : ٩٥١ هـ .

ترجمته : الشقائق النعمانية (ص : ٢٥٩ — ٢٦٠) ، والكواكب السائرة (٢ / ٢٩ — ٣٠) ، وإرغام أولياء الشيطان (ص : ٥٥٦ — ٥٥٧) ، وشذرات الذهب (١٠ / ٤٢١) ، وجامع الكرامات (١ / ٣٠٢ — ٣٠٣) ، ومعجم المؤلفين (٣ / ١٧٤) .

فعلمت أنه من قبيل الكشف له ، فذهبت إليه بعد أيام ، فذكرت له هذه الواقعة ، وتعبيره لها ، فقال : نعم هو كذلك ، فكان هذا أحد أسباب قبولي منصب القضاء .

وقال : ومنهم : تاج الدين إبراهيم العريان ، المعروف : بالشيخ الأصغر ^(١) ؛ سُرق من مسجده بساط ، فلم يلتفت إلى طلبه ، فألح عليه أصحابه في طلبه ، فقال : إن في القرية الفلانية شجرة ، والبساط مدفون عندها ، فوجوده هناك مدفوناً تحت الثلج ، فأخذ بعض أعوانه صاحب الأرض متهمين له بالسرقة ، فقال الشيخ : أطلقه ، إنما أخذه بعض النصارى في القرية الفلانية ، فأحضروه ، فقال : إني دفنته هناك امتحاناً للشيخ بأنه يطَّلِع على ذلك أم لا ، ثم أسلم .

ومنهم : أحمد بن بترس الصفدي ^(٢) : قال النجم الغزي : كان إذا أراد أن يتكلم بكشف ، يطرُق رأسه إلى الأرض ، ثم يرفعه وعينه كالجمرتين كصاحب الحمل الثقيل ، ثم يتكلم بالمغيبات . قال : وكنت جالساً عنده وحدي ، فخطر لي خاطر : هل للشيخ قوة التمكين ؟ فقال : نعم ، لنا قوة التمكين . فَسَكَّتْ .

(١) تاج الدين ، إبراهيم العريان ، المعروف بالشيخ الأصغر . توفي سنة : ٩٦٢ هـ .

ترجمته : الشقائق النعمانية (ص : ٣٢٣ — ٣٢٤) ، وعنه النبهاني في جامع الكرامات (١ / ٤١٣ — ٤١٤) .

(٢) أحمد بن بترس الصفدي . توفي سنة : ٩٢٧ هـ .

ترجمته : الكواكب السائرة (١ / ١٣٢ — ١٣٣) ، وجامع الكرامات (١ / ٥٣٩ — ٥٤٠) .

ومنهم : سعود المصري المجذوب ^(١) ؛ قال المناوي : كان من أهل الكشف التام ، والخوارق العجيبة ، ومن كراماته : أنه كان يُخبر عن وقائع الأقاليم كلها ؛ فيقول : غُزل اليوم فلان ، ومات فلان ، وولي فلان ، فلا يُخطئ في واحدة .

وحكى المناوي عن ولي مجذوب يقال له : أحمد النجائي ^(٢) ؛ قال : أطلعه الله على معاصي العباد ، فكل من لَقِيَهِ من العصاة بصق عليه .
ومنهم أحمد الفاروقي السهرندي ^(٣) ؛ قال بنجله الأكبر : كثيراً ما كان يخبرني الشيخ بالأمر خيراً أو شراً قبل وقوعه ، فيقع كما يقول ^(٤) .

(١) سعود المصري المجذوب . قال الشعراي : كان له كلب قدر الخمار لم يزل واضعاً يده على كتفه . توفي سنة : ٩٤١ هـ .

ترجمته : طبقات الشعراي (٢ / ١٤٤) ، والكواكب السائرة (٢ / ١٤٧) ، الكواكب الدرية (٤ / ٥٧) ، وجامع الكرامات (٢ / ٩٢) .

(٢) أحمد النجائي المجذوب المصري . توفي سنة : ٩٤٥ هـ .

ترجمته : الكواكب الدرية (٤ / ١٩ — ٢٠) ، وجامع الكرامات (١ / ٥٤٣) وسماه : أحمد البخاتي .

(٣) أحمد الفاروقي السهرندي هو : أحمد بن عبد الأحد بن زين العابدين الفاروقي السهرندي النقشبندي . زعم أن تكوينه من بقية طينة محمد - صلى الله عليه وسلم - ، وأنه بشره بأنه من المجتهدين ، حتى زعم أنه مجدد الألف الثاني ، وأنه كثيراً ما يُخرج به فوق العرش المجيد ، وأن الكعبة تطوف به ، وأن الله جمع له القطبية ، والفردية ، والمحدثية ، والولاية الخاصة ، إلى غير ذلك من الكذب الصريح . توفي سنة : ١٠٣٤ هـ .

ترجمته : الكواكب الدرية على الحدائق الوردية (ص: ٥٣٣ — ٥٦٧) ، وأجمد العلوم (٣/ ٢٢٥ — ٢٢٧) ، وجامع الكرامات (١/ ٥٥٥ — ٥٥٧) ، والأعلام (١/ ١٤٢ — ١٤٣) .

(٤) انظر : الكواكب الدرية على الحدائق الوردية (ص: ٥٤٤) ، وجامع الكرامات (١/ ٥٥٧) .

وقال: ^١أُطلعني الله على أسماء من يدخلون في سلسلتنا من الرجال والنساء إلى يوم القيامة ، وإن نسبي هذه تبقى بواسطة أولادي إلى يوم القيامة ، حتى أن الإمام المهدي سيكون على هذه النسبة الشريفة^(١).
ومن مكاشفات الصوفية ؛ أن رجلاً كان واقفاً بجانب محمد سيف الدين الفاروقي النقشبندي^(٢) ، فخطر بباله : أن الشيخ متكبر ، فالتفت إليه ، وقد كُوشف بخاطره ، فقال : تكبري من كبرياء الحق - تعالى - . قلت: فأبي الأمرين أعظم ؛ ادّعاؤه لمعرفة ما يدور بالخواطر ، أم منازعته في رداء المولى - جل وعلا - ؛ الذي استأثر بهذه الميزة كما في الحديث الإلهي : " العز إزاره ، والكبرياء رداؤه ، فمن ينازعني عذّبه " ^(٣).
ومنهم : أحمد بن شيخ بن عبد الله العيدروس^(٤) قال الثُّلّي : " كان في حال غيبته يُخبر بالمغيبات ، ويخبر بما في القلوب من المقاصد والنيات ، وأخير جماعة بما هم متلبسون به في الحال ، وآخرين بما سيؤول إليه أمرهم في المآل".

(١) الكواكب الدرية على الخدائق الوردية (ص : ٥٤١) ، وجامع الكرامات (١ / ٥٥٦) .

(٢) محمد سيف الدين الفاروقي السهرندي النقشبندي . توفي سنة : ١٠٩٥ هـ .

ترجمته : الكواكب الدرية على الخدائق الوردية (ص : ٥٩٣ - ٥٩٥) ، وجامع الكرامات (١ / ٣٤٠ - ٣٤١) .

(٣) تَفَرَّدَ به مسلم ، رواه في الر والصلة والآداب ، باب تحريم الكِبَر (٤ / ٢٠٢٣ / رقم : ٢٦٢٠) ، من حديث أبي سعيد الخدري ، وأبي هريرة .

(٤) أحمد بن شيخ بن عبد الله العيدروس اليمني . توفي سنة : ١٠٢٤ هـ .

ترجمته : المشرع الروي (٢ / ١٣٢ - ١٣٣) ، وعنه النبهاني في " جامع الكرامات " (١ / ٥٥٤) .

وقال الحاج عمر الفوقي في ترجمة أحمد التَّجَّاني : " وينطق عند ظهور الحال عليه بمكاشفات ومغيات من أخبار الزمان ، وما يقع فيه من الحدثان ، ولا يفقه ذلك إلا منه إلا خاصة الخاصة من الإخوان " (١) .

ومن هؤلاء : محمد بن عبد الله بن مصطفى الخاني الدمشقي النقشبندي (٢) ؛ فقد أخبر حفيده : عبد المجيد (٣) : أن جدّه كان يخبر بالأمر قبل وقوعه ، فيقع كما أخبر ، وأنه في الاطلاع على خواطر المريرين مرآة صقيلة ؛ تلوح فيها أدنى الخطرات كأعلاها ، ولم يكن

(١) جواهر المعاني (١ / ٤٩) .

(٢) محمد بن عبد الله بن مصطفى الخاني الدمشقي الشافعي النقشبندي . ولد في خان شيخون ؛ من أعمال حلب ، ثم قدم دمشق واستوطنها . من آثاره : البهجة السنية في آداب الطريقة النقشبندية ، والحدائق الوردية في حقائق أجلاء النقشبندية ، والسعادة الأبدية فيما جاء به النقشبندية . توفي سنة : ١٢٧٩ هـ .

ترجمته : الكواكب الدرية على الحدائق الوردية (ص : ٧٢٩ — ٧٥٢) ، وحلية البشر لعبد الرزاق البساطار (٣ / ١٢١٠ — ١٢١٥) ، ومعجم المطبوعات (١ / ٨١٧ — ٨١٨) ، وجامع الكرامات (١ / ٣٧٠ — ٣٧٢) ، وأعيان دمشق لمحمد جميل الشطي (ص : ٢٤١ — ٢٤٢) ، والأعلام (٦ / ٢٤٢) ، ومعجم المؤلفين (٣ / ٤٦٠) .

(٣) عبد المجيد الخاني هو : عبد المجيد بن محمد بن محمد بن عبد الله بن مصطفى الخاني ، الشافعي ، النقشبندي . نشأ في حجر والده وحده ، وولع كثيراً بالأدب ، ورحل إلى الآستانة ، ودعا إلى الوحدة الإسلامية . له قصائد في مدح الرسول - صلى الله عليه وسلم - ، والكواكب الدرية على الحدائق الوردية في أجلاء السادة النقشبندية . توفي سنة : ١٣١٥ هـ ، وقيل : ١٣١٨ هـ .

ترجمته : حلية البشر (٢ / ١٠٣٧ — ١٠٤٠) ، أعيان دمشق للشطي (ص : ٣٩٢ — ٣٩٤) ، والأعلام (٤ / ١٥٠) ، ومعجم المؤلفين (٢ / ٣١٠) ، والأعلام الشرقية لركي محمد مجاهد (١ / ٣٤٧) ، وتاريخ علماء دمشق في القرن الرابع عشر المحجري لمحمد مطيع الحافظ ، ونزار أباطه (١ / ١٨١ — ١٨٣) .

يسأل مريدًا عن أحواله قط ، بل هو الذي يخبر المريد بأطواره ، ويرقيه في معارج سلوكه ، ويأمره مرة ، وينهاه تارة^(١).

وهذا الأمر لم يكن للنبي - صلى الله عليه وسلم - المنبأ بالغيب ، ويدّعي هؤلاء أنه لهم .

ومنها : أحمد بن عبد الله النوباني^(٢) ؛ قال النبهاني : من كراماته : أنه طلب منه رجلٌ بحضوري أن يدعو له بالحصول على وظيفة يتعيش منها لشدة حاجته إلى ذلك ، فقال له : قريبًا تحصل لك وظيفة بمعاش ستمائة قرش في كل شهر ، فقال له : لا تكفيني لكثرة عائلي ، فقال له : ليس لك غيرها فلا تتعب . قال النبهاني : وبعد ثلاثة أيام من ذلك الحديث ، أرسل الوالي إلى ذلك الرجل ، فؤلاه وظيفة بمعاش ستمائة قرش من غير زيادة ولا نقص .

قال النبهاني : أخبرني أنه اختلى تحت المسجد الأقصى مدة يتلو بعض الأسماء الإلهية ، فرأى في منامه طائرًا وقف على كتفه ، ووضع منقاره في أذنه اليمنى ، وقال : سبحان الملك الخلاق .

قال النبهاني : ثم بعد ذلك إذا سأله سائل عن شيء من المغيبات ، أو علاج لشفاء مريض أو حاجة من الحاجات ، يجيء في بعض الأحيان ذلك الطائر من دون أن يُرى شخصه ، ويضع منقاره في أذنه ويقول له : افعل

(١) انظر : الكواكب الدرية على الخدائق الوردية (ص : ٧٥١ - ٧٥٢) .

(٢) أحمد بن عبد الله النوباني . من أهل قرية المزارع من أعمال القدس ، من سلالة عبد القادر

الجيلاني . كان يزعم الاجتماع بالخضر - عليه السلام - . توفي سنة : ١٣٢٢ هـ .

ترجمته : جامع الكرامات (١ / ٥٨٢ - ٥٨٤) .

كذا ، ويصف له العلاج الذي يحصل به شاء المرض المسؤول عنه ، أو يخبره بالحادثة ، ووقت وقوعها إن كان مسؤولاً عن حادثة من الحوادث ، أو يخبره بقضاء حاجة أو عدم قضائها إن كان مسؤولاً عن حاجة ، وهكذا .

قلت : ربما كانت هذه الطيور التي تأتيه من الجن ، من جملة مسترقي السمع ، الذين يسمعون الكلمة من خبر السماء ، ثم يضعونها في أذن الكاهن ، فيكذب عليها مائة كذبة ، فيُصدّق كَذِبُهُ بالكلمة التي ألقاها مسترقو السمع في أذنه .

ومنهم : عبد الحميد بن نجيب النوباني ^(١) ؛ ذكر النبهاني عنه جملة من الحكايا الدالة على تكلمه على الخواطر والمغيبات ؛ منها : أن النبهاني اشترى خضروات ، فجعلها في كيس ، وقال للنوباني احزرها ، فحزرها كلها ، وكاشفه بأمور أخرى .

ومنهم : الشيخ عبد الماجد الدرايا آبادي الديوبندي ^(٢) ؛ كان يقول : " شهدت قلبي أن شيخي متنور القلب ، تظهر عليه خفايا الأمور ، ولا يسبقه أحدٌ إلى الكشف والكرامة ، فما قمت من مجلسي ذلك حتى أيقنت أن للشيخ قدماً راسخة في علم الغيب ، وكشف القلوب " .

(١) عبد الحميد بن نجيب النوباني: أحد شيوخ النبهاني . من أهل القرن الرابع عشر الهجري .

ترجمته : جامع الكرامات (٢ / ١٣٩ - ١٤٣) .

(٢) عبد الماجد الدرايا آبادي : صحفي هندي بارز ، له ترجمة لمعاني القرآن وتفسيره إلى اللغة الأردنية ، وكان ممن بايع الشيخ أحمد المدني ، وأشرف علي التهانوي .

ترجمته : الديوبندية لسيد طالب الرحمن (هامش ص : ١٤٤) ، وقوله هذا ذكره في كتابه " حكيم الأمة " (ص : ٣٣) ، نقلته عن المصدر السابق .

فهذا المريد يعتقد في شيخه القدرة على الاطلاع على الغيب ، وما
يكنه صدره .

ومثله ما أخبر به مبارك المليي^(١) عن بعض أهل قريته ، عن باش
تازي ؛ شيخ الطريقة الرحمانية بقسنطينة بالجزائر ، أن أحد أتباعه كان
يُعلِّم القرآن ، فقال للمليي : كنت فتى تدعوني نفسي إلى غشيان النساء
، فلم يكن بمنعني إلا خشية الشيخ أن يطَّلَع عليَّ من طريق الغيب ،
وذكر عن رجلين من أتباع هذه الطريقة تنازعا ، فحلف أحدهما بشيخه
، فأنكر عليه الآخر ، وقال له : أليس الشيخ عالماً بما يجري الآن بيننا ؟^(٢)
فانظر إلى هذا فهو لم ينكر على خصمه حلفه بغير الله ، بل لأن
قَصَّر في منزلة المحلوف به ؛ لأنه عنده معظم كالله في الاطلاع على
الغيب .

٩ . الإخبار عن أماكن المسروقات :

منهم : علي بن عبد الله الصوفي الشنيني اليمني^(٣) ؛ قال المناوي :
جاءه رجلٌ قد سُرِق حماره ، وفي رَحْلِهِ خمسمائة دينار ، فقال : حمارك

(١) مبارك المليسي هو : مبارك بن محمد المليي . أحد علماء جمعية العلماء المسلمين بالجزائر ،
وأمين المسال بالجمعية . ولد بميلة ؛ بلدة من أعمال قسنطينة بالجزائر . له : كتاب الشرك
ومظاهره ، والجزائر . توفي سنة ١٣٥٧ هـ .

ترجمته : معجم المؤلفين (١٣ / ٣) مظاهره للمليي (ص : ٢٤٥) .
(٢) رسالة المسروقين
(٣) علي بن عبد الله الصوفي الشنيني اليمني ، صاحب القرشية — قرية في اليمن — : توفي في
أوائل القرن الثامن الهجري .
ترجمته : الكواكب الدرية (٤٢ / ٣) ، وعنه النبهي في " جامع الكرامات " (٢ / ٣٥٠) .

في البلدة الفلانية ، وبينه وبينها مسيرة يوم ، ودَّله على الدار المربوط فيها ، فسافر إلى تلك البلدة ، فوجده كما قال .

ومنهم : أبو عبد الله محمد بن حسن بن مرزوق ^(١) ، قال النبهاني : من كبار أرباب الأحوال والمكاشفات ، وذكر له قصة : أن رجلاً سُرقَ له دراهم ، فأتى المذكور ، وكان في مجلس السماع ، فترك السماع ، وأمر أصحابه أن يقرؤوا سورة يس ، ثم أطرق ساعة ، وقال لنقيب الفقراء ، اذهب إلى مسجد كذا — مسجد يزيد . — فالسارق هنالك ، فذهب النقيب ، فلم ير السارق ، وكان الأخير قد اختفى والتَفَّ بحصير المسجد ، والنقيب يقول في نفيه : الشيخ لا يكذب ، ولا أحد هنا ، فلم يلبث إلا أن جاءه رسول الشيخ ، فقال له : السارق اختفى في حصير المسجد ، ففتش الحصير فوجده .

ومنهم : شيخ بن عبد الرحمن السقاف ^(٢) ، حكى الشُّلي أن خادم مسجد والده أخبره بأن دلو بثر المسجد سُرق ، فقال له : اصبر هذا اليوم لعل الله يردّه ، فجاء الخادم في اليوم الثاني وقال له : لم يردّه السارق ، فقال : اخرج إلى موضع كذا ، واجلس فيه ، وأول من يمر بك طالبه بالدلو ، فمرَّ رجلٌ ، فقام إليه وطالَّبه بالدلو ، فبُهِتَ السارق ، وقال : لم يعلم بي أحدٌ غير الله - تعالى - ، وردّه إليه .

(١) أبو عبد الله محمد بن حسن بن مرزوق : توفي سنة : ٧٢١ هـ .

ترجمته : الكواكب الدرية (٣ / ٦٣ - ٦٤) ، وجامع الكرامات (١ / ٢٣١ - ٢٣٢) .

(٢) شيخ بن عبد الرحمن السقاف .

ترجمته : المشرع الروي (٢ / ٢٦٤ - ٢٦٥) ، وجامع الكرامات (٢ / ١٢٥) .

ومنهم : أبو محمد الحسن بن عمر الهيسي ^(١) ؛ زعم أنه يرى النبي - صلى الله عليه وسلم - ويخبره ببعض الكائنات ، والمغيبات من سرقة ونحوها .

ومنهم محمد بن علي بن هارون ^(٢) ، قال الشَّلي : كان كل مَنْ خَطَرَ بباله شيء في حضرته ، كَاشَفَهُ به ، وكانت له شهرة تامة في الحرمين ، والديار اليمانية ، وكان ملوكها تعتقده لا سيما صاحب دثينة ، فإنه لما أتى إليه ، وكانت كثيرة السرقة ، فكان كل من سرق أخبره به السيد ، فَعُدَّ السُّرَّاقَ فيها .

والحكايات كثيرة في ادِّعاء أولياء الصوفية للغيب لا يفي باستقصائها هذا المبحث ^(٣) .

(١) أبو محمد الحسن بن عمر الهيسي : توفي سنة : ٧٨١ هـ .

ترجمته : جامع الكرامات (٣٥ / ٢) .

(٢) محمد بن علي بن هارون . توفي سنة : ٩٨٣ هـ .

ترجمته : المشرع الروي (٢ / ٢٢ - ٢٣) ، وجامع الكرامات (١ / ٣٠٨) .

(٣) من أمثلة هذا النوع :

١. حكاية إبراهيم الخواص (ت : ٢٩١ هـ) عن عجوز رآها في الطواف تكلمت على

خواطره مصرحة باسمه . نظر : روض الرياحين (ص : ١٣١ / حكاية رقم : ٩٥) .

٢. ما جاء عن الجنيد (ت : ٢٩٧ هـ) ، أنه كاشف مريدًا بما وقع له حال مجاهدته .

انظر : جامع الكرامات (٢ / ١٤٤) .

٣. ما جاء في ترجمة : زهراء الوهانة (القرن الثالث الهجري) ، أنه قدم عليها ذو النون

المصري الإخيمسي ، فعرفته باسمه ولم تكن رآته قبل ذلك . انظر : صفة الصفوة (٤ /

٣٥٣) ، وروض الرياحين (ص : ٨٠ / حكاية رقم : ٤٠) ، والكواكب الدرية (١ /

٤١٥ - ٤١٦) ، و جامع الكرامات (٢ / ٨٢) .

٤. ما جاء عن أحد الصوفية ، أن أبا المعالي الجويني (ت : ٤٧٨ هـ) رآه يتواجد في السماع ، فقال الجويني : ليس هؤلاء القوم شغل إلا الأكل والرقص في المساجد والربط ، فقال الفقير : وما تقول فيمن صلى الصبح والظهر والعصر ، وحلّس يُدرس للناس العلم وهو جُنُبٌ ، فتذكر الجويني من نفسه أنه قد فعل ذلك ، قال الشعراني : فاستغفر ، وحسن اعتقاده في القوم . انظر : جامع الكرامات (٢ / ٥٨٣) ، نقله عن الشعراني في كتابه : " الأجابة المرضية عن أئمة الفقهاء الصوفية " .
٥. ما جاء عن عبد الله بن ميمون الحموي ؛ أنه أخبر بما يكون بعد موته . انظر : الاعتبار لأسامة بن منقذ (ص: ١٨٥ — ١٨٦) ، وجامع الكرامات (٢ / ٢٣٣ — ٢٣٤) .
٦. ما جاء في ترجمة : أبي يعقوب يوسف بن أيوب الهمداني (ت : ٥٣٥ هـ) ، أنه قدم عليه عبد القادر الجيلاني وجماعة ، فأخبرهم بما أضرموا في نفوسهم . انظر : جامع الكرامات (٢ / ٥٢٩) .
٧. موسى بن ماهين الزولي المارديني (القرن السادس الهجري) : قيل : كان كثير الإخبار بالمفنيات . انظر طبقات الشعراني (١ / ١٣٩) ، والكواكب الدرية (١ / ٧١٣) ، وجامع الكرامات (٢ / ٤٩٦) .
٨. أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن الحسين (ت : ٦٢٩ هـ) : أخبر أصحابه متى يموت . انظر : جامع الكرامات (٢ / ١٤٦) .
٩. سلتق التركي (ت : ٦٩٧ هـ) : أخبر عن حادثة تكون بعد موته بسبع سنين . انظر : جامع الكرامات (٢ / ١٠٢) .
١٠. عبد الرحمن ابن الأستاذ الأعظم (القرن السابع الهجري) : كان يزعم أن طيراً أخضر ، يخمره بالغيب . انظر : المشرع الروي (٢ / ٣٣٢ — ٣٣٣) ، وجامع الكرامات (٢ / ١٤٧) .
١١. السيد الشريف العيسى (القرن السابع الهجري) : قيل : كان مشهوراً بالإخبار عن المفنيات . انظر : جامع الكرامات (٢ / ١١٥) .
١٢. سفيان بن عبد الله الأبيي اليمني (ت : أواخر القرن السابع) : أخبر شخصاً أنه لا يموت إلا أعمى ، فكان كما قال . انظر : الكواكب الدرية (٢ / ٨٩) ، وجامع الكرامات (٢ / ١٠٠) .
١٣. أبو بكر بن علي بن عمر الأهدل اليمني (ت : ٧٠٠ هـ) : أخبر عن نزول مطر في غير أوانه في يوم شديد الحر . انظر : جامع الكرامات (١ / ٤٣٢) .

١٤. أبو بكر أحمد بن عمر الزيلعي العقيلي اليمني (ت : ٧٠٤ هـ) صاحب بلدة اللحية — بلدة باليمن — قيل : كان كثيراً ما يُخبر عن شيء من أمور الغيب . انظر : جامع الكرامات (١ / ٤٤٤ ، ٥٢٤) .

١٥. إسماعيل بن إبراهيم بن عبد الصمد الجعفي (ت : ٨٠٦ هـ) : كاشف مصلياً بما دار في خاطره في الصلاة . انظر جامع الكرامات (١ / ٥٩٢ — ٥٩٣) .

١٦. أحمد بن عبد الرحمن السقاف (ت : ٨٢٩ هـ) : إذا نوى أحد له شيئاً ، قال له : هات الذي نويت لنا به . انظر : المشرع الروي (٢ / ١٤٥) ، وجامع الكرامات (١ / ٥٣١) .

١٧. مكاري : ركب معه يحيى بن محمد بن محمد المناوي (ت : ٨٥٣ هـ) ، فكاشفه المكاري بما دار في خاطره . انظر : جامع الكرامات (٢ / ٥٨٨) .

١٨. عبد الله بن أبي بكر بن عبد الرحمن العيدروس (ت : ٨٦٥ هـ) : كان كثيراً ما يُكاشف أصحابه بما في ضمائرهم . انظر : المشرع الروي (٢ / ٣٥٩) ، وعنه النهائي في "جامع الكرامات" (٢ / ٢٥٦) .

١٩. علي بن أبي بكر السقاف (ت : ٨٩٥ هـ) : كان يكشف أصحابه بما يُضمرونه في نفوسهم ، فإذا نسوا ما أضرموا كاشفهم به . انظر : المشرع الروي (٢ / ٤٧٤) ، وعنه النهائي في "جامع الكرامات" (٢ / ٣٦١) .

٢٠. عبيد الله الأحرار النقشبندی (ت : ٨٩٥ هـ) ؛ زعموا : أنه ما من خاطر إلا واطلَّ عليه . انظر : الكواكب الدرية على الخدائق الوردية (ص : ٥٠٥ — ٥٠٦) ، وجامع الكرامات (٢ / ٢٨٤) .

٢١. نظام الدين خاموش النقشبندی (القرن التاسع الهجري) ؛ كان يقول لمريديه : احفظوا الخواطر من الألوأ ، فإن أولياء الله جواسيس الخواطر ؛ يعلمون ما خطر لكم . انظر : الكواكب الدرية على الخدائق الوردية (ص : ٤٦٠) ، وعنه النهائي في "جامع الكرامات" (٢ / ٥٠٦ — ٥٠٧) .

٢٢. عبد الرحمن الشريسي (ت : ٩٠٦ هـ) : كان يخبر عما في الأرحام ، ويذكر بعض أحوالهم في المستقبل . انظر : جامع الكرامات (٢ / ١٥٥) .

٢٣. أبو بكر بن عبد الله العيدروس السقاف (ت : ٩١٤ هـ) : قيل : كان يُخبر كلاً بما يجري على ضميره ، واعترض عليه أحدهم بخاطره إبائسه غلمانته الثياب المخيطة بالذهب

== ، فقال : إنا قلدنا من يميز ذلك . انظر : المشرع الروي (٧٩ / ٢) ، وجامع الكرامات (٤٣٩ / ١) .

٢٤. شمس الدين الديروني ، ثم الدمياطي (ت : ٩٢١ هـ) : آخر يوم موته ، وزعم أن الخضر أخيره بذلك . انظر : طبقات الشعرائي (١٨٣ / ٢) ، والكواكب السائرة (١ / ٨٥) ، وجامع الكرامات (٢٩٠ / ١) و (١٢٣ / ٢) .

٢٥. السيد ولایت ابن السيد أحمد شريف (ت : ٩٢٩ هـ) : كان يخبر عن مغيبات بطريق الكشف . انظر : إرغام أولياء الشيطان (ص : ٦٢٣) ، والشقائق النعمانية (ص : ٢٠٧) ، وجامع الكرامات (٥١٦ / ٢) .

٢٦. علي بن أحمد ، أبو الحسن الكازرواني (٩٥٥ هـ) : قال طاشكيري زاده : كان له اطلاع على الخواطر ، وأحوال القلوب . انظر : الشقائق النعمانية (ص : ٣٢٥) ، وعنه النهائي في " جامع الكرامات " (٣٧٦ / ٢) .

٢٧. عبد الله بن عبد الرحمن بن هارون باعلوي (ت : ٩٨٤ هـ) : كان يكشف أصحابه عما يفعلون من ذنوب . انظر : المشرع الروي (٢ / ٣٩٢ — ٣٩٣) ، وعنه النهائي في " جامع الكرامات " (٢ / ٢٦١) .

٢٨. علي شهاب الدين النشيلي ، المعروف : بالطويل (ت : ٩٤٠ هـ) : لقي الشعرائي وهو صغير ، فقال له : كيف حالك يا ابن الشوي ، قال الشعرائي : وكنت لا أعرف قط الشوي ، ثم حصل به الاجتماع بعد ذلك ، قلت : من عادة الصوفية تسمية الشيخ بالأب . قال : وجاءه شخص يطلب منه الدعاء ، وكان قد فعل بعبده الفاحشة ، فأخذ خشبة فضربه بها ، ودخل رجل المسجد وهو جُنُب فلطمه على وجهه . انظر : طبقات الشعرائي (٢ / ١٤١) ، والكواكب الدرية (٤ / ٨٣ — ٨٤) ، والكواكب السائرة (٢ / ١٥٢) ، وجامع الكرامات (١٢٤ / ٢) .

٢٩. حاتم بن أحمد بن موسى الأهدل اليمني الحسيني (ت : ١٠١٣ هـ) : كان يطلع على الخواطر ، وأخير بكائنات تقع . انظر : خلاصة الأثر (١ / ٤٩٦ — ٤٩٨) ، وجامع الكرامات (١٦ / ٢) .

٣٠. أحمد الضوي القليوبي ، المعروف : بأبي لبد (ت : ١٠١٧ هـ) ط قال الحمصاني المعروف : بحشيش : كان له اطلاع على الخواطر ، وما وقف إنسان تجاهه إلا كاشفه بما عنده . انظر : الكواكب الدرية (٤ / ١٤١) ، وخلاصة الأثر (١ / ٣٧٤) ، وجامع الكرامات (١ / ٥٥٣) .

المطلب الثالث : بيان بطلان هذا القول والرد عليه :

يُرد على استدلالات الصوفية من عدة أوجه :

الأول : ما جاء في القرآن من نصوص كثيرة دالة على تفرّد الله -

تعالى - وحده بالغيب ، مع نفي معرفة غيره به :

١. قوله تعالى : (قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ) [النمل : ٦٥] .

قال ابن كثير : " يقول تعالى آمراً رسوله - صلى الله عليه وسلم - أن يقول معلماً لجميع الخلق : أنه لا يعلم أحدٌ من أهل السموات

٣١. سالم بن حسن الشبيري ، نزيل مصر (ت : ١٠١٩ هـ) : كاشف أحد تلاميذه بمسألة . انظر : خلاصة الأثر (٢ / ٢٠٣) ، وجامع الكرامات (٢ / ٨٧) .

٣٢. أبو بكر بن عيسى بن أبي بكر الزيلعي اليمني (ت : ١٠٧٠ هـ) : قال المحي : كان يخبر بالمغيبات . انظر : خلاصة الأثر (١ / ٩٢) ، وعنه النبهاني في " جامع الكرامات " (١ / ٤٤٥) .

٣٣. زين العابدين بن المناديلي (القرن الحادي عشر الهجري) ، قال المناوي : كشفه لا يكاد يخطئ . انظر : الكواكب الدرية (٤ / ١٤٤) ، وجامع الكرامات (٢ / ٨٦) .

٣٤. حسين الحموي ، نزيل دمشق (ت : ١١٠٦ هـ) : قال المرادي : كانت الكلاب لا تفارقه ، ورأى رجلاً يحمل لبناً ، فأخذه منه وصبّه فإذا فيه ثعبان . انظر : سلك الدرر (٢ / ٦٧) ، وجامع الكرامات (٢ / ٥٠) .

٣٥. عبد القادر الجزائري (ت : ١٣٠٠) : كان يقول : أن من نعم الله عليه : معرفة الله ، والعلم بما جاءت به الرسل من العلم والأمور المغيبات . انظر : جامع الكرامات (٢ / ٢١٧) .

٣٦. عبد اللطيف الصاوي البيروني الصاحي المجنون (ت : ١٣٢٣ هـ) : قال النبهاني : كان يخبر بالمغيبات ، وهو أهلٌ لذلك . انظر : جامع الكرامات (٢ / ٢٢٢) .

٣٧. عارف أولياء الكبير (ت : ؟) . انظر : الكواكب الدرية على الحدائق الوردية (ص : ٣٦٩) ، وعنه النبهاني في " جامع الكرامات " (٢ / ١٣٦) .

والأرض الغيب إلا الله ، وقوله تعالى : (إلا الله) استثناء منقطع ، أي : لا يعلم أحد ذلك إلا الله - عز وجل - المنفرد بذلك وحده لا شريك له " (١) .

٢. قوله تعالى : (وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبُرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ) [الأنعام : ٥٩] .
فقوله : " لا يعلمها إلا الله " دل على تفرده بها ، بينما تدعي الصوفية - كما تقدم من الأمثلة - إحاطتهم بها ، وهذا فيه أعظم المحادة لكتاب الله ، ولسنة رسوله - صلى الله عليه وسلم - .

ومفاتيح الغيب هي التي وردت في قوله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مِمَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ) [لقمان : ٣٤] ، وقوله : (اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ . عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ) [الرعد : ٨ - ٩] ، وقوله تعالى : (إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ) [فصلت : ٤٧] .

وفي هذا المعنى روى البخاري في " صحيحه " عن ابن عمر قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : " مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله : لا يعلم أحد ما يكون في غد ، ولا يعلم أحد ما يكون

(١) تفسير ابن كثير (٦ / ٢١٦) .

في الأرحام ، ولا تعلم نفس ماذا تكسب غداً ، وما تدري نفس بأي أرض تموت ، وما يدري أحدٌ متى يجي المطر " (١) .

وقال ابن مسعود : أعطي نبيكم - صلى الله عليه وسلم - مفاتيح الغيب إلا الخمس كل شئ إلا مفاتيح الغيب (إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ) ... إلى آخر السورة (٢) .

٣. قوله تعالى للملائكة : (أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ) [البقرة : ٣٣] .

وجه الدلالة من هذه الآية على استثثار الله بعلم الغيب : أنه مدح نفسه به ، وقد خفي أمره على الملائكة المقربين ، فكيف لا يخفى على من دونه من مدعي الولاية ؟ !

٤. أضاف الله - تعالى - الإحاطة بعلم الغيب إلى نفسه في غير ما آية باللام الدالة على الملكية ؛ مما يدل على أن الغيب مُلكٌ لله وحده لا يشاركه فيه غيره ؛ كقوله تعالى : (وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ

(١) أخرجه البخاري في الاستسقاء ، باب لا يدري متى يجي المطر إلا الله (١/ ٣٥١/ رقم : ٩٩٢) ، وفي التفسير ، باب (وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ) [الأنعام : ٥٩] (٤/ ١٦٩٣/ رقم : ٤٣٥١) ، وفي باب قوله : (اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى وَمَا يَغِيضُ الْأَرْحَامَ) [الرعد : ٨] (٤/ ١٧٣٣/ رقم : ٤٤٢٠) ، وفي باب (إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ) [لقمان : ٣٤] (٤/ ١٧٩٣/ رقم : ٤٥٠٠) ، وفي التوحيد ، باب قول الله تعالى : (عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدٌ) [الجن : ٢٦] (٦/ ٢٦٨٧/ رقم : ٦٩٤٤) ، وأخرجه الإمام أحمد (٢/ ٢٤ ، ٥٢ ، ٥٨ ، ١٢٢) .

(٢) أخرجه أبو داود الطيالسي في " مسنده " (١/ ٥١/ رقم : ٣٨٥) ، وابن جرير في " تفسيره " (٧/ ٢١٢) من طريق عمرو بن مرة ، عن عبد الله بن سلمة ، عن ابن مسعود ، وإسناده حسن .

وَالَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ) [هود : ١٢٣] ، وقوله : (وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) [النحل : ٧٧] ، وقوله في شأن أصحاب الكهف : (قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) [الكهف : ٢٦] .

قال ابن كثير : " يخبر تعالى عن كماله وقدرته على الأشياء ؛ في علمه غيب السموات والأرض ، واختصاصه بذلك ، فلا اطلاع لأحد على ذلك إلا أن يطّلع تعالى على ما يشاء " (١) .

٥. مَدَحَ اللَّهُ نَفْسَهُ بِأَنَّهُ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فِي غَيْرِ مَا مَوْضِعَ ، فقال تعالى : (عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ) [الأنعام : ٧٣] ، وقال تعالى : (عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيَنْبِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) [التوبة : ٩٤ ، ١٠٥] ، وقال : (عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ) [الرعد : ٩] ، وقال : (عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ) [المؤمنون : ٩٢] ، وقال : (ذَلِكَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ) [السجدة : ٦] ، وقال : (قُلِ اللَّهُ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ) [الزمر : ٤٦] ، وقال : (هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ) [الحشر : ٢٢] ، وقال : (ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيَنْبِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) [الجمعة : ٨] ، وقال : (عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ

(١) تفسير ابن كثير (٤ / ٥٠٨) ، وانظر منه : (٥ / ١٤٦) .

الْحَكِيمُ) [التغابن: ١٨] ، في عشر آيات من القرآن ؛ فلو كان غير الله يعلم الغيب كما يعلمه الله لما كان لمدح الله - تعالى - نفسه يعلمه به معنى مع عدم انتفائه عن غيره ، بل الآية دالة على اختصاص الله بالإحاطة بعلم الشهادة الذي يمكن للناس أن يطلعوا على بعضه ، فكيف الحال بعلم الغيب الذي لا يمكنهم الاطلاع عليه ؟

وقال تعالى مادحاً نفسه : (عَالِمِ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ) [سبأ: ٣] ، وقال : (إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ الْغَيْبِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) [فاطر: ٣٨] ، وقال : (إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ) [الحجرات: ١٨] .

فهذا المدح يدل على اختصاص الله بعلم الغيب ، ولو كان غير الله في اطلاعه على علم الغيب كالمولى - جل وعلا - لما كان لهذا المدح معنى .

فإن قالت الصوفية : إنما نعلم ما أطلعنا الله عليه ، قيل : الذي تقدم عنهم فيه القول بأنهم يطلعون على الغيب بإرادتهم ، وبإطلاق ، ثم من أين لهم أن يدَّعوا أن الله يطلعهم على بعضه ، ومن أي طريق ؟ فقد انقطعت طرق الوحي بوفاة النبي - صلى الله عليه وسلم - بإجماع أهل العلم ، بل هذا من المعلوم من الدين بالضرورة .

٦. نفَى الله - تعالى - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - ، وعن قومه أن يكونوا قد اطلعوا على بعض ما وَقَعَ للأمم السابقة إلا بعد

إخباره لهم بها، فإذا فاتت هذه الوقائع النبي ﷺ مع كونه أقرب عبادة إليه، فغيره من باب أولى أن تفوته.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [هود: ٩]، لما ذكر ما وقع لنوح عليه السلام مع قومه وولده، وقوله: ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَفَلَا مَهْمُ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ [آل عمران: ٤٤]، لما ذكر بعض شأن مريم - عليها السلام - وقوله: ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ﴾ [يوسف: ١٠٢]، لما قصَّ الله على نبيه ﷺ نبأ يوسف عليه السلام، وأخوته.

ثم الأنبياء أنفسهم - عليهم الصلاة والسلام - نفوا اطلاعهم على الغيب؛ كقوله تعالى عن النبي ﷺ: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْنَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٨].

قال ابن عباس في تفسير هذه الآية: "لعلمت إذا اشتريت شيئاً ما أربح فيه؛ فلا أبيع شيئاً إلا ربحت فيه، ولا يصيبني الفقر" (١).

(١) أخرجه ابن أبي حاتم في "تفسيره" (١٦٢٩/٥) من طريق الضحاك، عن ابن عباس، وعزاه السيوطي في "الدر المنثور" (٦٢٢/٣) إلى ابن أبي حاتم، وأبي الشيخ.

وروي عن مجاهد أنه قال: "ولو كنت أعلم متى أموت لعملت عملاً صالحاً" (١).

وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم (٢): "لاجتنب ما يكون من الش

(١) أخرجه ابن أبي حاتم في الموضع السابق، وعزاه السيوطي في "الدر المنثور" (٦٢٣/٣) إلى أبي الشيخ، عن ابن حريج، ومال ابن كثير في "تفسيره" (٥٢٧/٣) إلى تفسير ابن عباس؛ لما جاء في "الصحيحين" عن علقمة قال: قلت لعائشة - رضي الله عنها -: هل كان رسول الله ﷺ يخص من الأيام شيئاً؟ قالت: لا، كان عمله دعة، وأيكم يطيق ما كان رسول الله ﷺ يطيق. أخرجه البخاري في الصوم، باب هل يخص شيئاً من الأيام (٤٠١/٢) رقم: (١٨٨٦)، وفي الرقاق، باب القصد والمداومة في العمل (٢٣٧٣/٥) رقم: (٦١٠١)، ومسلم في صلاة المسافرين وقصرها، باب فضيلة العمل والنوم عليه (٥٤١/١) رقم: (٧٨٣)، ولما جاء في حديث عائشة - رضي الله عنها - قالت: "كان رسول الله ﷺ إذا عمل عملاً أثبتته..." الحديث، رواه مسلم في صلاة المسافرين وقصرها، باب جامع صلاة الليل، ومن نام عنه، أو مرض (٥١٥/١) رقم: (٧٤٦) - (١٤١)، وأبو داود في الصلاة، باب ما يؤمر من القصد في الصلاة (١٠١/٢) رقم: (١٣٦٨)، والنسائي في القبلة، باب المصلي يكون بينه وبين الإمام سترة (٦٨/٢) رقم: (٦٩).

(٢) ابن زيد هو: عبد الرحمن بن زيد بن أسلم المدني، مولى عمر بن الخطاب. جمع تفسيراً في مجلد. ضَعَفَهُ ابن المديني، وابن معين، والإمام أحمد، والنسائي، وأبو داود، وأبو زرعة، وقال ابن أبي حاتم: ليس بقوي الحديث؛ كان في نفسه صالحاً، وفي الحديث وإهياً، وقال ابن حبان: كان ممن يقلب الأخبار وهو لا يعلم، حتى لا يعلم ذلك في روايته من رفع المراسيل وإسناد الموقوف؛ فاستحق الترك. توفي سنة ١٨٢هـ.

ترجمته: التاريخ الكبير (٢٨٤/٥-٢٨٥)، والضعفاء الصغير (ص: ٧٤/رقم: ٢٠٨)، وضعفاء العقيلي (٣٣١/٣-٣٣٢)، والجرح والتعديل (٢٣٣/٥-٢٣٤)، وضعفاء النسائي (ص: ٢٠٦/رقم: ٣٦٠)، والجروحين (٥٧/٢-٥٩)، وتهذيب الكمال (١١٤/١٧-١١٩)، وسير الأعلام (٨/٣٤٩)، وميزان الاعتدال (٥٦٤/٢-٥٦٦)، والمغني في الضعفاء (٥٣٧/١)، وتهذيب التهذيب (١٧٧/١-١٧٩)، والتقريب (ص: ٥٧٨)، وطبقات المفسرين للدلاوي (٢٧١/٢)، وشذرات الذهب (٣٦٥/٢).

وَأَتَقِيهِ" (١).

وقال ابن جرير: "وقال آخرون: معنى ذلك: ولو كنت أعلم الغيب لأعددت للسنة المجذبة من المخصبة، ولعرفت الغلاء من الرخص؛ واستعددت له في الرخص" (٢).

وقال تعالى: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ﴾ [الأنعام: ٥٠].

قال ابن كثير: "يقول تعالى لرسوله ﷺ: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ﴾ أي: لست أملكها، ولا أتصرف فيها، ﴿وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ أي: ولا أقول لكم: إني أعلم الغيب؛ إنما ذاك من علم الله ﷻ، ولا أطلع منه إلا على ما أطلعني عليه، ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ﴾ أي: ولا أدعي أني ملك، إنما أنا بشر من البشر يُوحى إلي من الله ﷻ شرفني بذلك وأنعم عليَّ به، ولهذا قال: ﴿إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ﴾ أي: لست أخرج عنه قيد شبر ولا أدنى منه" (٣).

وقال تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنتَظِرِينَ﴾ [يونس: ٢٠]، ففي هذه الآية ردُّ النبي ﷺ على كفار قريش الذين طالبوه بالآيات: بأن الأمر كله لله، وهو يعلم العواقب في الأمور، ولو كان النبي ﷺ يعلم الغيب لأجابه

(١) تفسير ابن جرير (١٤٣/٩).

(٢) المصدر السابق.

(٣) تفسير ابن كثير (٢٥٣/٣).

عما ينتظرهم من آيات تثبت صدق نبوته.

وقد أخبر الله - تعالى - عن نوح عليه السلام أنه قال لقومه مبيناً حقيقة دعوته: ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ﴾ [هود: ٣١].

فإذا كان الأنبياء ينفون عن أنفسهم الاطلاع على الغيب إلا ما أخبرهم الله من شأنه، فكيف يكون لغيرهم هذه المزية؟!

٧. بَيَّنَّ اللَّهُ - تعالى - أَنَّهُ لَا يُطْلَعُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِهِ سِوَى رُسُلِهِ؛ كقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ [آل عمران: ١٧٩]، وقوله: ﴿قُلْ إِنْ أَدْرِي أَقْرَبُ مَا تُوْعَدُونَ أَمْ لِيْ رَئْيٌ أَمَدًا * عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا * إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾ [الجن: ٢٦-٢٧].

قال ابن حجر: "إن بعض من لم يرسخ في الإيمان كان يظن ... إن صحة النبوة تستلزم اطلاع النبي ﷺ على جميع المغيبات كما وقع في "الغازي" لابن إسحاق: أن ناقة النبي ﷺ ضَلَّتْ، فقال زيد بن اللصيت - بصاد مهملة وآخره مثناة وزن عظيم -: يزعم محمد أنه نبي، ويخبركم عن خير السماء وهو لا يدري أين ناقتة. فقال النبي ﷺ: "إن رجلا يقول: كذا وكذا، وإني والله لا أعلم إلا ما علمني الله؛ وقد دليني الله عليها

وهي في شِعب كذا؛ قد حبستها شجرة"، فذهبوا فجاجوه بها^(١)، فأعلم النبي ﷺ أنه لا يعلم من الغيب إلا ما علّمه الله، وهو مطابق لقوله تعالى: ﴿فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا * إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾ الآية [الجن: ٢٦-٢٧]^(٢).

٨. نفى النبي ﷺ علمه بوقت الساعة، كقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٧]، وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤]، وقوله: ﴿يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [الأحزاب: ٦٣]، وقوله: ﴿وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [الزحرف: ٨٥]، وقوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا * فِيمَ أَنتَ مِنْ ذِكْرَاهَا * إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا﴾ [النازعات: ٤٢-٤٤].

وفي حديث جبريل المشهور لما قال للنبي ﷺ فأخبرني عن الساعة، قال: "ما المسؤول عنها بأعلم من السائل"^(٣).

(١) أورده ابن هشام في "سيرته" (تحقيق: مصطفى السقا وآخرين، بيروت: دار القلم) (٤/١٦٦)، قال: قال ابن إسحاق: فحدثني عاصم بن عمر بن قتادة، عن محمود بن لبيد، عن رجال من بني الأشهل، ثم ذكره. وفيه مجاهيل، وانظر: هامش زاد المعاد (٣/٥٣٣).

(٢) فتح الباري (١٣/٣٦٤).

(٣) حديث جبريل المشهور: أخرجه مسلم في الإيمان، باب بيان الإيمان والإسلام والإحسان ... (٣٦/١-٤٠/رقم: ٨-١٠)، وأبو داود في السنة، باب في القدر (٥/٦٩-٧٣/رقم: ٤٦٩٥)، =

هذه النصوص الصريحة تدل على استئثار الله بعلم الغيب، فمن زعم أنه يعلم الغيب فقد أعظم على الله الفرية، وكذب على الله وعلى رسوله ﷺ.

٩. أنكر الله - تعالى - على من زعم الاطلاع على الغيب، وكذبه في دعواه؛ كقوله تعالى عن العاص بن وائل ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا * أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ [مريم: ٧٧-٧٨]؛ فعن خباب بن الأرت قال: كنت قينًا في الجاهلية، وكان لي على العاص بن وائل دراهم، فأتيته أتقاضاه، فقال: لا أقضيك حتى تكفر بمحمد، فقلت: لا والله، لا أكفر بمحمد ﷺ حتى يُمينك الله ثم يبعثك. قال: فدعني حتى أموت، ثم أبعث، فأوتى مالا وولدا، ثم أقضيتك، فنزلت: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا﴾ الآية (١).

== والترمذي في الإيمان، باب ما جاء في وصف جبريل للنبي ﷺ الإيمان والإسلام (٦/٨-٨/رقم: ٢٦١٠)، والنسائي في الإيمان، باب نعت الإسلام (٨/٩٧-١٠١).

وأخرجه البخاري - مختصراً - في الإيمان، باب سؤال جبريل النبي ﷺ عن الإيمان والإسلام والإحسان وعلم الساعة (١/٢٧-٢٨/رقم: ٥٠)، وفي التفسير، باب ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] (٤/١٧٩٣/رقم: ٤٤٩٩).

(١) أخرجه البخاري في البيوع، باب ذكر القين والحداد (٢/٧٣٦-٧٣٧/رقم: ١٩٨٥)، وفي الإجارة، باب هل يؤاجر الرجل نفسه من مشرك في أرض الحرب؟ (٢/٧٩٥/رقم: ٢١٥٥)، وفي الخصومات، باب التقاضي (٢/٨٥٤/رقم: ٢٢٩٣)، وفي التفسير، باب ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى * وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْذَى * أَعْنَدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى﴾ [النجم: ٣٣-٤٠] (٤/١٧٦٠-١٧٦١/رقم: ٤٤٥٥)، وفي باب ﴿وَتَرَاهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا﴾ [مريم: ٨٠] (٤/١٧٦٢/رقم: ٤٤٥٨)، وأخرجه مسلم في صفات المنافقين وأحكامهم، باب سؤال اليهود النبي ﷺ عن

وَأَكْذَبَ اللَّهُ دَعْوَاهُ؛ فَقَالَ: ﴿كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا * وَنَرْتُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا﴾ [مریم: ٧٩-٨٠].

وَكَذَّبَ الْمُشْرِكِينَ فِي نَسَبَتِهِمُ الْبَنَاتِ إِلَى اللَّهِ - تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ عُلُوقًا كَبِيرًا - فَقَالَ: ﴿أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُمُونَ﴾ [الطور: ٤١]، وَفِي تَكْذِيبِهِمُ لِلنَّبِيِّ ﷺ؛ فَقَالَ: ﴿أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُمُونَ﴾ [القلم: ٤٧] أَيْ: لَيْسَ الْأَمْرُ كَمَا يَقُولُونَ؛ لِأَنَّ الْغَيْبَ اللَّهُ - تَعَالَى - وَحْدَهُ، وَلَيْسَ لِأَحَدٍ مِنْ خَلْقِهِ الْإِطْلَاعُ عَلَيْهِ؛ حَتَّى تُقْبَلَ مِنْهُ هَذِهِ الدَّعْوَى.

وَنَفَى اللَّهُ تَعَالَى عَنِ الْمُشْرِكِينَ مَعْرِفَةَ الْغَيْبِ - لَمَّا أَعْرَضُوا عَنْ دَعْوَةِ النَّبِيِّ ﷺ، وَأَمْسَكُوا أُمُومًا خَشِيَةَ الْإِنْفَاقِ - فَقَالَ عَنْهُمْ: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى * وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى * أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى﴾ [النجم: ٣٣-٣٥]، وَالْمَعْنَى: أَنَّ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ قَطَعُوا مَعْرُوفَهُمْ، إِنَّمَا أَمْسَكُوا بِخَلَأٍ وَشَحَا، لَا أَنَّهُمْ مِمَّنْ يُطْلَعُ عَلَى الْغَيْبِ؛ لِأَنَّ مَعْرِفَتَهُ لَيْسَتْ إِلَيْهِمْ قِطْعًا؛ حَتَّى يَعْلَمُوا عَاقِبَةَ إِنْفَاقِهِمْ فَيَمْسَكُوا.

وَكَذَّبَ الْجِنُّ - الْمَكْتَرِينَ لِدَعْوَى عِلْمِ الْغَيْبِ - فَقَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَمَّا فَضَّيْنَا عَلَى الْمَوْتِ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةٌ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ﴾ [سبا: ١٤].

قال ابن كثير : " يذكر تعالى كيفية موت سليمان - عليه السلام - وكيف عمى الله موته على الجان المسخرين له في الأعمال الشاقة ؛ فإنه مكث متوكفاً على عصاه - وهي : منسأته ؛ كما قال ابن عباس ، ومجاهد ، والحسن ، وقتادة ، وغير واحد - مدةً طويلةً نحواً من سنة ، فلما أكلتها دابة الأرض ، وهي : الأَرْضَة ، ضعفت وسقط إلى الأرض ، وعُلم أنه قد مات قبل ذلك بمدة طويلة ، تَبَيَّنَت الجن والإنس - أيضاً - أن الجن لا يعلمون الغيب كما كانوا يتوهمون ، ويوهمون الناس ذلك ، وقد ورد في ذلك حديث غريب وفي صحته نظر " (١).

الثاني : ما جاء من السنة في المعنى المتقدم من اختصاص الله بعلم

الغيب :

١. عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : " مَنْ حَدَّثَكَ أَنَّ مُحَمَّدًا - صلى الله عليه وسلم - رأى ربه فقد كذب ؛ وهو يقول : (لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ) [الأنعام : ١٠٣] ، وَمَنْ حَدَّثَكَ أَنَّهُ يَعْلَمُ الْغَيْبَ فَقَدْ كَذَبَ ؛ وهو يقول : لا يعلم الغيب إلا الله " ، وفي لفظ قالت : " ومن زعم أنه يخبر بما يكون في غدٍ فقد أعظمَ على الله الفرية ؛ والله يقول : (قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ) [النمل : ٦٥] " (٢).

(١) تفسير ابن كثير (٦ / ٨٩) .

(٢) أخرجه البخاري في التوحيد ، باب قول الله تعالى : (عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا) [الجن : ٢٦] ، و (إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ) [لقمان : ٣٤] ... (٦ / ٢٦٨٧ / رقم : ٦٩٤٥) ، وأخرجه مسلم مطولاً في الإيمان ، باب معنى قول الله - عز وجل - : (وَلَقَدْ رَأَوْهُ نَزْلَةً =

٢. عن الرُّبِيع بنت مُعَوِّذ قالت : دخل عليَّ النبي - صلى الله عليه وسلم - غداة بُنِيَ عَلَيَّ ، فجلس على فراشي كمجلسك مني ، وجَوَّيريات يضربن بالدفِّ ، يَنْدُبْنَ من قُتِلَ من آبائهن يوم بدر ، حتى قالت جارية : وفينا نبيُّ يعلمُ ما في غدٍ . فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : " لا تقولي هكذا ، وقولي ما كنتِ تقولين " ، وفي لفظ : " دعي هذه ، وقولي بالذي كنتِ تقولين " ، وفي لفظ : " اسكتي عن هذه ، وقولي الذي كنتِ تقولين قبلها " وفي لفظ : " أما هذا فلا تقولوه ؛ ما يعلم ما في غدٍ إلا الله " ^(١).

ففي هذا الحديث ذكر النبي - صلى الله عليه وسلم - علة النهي عن قولها ؛ وذلك في قوله : " ما يعلم ما في غدٍ إلا الله " ، فإذا انتفى علم ما في غدٍ عن النبي - صلى الله عليه وسلم - ، فغيره أولى بالمنع .
والنبي - صلى الله عليه وسلم - لم يمنع هذا القول على سبيل التواضع ، بل منعه حفظاً لجناب التوحيد ، ورعاية لحقوق المولى — جل وعلا — لدلالة النصوص الصريحة على اختصاص الله به دون غيره .

= أُخْرِي ([النجم: ١٣]... (١ / ١٥٩ / رقم : ١٧٧) ، والترمذي في تفسير القرآن ، باب ومن سورة الأنعام (٥ / ٢٦٢ — ٢٦٣ / رقم : ٣٠٦٨) .

(١) أخرجه البخاري في المغازي ، باب شهود الملائكة بدرًا (٤ / ٤٦٩ — ١٤٧٠ / رقم : ٣٧٧٩) ، وفي النكاح ، باب ضرب الدُّفِّ في النكاح والوليمة (٥ / ١٩٧٦ — ١٩٧٧ / رقم : ٤٨٥٢) ، وأخرجه أبو داود في الأدب ، باب في النهي عن الغناء (٥ / ٢٢٠ — ٢٢١ / رقم : ١٨٥٩) ، والترمذي في النكاح ، باب ما جاء في إعلان النكاح (٣ / ٣٩٩ / ١٠٩٠) ، وابن ماجه في النكاح ، باب الغناء والدُّفِّ (١ / ٦١١ / ١٨٩٧) .

٣. عن سلمة بن الأكوع قال : كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في قبة حمراء ، إذ جاءه رجل على فرس عقوق يتبعها مهره ، فقال : مَنْ أَنْتَ ؟ قال : " أنا رسول الله " . قال : متى الساعة ؟ قال : " غيبٌ " ، ولا يعلم الغيب إلا الله " . قال : فمتى تُمطر ؟ قال : " غيبٌ ولا يعلم الغيب إلا الله " . قال : فما في بطن فرسي ؟ قال : " غيبٌ ولا يعلم الغيب إلا الله " . قال : فاعطني سيفك . قال : " ها " ، فَأَخَذَهُ ، فَسَلَّهُ ثُمَّ هَدَّهُ ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " إنك لن تستطيع الذي أردت " ، ثم قال : " إن هذا أقبل فقال : آتية فأسأله ثم أخذ سيفي فأقتله " ، فغمد السيف ^(١) .

ففي هذا الحديث ردّ النبي - صلى الله عليه وسلم - علم الغيب إلى الله ، ولم يفعل كما يفعله سادات الصوفية من الجرأة في هذا الشأن ، والتخوض فيما اختصّ الله به ، فكانوا بادّعائهم الاطلاع على الغيب محادّين لله ولرسوله .

(١) أخرجه الطبراني في " الكبير " (٧ / ١٨ / رقم : ٦٢٤٥) ، والحاكم في " المستدرک " (١ / ٧) من طريق عكرمة بن عمار ، عن إياس بن سلمة عن أبيه به ، وهذا الإسناد أخرجه الرويان في " مسنده " (٢ / ٢٥٢ / رقم : ١١٤٨) مختصراً ، وقال الحاكم : هذا حديث صحيح ولم يخرجاه ، وقد اتفقا جميعاً على الحجة بإياس بن سلمة عن أبيه ، واحتج مسلم بهذا الإسناد بعينه ، انتهى . وقال الذهبي : على شرط مسلم . وقال الهيثمي في " مجمع الزوائد " : رواه الطبراني ، ورجاله رجال الصحيح .

أما إخبار النبي - صلى الله عليه وسلم - بما انطوى عليه أمر الأعرابي ، فليس من الادّعاء لعلم الغيب ، بل هو إخبارٌ بما أطلعّه الله عليه من غيب الناس ، فلا منافاة بين الأمرين .

٤. عن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " ما أصاب أحدا قط هم ولا حزن فقال : اللهم إني عبدك ، ابنُ عبدك ، ابنُ أمتك ، ناصيتي بيدك ، ماضٍ في حكمك ، عدلٌ في قضاؤك ، أسألك بكل اسم هو لك ؛ سميت به نفسك ، أو علمته أحدا من خلقك ، أو أنزلته في كتابك ، أو استأثرت به في علم الغيب عندك ، أن تجعل القرآن ربيع قلبي ، ونور صدري ، وجلاء حزني ، وذهاب غمي ، إلا أذهب الله همه وحزنه ، وأبدله مكانه فرحاً " قيل : يا رسول الله ألا نتعلمها ؟ فقال : " بلى ينبغي لمن سمعها أن يتعلمها " (١).

(١) أخرجه الإمام أحمد في " مسنده " (١ / ٣٩١ ، ٤٥٢) ، والبخاري في " مسنده " (البحر الزخار : ٥ / ٣٦٣ / رقم : ١٩٩٤) ، وأبو يعلى في " مسنده " (٩ / ١٩٨ — ١٩٩ / رقم : ٥٢٩٧) ، وابن حبان في " صحيحه " (٣ / ٢٥٣ / رقم : ٩٧٢) ، والطبراني في " الكبير " (١٠ / ١٦٩ — ١٧٠ / رقم : ١٠٣٥٢) ، والحاكم في " مستدركه " (١ / ٥٠٩) ، من طريق أبي سلمة الجهني ، عن القاسم بن عبد الرحمن ، عن أبيه عن ابن مسعود به ، وقال الحاكم : هذا حديث صحيح على شرط مسلم إن سلم من إرسال عبد الرحمن بن عبد الله عن أبيه ؛ فإنه مختلف في سماعه عن أبيه ، انتهى . واستدرك عليه الذهبي ؛ فقال : وأبو سلمة لا يدرى من هو ، ولا رواية له في الكتب الستة . وقال المنذري في " الترغيب والترهيب " (٢ / ٦٠١) : — بعد أن نقل قول الحاكم — : لم يسلم ، وقال الهيثمي في " مجمع الزوائد " (١٠ / ١٣٦) : رواه أحمد وأبو يعلى والبخاري إلا أنه قال : وذهب غمي مكان غمي ، والطبراني ، ورجال أحمد =

قوله - صلى الله عليه وسلم - : " أو استأثرت به في علم الغيب عندك " فيه دليل على أن الله يختص بعلم غيب لا يخبر به أحدًا من خلقه ، وفيه ردُّ واضح على من يزعم الاطلاع على ما يشاء من علم الغيب .
٥. عن أم سلمة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : " إنما أنا بشرٌ ، وإنكم تختصمون إليّ ، ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض ؛ فأقضي على نحو مما أسمع ، فمن قضيتُ له بحق أخيه شيئاً فلا يأخذه ؛ فإنما أقطع له قطعة من النار " (١) .

= وأبي يعلى رجال الصحيح غير أبي سلمة الجهني ، وقد وثقه ابن حبان ، انتهى . وانظر منه : (١٨٦ / ١٠ - ١٨٧) .

والحديث صححه أحمد شاكر في ط تحقيقه للمسد " (٥ / ٢٦٦) ، والألباني في " سلسلة الأحاديث الصحيحة " (رقم : ١٩٨) ، وحقاً أن أبا سلمة الجهني هو : موسى بن عبد الله أو ابن عبد الرحمن الجهني ، وهو : ثقة كما قال ابن حجر في " التقريب " (ص : ٩٨٢) ، وانظر : تهذيب الكمال : (٢٩ / ٩٥ - ٩٧) ، والتهذيب (١٠ / ٣٥٤ - ٣٥٥) .

(١) أخرجه البخاري في المظالم ، باب أثم من خاصم في باطل وهو يعلمه (٢ / ٨٦٧ - ٨٦٨ / رقم : ٢٣٢٦) ، وفي الخيل ، باب ولكل غادر لواء يوم القيامة (٦ / ٢٥٥٥ / رقم : ٦٥٦٦) ، وفي الأحكام ، باب موعظة الإمام للخصوم (٦ / ٢٦٢٢ / رقم : ٦٧٤٨) ، وفي باب من قُضي له بحق أخيه فلا يأخذه (٦ / ٢٦٢٦ / رقم : ٦٧٥٩) ، وفي باب القضاء في كثير المال وقليله (٦ / ٢٦٢٧ / رقم : ٦٧٦٢) ، وأخرجه مسلم في الأفضية ، باب الحكم بالظاهر واللعن بالحجة (٣ / ١٣٣٧ - ١٣٣٨ / رقم : ١٧١٣) ، وأبو داود في الأفضية ، باب في قضاء القاضي إذا أخطأ (٤ / ١٢ - ١٤ / رقم : ٣٥٨٣) ، والترمذي في الأحكام ، باب ما جاء في التشديد على من يُقضى له بشيء ليس له أن يأخذه (٣ / ٦٢٤ / رقم : ١٣٣٩) ، والنسائي في آداب القضاء ، باب الحكم بالظاهر (٨ / ٢٣٣) ، وفي باب ما يقطع القضاء (٨ / ٢٤٧) ، وابن ماجه في الأحكام ، باب قضية الحاكم لا تُحل حراماً ، ولا تحرم حلالاً (٢ / ٧٧٧ / رقم : ٢٣١٧ ، ٢٣١٨) ، والإمام أحمد (٢ / ٣٣٢) .

قال ابن عبد البر : " في هذا الحديث من الفقه : أن البشر لا يعلمون ما غُيِّبَ عنهم ، وسُتِرَ من الضمائر ، وغيرها ؛ لأنه قال - صلى الله عليه وسلم - : في هذا الحديث : " إنما أنا بشر " أي : إني من البشر ، ولا أدري باطن ما تتحاكمون فيه عندي وتختصمون فيه إلي ، وإنما أقضي بينكم على ظاهر ما تقولون وتدلون به من الحجاج ، فإذا كان الأنبياء لا يعلمون ذلك ، فغير جائز أن يصح دعوى ذلك لأحد غيرهم من كاهن أو منجم ، وإنما يعلم الأنبياء من الغيب ما أعلموا به بوجه من وجوه الوحي " (١).

٦. عن زيد بن خالد الجهني - رضي الله عنه - أن النبي - صلى الله عليه وسلم - سأله رجلٌ عن اللُّقْطَةِ ؟ فقال : " اعرف وكاءها - أو قال : وعاءها - وعفاصها ، ثم عرّفها سنة ، ثم استمتع بها ، فإن جاء رها فأدها رها ... " الحديث (٢).

(١) التمهيد (٢٢ / ٢١٦) ، وانظر : شرح النووي على مسلم (٧ / ١٢) ، وشرح الزرقاني على الموطأ (٣ / ٣٨٤) .

(٢) أخرجه البخاري في العلم ، باب الغضب في الموعظة والتعليم ، إذا رأى ما يكره (١ / ٤٦) — ٤٧ / رقم : ٩٠٠ ، وفي المساقاة ، باب شرب الناس والدواب من الأنهار (٢ / ٨٣٦) / رقم : ٢٢٤٣ ، وفي اللقطة ، باب ضالة الإبل (٢ / ٨٥٥) / رقم : ٢٢٩٥ ، وفي باب ضالة الغنم (٢ / ٨٥٦) / رقم : ٢٢٩٦ ، وفي باب إذا لم يوجد صاحب اللقطة بعد سنة فهي لمن وجدها (٢ / ٨٥٦) / رقم : ٢٢٩٧ ، وفي باب إذا جاء صاحب اللقطة بعد سنة ردّها عليه ، لأنها وديعة عنده (٢ / ٨٥٨) / رقم : ٢٣٠٤ ، وفي باب من عرف اللقطة ولم يدفعها إلى السلطان (٢ / ٨٥٩) / رقم : ٢٣٠٦ ، وفي الطلاق ، باب حكم المفقود في أهله وماله (٥ / ٢٠٢٧) / رقم : ٤٩٨٦ ، وفي الأدب ، باب ما يجوز من الغضب والشدة لأمر الله (٥ / ٢٢٦٥ — ٢٢٦٦) / رقم : ٥٧٦١ ، وأخرجه مسلم في اللقطة (٣ / ١٣٤٦ — ١٣٥٠) / رقم : ١٧٢٢ ، وأبو =

قال ابن عبد البر : " قال بعض أهل العلم في قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - للسائل عن اللقطة " اعرف عفاصها ، ووكاءها ، فإن جاء صاحبها وعرفها - يعني : بعلاماتها - دليلٌ بينٌ على إبطال قول كل من ادّعى علم الغيب في الأشياء كلها من الكهنة وأهل التنجيم وغيرهم ؛ لأنه لو علم - صلى الله عليه وسلم - أنه يُوصَل إلى علم ذلك من هذه الوجوه لم يكن لقوله - صلى الله عليه وسلم - في معرفة علاماتها وجه ، والله أعلم " (١).

٧. عن جابر بن عبد الله عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : " أذن لي أن أحدث عن ملكٍ من ملائكة الله من حملة العرش ؛ إن ما بين شحمة أذنيه إلى عاتقه مسيرة سبعمائة عام " (٢).

قال المناوي : " قال الطيبي : قال : " أذن لي " ليفيد أن علم الغيب مختصٌ به تعالى ، لكنه يُطلع منه من شاء على ما شاء ، وليس على من أطلع أنه يحدث إلا بإذنه " (٣).

داود في اللقطة ، باب التعريف باللقطة (٢ / ٣٣١ — ٣٣٤ / رقم : ١٧٠٦ — ١٧٠٨) ، وابن ماجه في اللقطة ، باب ضالة الإبل والبقرة والغنم (٢ / ٨٣٦ — ٨٣٧ / رقم : ٢٥٠٤) ، وفي باب اللقطة (٢ / ٨٣٨ / رقم : ٢٥٠٧) ، والإمام أحمد (٤ / ١١٦ ، ١١٧) .

(١) التمهيد (٣ / ١٢٣) .

(٢) تفرد به أبو داود عن أصحاب الكتب الستة ، أخرجه في السنة ، باب في الجهمية (٥ / ٩٦ / رقم : ٤٧٢٧) ، قال ابن حجر في " الفتح " (٨ / ٦٦٥) : إسناده على شرط الصحيح ، والحديث صححه الألباني في " السلسلة الصحيحة " (رقم : ١٥١) .

(٣) فيض القدير (١ / ٤٥٨) .

قلت : من أين لمن زعم الاطلاع على الغيب أن يأخذ الأذن من الله بالتحديث به ، والإخبار عنه ، وقد انقطع طريق الوحي بوفاة النبي صلى الله عليه وسلم ؟ !

الثالث : أن الأنبياء والملائكة - عليهم السلام - لم يُطلعوا على كثير من الأمور الغيبية مما كانوا بأمس الحاجة إلى علمه ومعرفته ؛ ولو كانوا يعلمون الغيب لما خفيت عليهم ؛ فآدم - عليه السلام - خفي عليه حال الشجرة التي نهاه الله عن الأكل منها ، وأنها ليست شجرة الخلد ، ولم يعلم بما انطوى عليه نفس إبليس من المكر والخداع ، فأكل منها فأخرجه الله من الجنة ؛ كما قال تعالى : (وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ . فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوَاتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ . وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ . فَدَلَاهُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوَاتُهُمَا وَطَفَفَا يَخْصَفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ . قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ . قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ) [الأعراف: ١٩ - ٢٤] ، ونوح - عليه السلام - لم يكن يدري أن ابنه الذي غرق ليس من أهله الموعود بنجاتهم ، ولم يعلم حقيقة الأمر حتى أخبره الله بقوله : (قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا

تَسْأَلُنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ) [هود : ٤٦] ، وذبح إبراهيم - عليه السلام - عجلًا للملائكة ، ولم يعلم بأنهم ملائكة ؛ كما قال تعالى : (وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ . فَلَمَّا رَأَى أَنَّهُمْ لَا يَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْحَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ) [هود : ٧٠] ، وكذلك الشأن نفسه حينما أتوا لوطًا - عليه السلام - ضاقت عليه الأرض بما رحبت ، وخشي أن يصل إليهم قومه ، ولم يعلم أنهم ملائكة ؛ فلو كان يعلم الغيب ، لهان عليه الخطب ؛ قال تعالى : (وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيءَ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ . وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ قَالَ يَا قَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ . قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ . قَالَ لَوْ أَنِّي لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ . قَالُوا يَا لُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَن يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا امْرَأَتَكَ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ) [هود : ٧٧ - ٨١] ، ويعقوب - عليه السلام - ابْيَضَّتْ عيناه من الحزن على يوسف ، ولم يعلم أنه في مصر حتى لقيه بمصر بعد أن تَعَرَّفَ إخوته عليه ، فلو كان يعلم الغيب لما بقي السنوات الطويلة ينتظر خبره ، مع شدة حاجته إلى معرفة أمره ؛ قال تعالى : (وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا أَسَفَى عَلَى يُوسُفَ وَابْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزَنِ فَهُوَ كَظِيمٌ . قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَأُ تَذْكُرُ يُوسُفَ حَتَّى

تَكُونُ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ . قَالَ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَخُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ . يَا بَنِيَّ اذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَيَاسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ . فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنَا وَأَهْلَنَّا الضُّرَّ وَجِئْنَا بِبِضَاعَةٍ مُزْجَاةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ . قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ . قَالُوا أَإِنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ([يوسف : ٨٤ — ٩٠] ،
وسليمان - عليه السلام - سُخِّرَتْ لَهُ الشَّيَاطِينُ ، وَمَعَ ذَلِكَ لَمْ يَكُن يَعْلَمُ عَنْ بَلْقِيسَ ؛ مَلِكَةَ سَبَأَ حَتَّى أَخْبَرَهُ الْهَدُودُ بِشَأْنِهِمْ ؛ قَالَ تَعَالَى :
(وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدُودَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ . لِأَعَذَّبَهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لَيَأْتِيَنِي بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ . فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَأَ بِنْتًا يَقِينِ . فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَأَ بِنْتًا يَقِينِ . إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ . وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ) [النمل : ٢٠ — ٢٤] ، فَلَوْ كَانَ يَعْلَمُ الْغَيْبَ ،
لَمْ يَخَفْ عَلَيْهِ أَيْنَ ذَهَبَ الْهَدُودُ ، وَلَمَّا خَفِيَ عَلَيْهِ أَمْرُ مَلِكَةِ سَبَأَ ، وَفِي قِصَّةِ الْخَضِرِ مَعَ مُوسَى - عَلَيْهِمَا السَّلَامُ - لَمْ يَطْلُعْ مُوسَى - مَعَ أَنَّهُ مِنْ أُولَى الْعِزْمِ مِنَ الرِّسْلِ ، وَأَعْلَى فِي الرِّتَبَةِ مِنَ الْخَضِرِ - لَمْ يَطْلُعْ عَلَى مَا انْطَوَى عَلَيْهِ فَعَلَ الْخَضِرُ مِنَ الْغَيْبِ ، وَبَادَرَ بِالْإِنْكَارِ عَلَيْهِ ، حَتَّى بَيَّنَّ لَهُ

حقيقة الأمر ، وظلّ النبي - صلى الله عليه وسلم - شهراً كاملاً لم يعلم ببراءة عائشة - الصّديقة بنت الصّديق - إلا بعد أن أخبره الله بقوله : (الطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ) [النور: ٢٦] ، فلو كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يعلم الغيب ، لعلم حقيقة الأمر أحوج ما كان إلى معرفته ، فهذه جملة وقائع ذكرت في كتاب الله ، فيها أبلغ الرد على الصوفية المدعين لمترلة قصر دونها الأنبياء .

الرابع : ليس في قصة الخضر - عليه السلام - ما يدل على تخصيصه عن موسى - عليه السلام - بالاطّلاع على علم الغيب ؛ حتى يصحّ دليلاً للصوفية على دعواهم وذلك من أوجه :

الوجه الأول : جاء في قصة التقاء موسى بالخضر - عليهما السلام - ؛ قال : " فسَلَّم عليه موسى ، فكشف عن وجهه ، وقال : هل بأرضي من سلام ؟ من أنت ؟ قال : أنا موسى . قال : موسى بني إسرائيل ؟ قال : نعم . قال : فما شأنك ؟ قال : جئت لتعلمني ما علمت رشداً . قال : أما يكفيك أن التوراة بيديك ، وأن الوحي يأتيك " .

فهذه الرواية تدل على أن الخضر - عليه السلام - كان يسمع بموسى - عليه السلام - ، ولم يره ، فلما لقّيه لم يعرفه إلا بعد أن عرفه بنفسه ، فمن أين للخضر الإحاطة بعلم الغيب ، فإن قيل : قد أخبر بمغيبات ، قيل : التحقيق أنه نبي ، والله قد يُطلع أنبياءه على بعض غيبه ،

وإذا كان الخضر لم يعرف موسى ، فيبطل بذلك دعوى الصوفية : أن الخضر يعلم جميع الأولياء .

قال ابن حجر : " فيه دليل على أن الأنبياء ومن دونهم لا يعلمون من الغيب إلا ما علّمهم الله ؛ إذ لو كان الخضر يعلم كل غيب لعرف موسى قبل أن يسأله " (١).

وقال ابن تيمية : " ليس في قصة الخضر شيء من الاطلاع على الغيب الذي لا يعلمه عموم الناس ، وإنما فيها علمه بأسباب لم يكن علم بها موسى ؛ مثل علمه بأن السفينة لمساكين ، ووراءهم ملك ظالم ، وهذا أمر يعلمه غيره ، وكذلك كون الجدار كان لغلامين يتيمين ، وأن أباهما كان رجلاً صالحاً ، هذا مما قد يعلمه كثير من الناس ، فكذلك كفر الصبي مما يمكن أنه كان يعلمه كثير من الناس حتى أبواه ، لكن لخبهما له لا ينكران عليه أو لا يقبل منهما الإنكار عليه " (٢).

الوجه الثاني : في قول الخضر لموسى - عليهما السلام - : " يا موسى إني على علم من علم الله علّمنيه الله لا تعلمه ، وأنت على علم من علم الله علّمكه الله أى أعلمه " .

فلو كان الخضر - عليه السلام - بعلم كل شيء لم يختص عنه موسى - عليه السلام - بعلم لا يعلمه الخضر .

(١) فتح الباري (١ / ٢٢٠) ، وانظر مجموع فتاوى شيخ الإسلام (٢٧ / ١٠٠) .

(٢) درء التعارض (٨ / ٤٢٩) ، وعنه ابن القيم في شفاء العليل (٢ / ٨٠٨) ، وأحكام أهل

الذمة (٢ / ٥٨٦) .

الوجه الثالث : ما جاء في الحديث " فلما ركبنا في السفينة جاء عصفور ، فوقع على حرف السفينة ، فنقر في البحر نقرة أو نقرتين . قال الخضر : يا موسى ما نقص علمي وعلمك من علم الله إلا مثل ما نقص هذا العصفور بمنقاره من البحر " .

فإذا كان علم موسى - عليه السلام - ، وهو من أولي العزم من الرسل ، مضافاً إليه علم الخضر - وهو نقيب الأولياء عند الصوفية ، ونبي عند التحقيق - إذا كان علمهما مجتمعين لا يساوي في علم الله شيئاً ، فكيف يحق لأولياء الصوفية أن ينبسطوا في الدعاوى العريضة بالاطلاع على علم الغيب ؟ !

الوجه الرابع : استدلال الصوفية برواية ابن عباس - وفيها يقول عن الخضر : " وكان رجلاً يعلم علم الغيب " - على جواز اطلاع الولي الصوفي على الغيب ، لا يصلح دليلاً لهم على دعواهم ؛ لكونها رواية ضعيفة ، بل موضوعة ، وعلى تقدير صحتها فإن الخضر - عليه السلام - على التحقيق نبي ، والأنبياء قد يُطلعهم الله على بعض غيبه ، ولا يتعدى هذا إلى غيرهم .

الخامس : لم يؤثر عن أحد من الصحابة - رضي الله عنهم - ، ولا عن أحد من الأئمة الأعلام في القرون المفضلة أنهم ادَّعوا ما للأنبياء من جواز الاطلاع على الغيب ، فكيف يصح لمن دونهم في الرتبة ادَّعاء لهذه المترلة بعدهم .

السادس : أما الجواب عما استدل به أبو العباس المرسى فإن المفسرين قاطبة من الصحابة والتابعين خصَّوا الآية بالرسول من البشر

والملائكة ، ولم يرد عنهم تعديتها إلى غيرهم ؛ فعن ابن عباس قال : " قوله : (فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا . إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ) [الجن : ٢٦ — ٢٧] فَأَعْلَمَ اللَّهُ — سبحانه — الرسل من الغيب والوحي ، وأظهرهم عليه بما أُوحي إليهم من غيبه ، وما يحكم الله ، فإنه لا يعلم ذلك غيره " .

وقال قتادة : " فإنه يصطفيهم ، ويطلعهم على ما يشاء من الغيب " .
وقال ابن زيد : " يُنَزَّلُ من غيبه ما شاء على الأنبياء " ^(١) .

وقال أبو الليث السمرقندي : " يعني : هو الذي يعلم لرسالته ، فإنه يُطْلَعُ على ما يشاء من الغيب ؛ ليكون دلالة لنبوته " ^(٢) .

وقال ابن الجوزي : " والمعنى : أن من ارتضاه للرسالة أطلّعه على ما شاء من غيبه ، وفي هذا دليل على أن من زعم أن النجوم تدل على الغيب فهو كافر " ^(٣) .

وقال البغوي : " إلا من يصطفيه لرسالته ؛ فيظهره على ما يشاء من الغيب لأنه يُسْتَدَلُّ على نبوته بالآية المعجزة بأن يُخبر عن الغيب " ^(٤) .
وقال القرطبي : " أي : لا يُظهر على غيبه إلا من ارتضى ، أي : اصطفى للنبوة ، فإنه يُطْلَعُ على ما يشاء من غيبه ، ليكون ذلك دالاً على نبوته " ^(٥) .

(١) انظر : قول ابن عباس و قتادة في تفسير الطبري (١٩ / ١٢١ — ١٢٢) ، وتفسير عبد

الرزاق (٢ / ٢٥٩) ، و الدر المنثور (٨ / ٣٠٨ — ٣٠٩) .

(٢) بحر العلوم (٣ / ٤١٤) .

(٣) زاد المسير (٨ / ٣٨٥) .

(٤) تفسير البغوي (٨ / ٢٤٤) .

(٥) تفسير القرطبي (١٨٦ / ٣٨١) .

وقال - أيضا - : " الله تعالى عنده علم الغيب ، وبيده الطرق الموصلة إليه ، لا يملكها إلا هو ، فمن شاء إطلاعهم عليها أطلعهم ، ومن شاء حجبهم عنها حجبهم ، ولا يكون ذلك من إفاضته إلا على رسله ؛ بدليل قوله تعالى : (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ) [آل عمران : ١٧٩] ، وقال : (عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا . إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ) [الجن : ٢٦ - ٢٧] الآية " (١) .

وقال ابن تيمية: " القرآن مملوء من إخباره عن الغيب الماضي الذي لا يعلمه أحدٌ من البشر إلا من جهة الأنبياء الذين أخبرهم الله بذلك ، ليس هو الشيء الذي تزعمه ملاحدة المتفلسفة ، فإن هذه الأمور الغيبية المعينة المفصلة لا يؤخذ خبرها قط إلا عن نبي كموسى ومحمد ، وليس أحدٌ ممن يدعي المكاشفات ؛ لا من أولياء الله ، ولا من غير أولياء الله يخبر بشيء من ذلك ، ولهذا كان هذا من أعلام الأنبياء وخصائصهم التي لا يشركهم فيها غيرهم " (٢) .

وقال ابن القيم : " والمقصود : أن الأمور الغائبة عن الحس ، نسبة المحسوس إليها كقطر في بحر ، ولا سبيل إلى العلم بها إلا ببحر الصادق ، وقد اصطفى الله من خلقه أنبياء نبأهم من هذا الغيب بما يشاء وأطلعهم منه على ما لم يُطلع عليه غيرهم ، كما قال تعالى : (مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ

(١) المرجع السابق (٢ / ٧) .

(٢) الجواب الصحيح (٥ / ٣٨٦) .

الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَيْثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ ([آل عمران : ١٧٩] ، وقال تعالى : (عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا . إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا) [الجن : ٢٦ — ٢٧] ، وقال تعالى : (اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ) [الحج : ٧٥] ، فهو سبحانه يصطفي من يطلعه من أنباء الغيب على ما لم يُطْلَع عليه غيره ولذلك سمي نبيا من الإنباء ، وهو الإخبار ؛ لأنه مُخبر من جهة الله ، ومُخبرٌ عنه " (١).

وقال ابن كثير : " (إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ) ، وهذا يعم الرسول الملكي والبشري " (٢).

فهذه أقوال سادات المفسرين من الصحابة ، والتابعين ، وأئمة التفسير ، ولم يشيروا البتة إلى تعدي معرفة غير الرسل بعلم الغيب .

بل الآية التي استدلوا بها فيها الرد عليهم ؛ قال ابن حجر : " في الآية ردٌ على المنجمين ، وعلى كل من يدَّعي أنه يُطْلَع على ما سيكون من حياة أو موت ، أو غير ذلك ؛ لأنه مكذَّبٌ للقرآن ، وهم أبعد شيء من الارتضا ، مع سَلْبِ صفة الرُّسُلِية عنهم " (٣).

أما استدلالهم بحديث : " العلماء ورثة الأنبياء " على جواز معرفة الولي بعلم الغيب ، لأنه وارث للنبي ، فلا وَجْهَ له ؛ لأن الوراثة المقصودة

(١) الصواعق المرسلة (٣ / ٨٧٤ — ٨٧٥) .

(٢) تفسير ابن كثير (٨ / ٢٧٣) .

(٣) فتح الباري (١٣ / ٣٦٤ — ٣٦٥) .

في الحديث مختصة بالعلم الذي أوحى إليه ، وبلغه لأمته ليأخذوا به ،
ويستعلموه ، لا بكل شيء ، كالنبوة ، و جواز الاطلاع على الغيب ،
وسائر خصائصه ، فإنها لا تتعدى إلى غيره .

واحتجوا بأن الاستثناء في الآية لا يمنع من دخول أولياء الصوفية ؛
كقولك : ما دخل على الملك اليوم إلا الوزير ، وقد يكون دخل عليه
بعض خدمه^(١) .

قال الشوكاني : " هذا إلحاق مع فارق أوضح من الشمس ، وهو :
كونه رسولاً ، وكون الله ارتضاه ، ولا يوجد ذلك في غير الرسول " ^(٢) .
واستدلال أولياء الصوفية بجواز ادّعائهم للغيب بموافقة ما يخبرون به
من المغيبات للواقع فليس بدليل ؛ لوقوع مثل هذا من السحرة والكهنة
والعرافين ، فإن ادّعى أحدهم معرفة الغيب كان من جنس الكُهَّان
والعرافين ومسترقي السمع وأضراهم .

والواقع أنهم لا يصدقون فيما يخبرون به كثيراً ولا بدءاً ؛ كحال
الكُهَّان — الذين يصدّقون في واحدة ، ويكذبون عليها مائة كذبة ،
فَيُصَدِّقُ كذبهم بالواحدة التي صدّقوا فيها — ولكن هؤلاء المدّعين للولاية
يتواطأون على كتمان كذبهم ليروج أمرهم على العامة ، أو بنوع تلييس
كما وقع في هذه القصة عن أحمد بن الجعد الأيبني^(٣) الذي أتته امرأة

(١) انظر : قطر الولي على حديث الولي (ص : ٥٢٠ — ٥٢١) .

(٢) السابق (ص : ٥٣٠) .

(٣) أحمد بن جعد الأيبني . من كبار مشايخ الطرق في اليمن . توفي سنة : ٦٩٠ هـ .

ترجمته : الكواكب الدرية (٢ / ٥٩ — ٦١) ، وجامع الكرامات (١ / ٥٢٢ — ٥٢٣) .

وقالت : ادع الله أن يرزقني ولدًا ذكرًا ، فقال : سترزقين ذلك ، فَوَضَعَتْ أَنْثَى ، فقالت له فيه ، فقال : والله ما قلت لك إلا بعد ما مَسَسْتُ ذكره بيدي هذه ، ولكن أراد أن يكذب هذه اللحية .

فإن قالوا : قد جاء في الحديث " لم يبق من مبشرات النبوة إلا الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو تُرى له " ^(١) ، أو قوله : " الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءًا من النبوة " ^(٢) ، على أن بعض النبوة باقٍ في أمته .

(١) أخرجه البخاري في التعبير ، باب المبشرات (٦/ ٢٥٦٤ / رقم : ٦٥٨٩) عن أبي هريرة ، وأخرجه مسلم في الصلاة ، باب النهي عن قراءة القرآن في الركوع والسجود (١/ ٣٤٨ / رقم : ٤٧٩) ، وأبو داود في الصلاة ، باب في الدعاء في الركوع والسجود (١/ ٥٤٥ — ٥٤٦ / رقم : ٨٧٦) ، والنسائي في التطبيق ، باب تعظيم الرب في الركوع (٢/ ١٨٩ — ١٩٠) ، وفي باب الأمر بالاجتهاد في الدعاء في السجود (٢/ ٢١٧ — ٢١٨) ، والإمام أحمد (١/ ٢١٩) ، عن ابن عباس ، وأخرجه ابن ماجه في تعبير الرؤيا ، باب الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو تُرى له (٢/ ١٢٨٣ / رقم : ٣٨٩٩) من حديث عبادة بن الصامت .

(٢) أخرجه البخاري في التعبير ، باب رؤيا الصالحين (٦/ ٢٥٦٢ / رقم : ٦٥٨٢) ، وفي باب من رأى النبي - صلى الله عليه وسلم - في المنام (٦/ ٢٥٦٨ / رقم : ٦٥٩٣) ، ومسلم في مقدمة كتاب الرؤيا (٢/ ١٧٧٤ / رقم : ٢٢٦٤) ، وابن ماجه في التعبير ، باب الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو تُرى له (٢/ ١٢٨٢ / رقم : ٣٨٩٣) ، والإمام أحمد (٣/ ١٠٦) ، ١٢٦ ، ١٤٩ ، ٢٦٩) ، من حديث أنس بلفظ : " ستة وأربعين جزءًا من النبوة " ، وأخرجه الترمذي في الرؤيا ، باب ذهب النبوة ، وبقيت المبشرات (٤/ ٥٣٣ / رقم : ٢٢٧٢) بلفظ : " وهي جزء من أجزاء النبوة " .

وأخرجه البخاري في التعبير ، باب الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءًا من النبوة (٦/ ٢٥٦٣ — ٢٥٦٤ / رقم : ٦٥٨٧) ، وفي باب القيد في المنام (٦/ ٢٥٤٧ / رقم : ٦٦١٤) ، ومسلم في الموضع السابق (٤/ ١٧٧٣ / رقم : ٢٢٦٣) و (٤/ ١٧٧٤ — ١٧٧٥ / رقم : ٢٢٦٣) بلفظي : " خمس وأربعين جزءًا " و " ستة وأربعين جزءًا " ، وأخرجه

- الترمذي في الرؤيا ، باب أن رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة (٤/ ٥٣٢ / رقم : ٢٢٧٠) ، وفي باب ما جاء في رؤيا النبي - صلى الله عليه وسلم - الميزان والدلو (٤/ ٥٤١ - ٥٤٢ / رقم : ٢٢٩١) ، وابن ماجه في الموضع السابق (٢/ ١٢٨٢ / رقم : ٣٨٩٤) ، وفي باب أصدق الناس رؤيا أصدقهم حديثاً (٢/ ١٢٨٩ / رقم : ٣٩١٧) ، والإمام أحمد (٢/ ٢٣٣ ، ٢٦٩ ، ٣١٤ ، ٣٦٩ ، ٤٣٨ ، ٤٩٥ ، ٥٠٧) ، من حديث أبي هريرة .
- وأخرجه البخاري في الموضع السابق (٦/ ٢٥٦٤ / رقم : ٦٥٨٨) ، من حديث أبي سعيد الخدري ، بلفظ : " ستة وأربعين جزءاً " ، وأخرجه ابن ماجه في الموضع السابق (٢/ ١٢٨٢ / رقم : ٣٨٩٥) ، من حديث أبي سعيد ، بلفظ : " سبعين جزءاً " .
- وأخرجه البخاري في الموضع السابق (٦/ ٢٥٦٣ / رقم : ٦٥٨٦) ، ومسلم في الموضع السابق (٤/ ١٧٧٤ / رقم : ٢٢٦٤) ، والترمذي في الموضع السابق (٤/ ٥٣٢ / رقم : ٢٢٧١) ، والإمام أحمد (٣/ ١٨٥) و (٥/ ٣١٦ ، ٣١٩) ، من حديث عبادة بن الصامت ، بلفظ : " رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة " .
- وأخرجه مسلم في الموضع السابق (٤/ ١٧٧٥ / رقم : ٢٢٦٥) ، وابن ماجه في الموضع السابق (٢/ ١٢٨٣ / رقم : ٣٨٩٧) ، والإمام أحمد (٢/ ١٨ ، ٤٩ - ٥٠ ، ١١٩) ، من حديث ابن عمر ، بلفظ : " سبعين جزءاً من النبوة " .
- وأخرجه الترمذي في الرؤيا ، باب ما جاء في تعبير الرؤيا (٤/ ٥٣٦ / رقم : ٢٢٧٨ ، ٢٢٧٩) ، عن أبي رزيس العقيلي بلفظي : " أربعين جزءاً " و " ستة وأربعين جزءاً " ، وأخرجه ابن ماجه في تعبير الرؤيا ، باب الرؤيا إذا عُبِّرَتْ وقعت ، فلا يقصها إلا على واحد (٢/ ١٢٨٨ / رقم : ٣٩١٤) ، والإمام أحمد (٤/ ١٠) ، عن أبي رزيس العقيلي ، بلفظ : " ستة وأربعين " .
- وأخرجه ابن ماجه في تعبير الرؤيا ، باب الرؤيا ثلاث (٢/ ١٢٨٥ - ١٢٨٦ / رقم : ٣٩٠٧) من حديث عوف بن مالك .
- وأخرجه الإمام أحمد (١/ ٣١٥) من حديث ابن عباس بلفظ : " سبعين جزءاً " .
- وأخرجه الإمام أحمد (٢/ ٢١٩) ، من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص ، بلفظ " تسعة وأربعين جزءاً " .
- وأخرجه البزار في " مسنده : البحر الزخار " (٤/ ١٢٦ - ١٢٧ / رقم : ١٢٩٨) ، والطبراني في " الأوسط " (٦/ ٦٧ / رقم : ٥٨١٢) ، من حديث العباس بن عبد المطلب ، بلفظ : " خمسين جزءاً " ، وقال الميثمي في " مجمع الزوائد " (٧/ ١٧٣) : حديث العباس

قيل : في الحديثين ردُّ عليكم ؛ إذ خَصَّ النبي - صلى الله عليه وسلم - هذا الميراث بالرؤيا الصالحة التي يراها المسلم ، أو تُرى له ، فليست مختصة بأولياء الصوفية ، ثم صاحب الرؤيا لا يجزم بها ، فإن رأى تأويلها كان هذا تصديقاً لرؤياه ، وسماها النبي - صلى الله عليه وسلم - " مبشرات " ، ونَسَبَها إلى النبوة ؛ لأنها حصلت بسبب تصديق من وقعت له للنبي - صلى الله عليه وسلم - ، والله أعلم .

السابع : أما استدلال الرفاعي بالحديث القدسي : " وما يزال عبيدي يتقربُ إليَّ بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها ... " الحديث ، على دعواه في جواز معرفة الولي الصوفي للغيب ؛ حيث قال : إذا كان الحق - تعالى - مع عبده كما يريد صار كأنه صفة من صفاته ، فالجواب عنه بالآتي :

رواه البزار والطبراني في الأوسط والكبير وأبو يعلى شبيه المرفوع ، ولكنه قال : ستين جزءاً ، وفيه ابن إسحاق وهو مدلس وبقية رجاله ثقات .

قلت : لفظ : " ستين جزءاً " أخرجه أبو يعلى في " مسنده " (١٢ / ٦٣ / رقم : ٦٧٠٦) ، من حديث ابن عباس ، فلعل رواية العباس في الكبير منه ، والله أعلم .

قال ابن حجر في " فتح الباري " (١٢ / ٣٦٥) : " ويمكن الجواب عن اختلاف الأعداد : أنه وقع بحسب الوقت الذي حَدَّثَ فيه النبي - صلى الله عليه وسلم - بذلك ؛ كأن يكون لما أكمل ثلاث عشر سنة بعد مجيء الوحي إليه حَدَّثَ : بأن الرؤيا جزء من ستة وعشرين إن ثبت الخير بذلك وذلك وقت الهجرة ، ولما أكمل عشرين حَدَّثَ : بأربعين ، ولما أكمل اثنين وعشرين حَدَّثَ : بأربعة وأربعين بعدها القدرة وأربعين ، ثم حَدَّثَ : بستة وأربعين في آخر حياته ، وأما ما عدا ذلك من الرؤيات بعد الأربعين فضعيف ، ورواية الخمسين يحتمل أن تكون لجبر الكسر ، ورواية السبعين للمبالغة " انتهى .

الوجه الأول : أنه لم يقل أحدٌ من أهل العلم : أن العبد يكون كصفة من صفات الله ، إنما العباد خلقه وعباده ، وكلام الرفاعي هذا يشبه كلام الاتحادية .

الوجه الثاني : أن شراح الحديث ممن يُعتمدُ بقوله من أهل العلم لم يفسروه بمثل قول الرفاعي ؛ قال ابن دقيق العيد : " معنى ذلك : أنه يسمع ما لم يأذن الشرع له بسماعه ، ولا يبصر ما لم يأذن الشرع له في إبصاره ، ولا يمد يده إلى شيء ما لم يأذن الشرع له في مدها إليه ، ولا يسعى برجله إلا فيما أذن الشرع في السعي إليه ... " (١) .

قال ابن رجب : " قوله : " فإذا أحببته ؛ كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها " وفي بعض الروايات : " وقلبه الذي يعقل به ، ولسانه الذي ينطق به " . المراد بهذا الكلام : أن من اجتهد بالتقرب إلى الله - تعالى - بالفرائض ، ثم بالنوافل ، قَرَّبَهُ إليه ، وَرَقَّاه من درجة الإيمان إلى درجة الإحسان ؛ فيصير يعبد الله على الحضور والمراقبة ، كأنه يراه ؛ فيمتلئ قلبه بمعرفة الله ، ومحبته ، وعظمته ، وخوفه ، ومهابته ، وإجلاله ، والأنس به ، والشوق إليه ؛ حتى يصير هذا الذي في قلبه من المعرفة مشاهدا له بعين البصيرة " (٢) .

وقال ابن حجر : " وقد استشكل كيف يكون الباري — جل وعلا — سَمَعَ العبد ، وبصره ، الخ ؟ والجواب من أوجه :

(١) شرح الأربعين حديثاً النووية لابن دقيق العيد (ص : ١٥٧) .

(٢) جامع العلوم والحكم (٢ / ٣٧٣ — ٣٧٤) .

أحدهما : أنه ورد على سبيل التمثيل ، والمعنى : كنت سمعه وبصره في إيسثاره أمري فهو يجب طاعتي ، ويؤثر خدمتي كما يجب هذه الجوارح .

ثانيها : أن المعنى : كليته مشغولة بي فلا يصغي بسمعه إلا إلى ما يرضيني ، ولا يرى ببصره إلا ما أمرته به .

ثالثها : المعنى : أجعل له مقاصده كأنه ينالها بسمعه وبصره ، الخ .

رابعها : كنت له في النصرة كسمعه وبصره ويده ورجله في المعاونة على عدوه .

خامسها : قال الفاكهاني ^(١) : وسبقه إلى معناه ابن هبيرة ^(٢) هو فيما يظهر لي : أنه على حذف مضاف ؛ والتقدير : كنت حافظ سمعه

(١) الفاكهاني هو : عمر بن علي بن سالم بن صدقة اللخمي المالكي ، الشهير : بتاج الدين الفاكهاني . متفنن في القراءات ، والحديث ، والفقه ، والأصول ، والعربية ، والأدب . له : شرح العمدة في الحديث ، والمنهج المبين في شرح الأربعين ، والإشارة في العربية ، والفجر المنير في الصلاة على البشير النذير ، وله شعر حسن . توفي سنة : ٧٣٤ هـ .

ترجمته : البداية والنهاية (١٤ / ١٧٧) ، والديباج المذهب لابن فرحون (ص : ١٨٦ — ١٨٧) ، والدرر الكامنة (٣ / ١٨٧ — ١٧٩) ، وحسن المحاضرة (١ / ٤٥٨) ، وبغية الرعاة (٢ / ٢٢١) ، وشذرات الذهب (٨ / ١٦٩) ، والأعلام (٥ / ٥٦) ، ومعجم المؤلفين (٢ / ٥٦٧) .

(٢) ابن هبيرة هو : الوزير العادل ، عون الدين ، أبو المظفر يحيى بن محمد بن هبيرة الشيباني العراقي الحنبلي ، صاحب كتاب الإفصاح . سمع الحديث ، وتفقه بالقاضي أبي يعلى ، وقرأ بالسمع ، ومهر في اللغة ، والعروض ، على منهج السلف . استوزره للخليفة العباسي : المقتفي ، وقال : ما وَزَرَ لبني العباس مثله . توفي سنة : ٥٦٠ هـ .

ترجمته : المنتظم (١٨ / ١٦٦ — ١٧٠) ، ووفيات الأعيان (٦ / ٢٣ — ٢٤٤) ، ومرآة الجنان (٣ / ٢٦١) ، وسمير الأعلام (٢٠ / ٤٢٦ — ٤٣٢) ، والبداية والنهاية (١٢ / ٢٦٨ — ٢٦٩) ، وذيل طبقات الحنابلة (١ / ٢٥١ — ٢٨٩) ، وشذرات الذهب (٦ / ٣١٩ — ٣٢٧) ، =

الذي يسمع به ؛ فلا يسمع إلا ما يحل استماعه ، وحافظَ بصره كذلك ، الخ .

سادسها : قال الفاكهاني : يحتمل معنى آخرَ أدقَّ من الذي قبله وهو : أن يكون معنى " سمعه " مسموعه ؛ لأن المصدر قد جاء بمعنى المفعول ؛ مثل : فلان أُملي . بمعنى : مأمولي ، والمعنى : أنه لا يسمع إلا ذكرى ، ولا يلتذ إلا بتلاوة كتابي ، ولا يأنس إلا بمناجاتي ، ولا ينظر إلا في عجائب ملكوتي ، ولا يمد يده إلا فيما فيه رضاي ، ورجله كذلك ، ومعناه قال ابن هبيرة أيضًا .

وقال الطوفي ^(١) : اتَّفَقَ العلماءُ ممن يعتد بقوله أن هذا مجاز وكناية عن نصره العبد ، وتأنيده ، وإعانتة ؛ حتى كأنه سبحانه يُنزلُ نفسه من عبده منزلة الآلات التي يستعين بها ، ولهذا وقع في رواية : " في يسمع ، وبني يبصر ، وبني يبطش ، وبني يمشي " ، قال : والاتحادية زعموا : أنه

والأعلام (٨/ ١٧٣) ، ومعجم المؤلفين (٤/ ١١٥ - ١١٦) ، وابن المرسانية كتاب في سيرته .

(١) الطوفي هو : سليمان بن عبد القوي بن عبد الكريم بن سعيد الصرصري الطوفي ثم البغدادي الحنبلي . متلون ، قدم دمشق ، ثم القاهرة ، وعُزِّرَ فيها على الرِّفْض ؛ وُجِدَ بخطه هجوٌ للشيوخين ؛ وقال عن نفسه :

حنبلي رافضي ظاهري أشعري إنما إحدى الكُمر

اشتهر عنه مسألة : تقدم المصلحة على النص . من آثاره : الإكسير في علم التفسير ، وشرح روضة الناصر ، وشرح على الأربعين النووية ، والنريعة إلى معرفة أسرار الشريعة ، وغيرها . توفي سنة : ٧١٦ هـ .

ترجمته : مرآة الجنان (٤ / ١٩٢) ، وذيل طبقات الخنابلة (٢ / ٣٦٦ - ٣٧٠) ، والدرر الكامنة (٢ / ١٥٤ - ١٥٧) ، وبغية الرعاة (١ / ٥٩٩ - ٦٠٠) ، وشنرات الذهب (٨ / ٧١ - ٧٣) ، والأعلام (٣ / ١٢٧ - ١٢٨) ، ومعجم المؤلفين (١ / ٧٩١ - ٧٩٢) .

على حقيقته ، وأن الحق عين العبد ، ... تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً^(١).

وقال الخطابي : هذه أمثال ؛ والمعنى : توفيق الله لعبده في الأعمال التي يياشرها بهذه الأعضاء ، وتيسير المحبة له فيها ؛ بأن يحفظ جوارحه عليه ، ويعصمه عن مُوَاقَعَة ما يكره الله من الإصغاء إلى اللهو بسمعه ، ومن النظر إلى ما نهى الله عنه ببصره ، ومن البطش فيما لا يحل له بيده ، ومن السعي إلى الباطل برجله ...

سابعها : قال الخطابي أيضاً وقد يكون عبّرَ بذلك عن سرعة إجابة الدعاء والنجاح في الطلب ؛ وذلك أن مساعي الإنسان كلها إنما تكون بهذه الجوارح المذكورة ...

وحمله بعض متأخري الصوفية على ما يذكرونه من مقام الفناء والحو ، وأنه الغاية التي لا شيء وراءها وهو : أن يكون قائماً بإقامة الله له ، محباً بمحبته له ، ناظراً بنظره له ، أن تبقى معه بقية تُنَاطِ بِاسْمِ ، أو تقف على رسم ، أو تتعلق بأمر ، أو توصف بوصف ، ومعنى هذا الكلام : أنه يشهد إقامة الله له حتى قام ، ومحبته له حتى أحبه ، ونظره إلى عبده حتى أقبل ناظراً إليه بقلبه .

وَحَمَلَهُ بعض أهل الزيف على ما يدَّعونه من أن العبد إذا لازم العبادة الظاهرة والباطنة - حتى يصفى من الكدورات - أنه يصير في معنى الحق - تعالى الله عن ذلك - وأنه يفنى عن نفسه جُمْلَةً حتى يشهد أن الله هو

(١) التبيين في شرح الأربعين ، لنجم الدين الطوفي ، الطبعة الأولى ، (بيروت : مؤسسة الريان ، مكة المكرمة : المكتبة المكية : ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م) (ص : ٣٢٠) .

الذاكر لنفسه، الموحد لنفسه، الحب لنفسه، وأن هذه الأسباب والرسوم
تصير عدماً صريحاً في شهوده، وإن لم تعدم في الخارج، وعلى الأوجه
كلها فلا متمسك فيه للاتحادية، ولا للقائلين بالوحدة المطلقة؛ لقوله في
بقية الحديث: "ولئن سألتني، ولئن استعاذني" فإنه كالنصريح في الرد
عليهم" انتهى كلام ابن حجر رحمه الله^(١).

وانتقد الشوكاني هذه الأوجه السبعة التي أوردها ابن حجر في تفسير
هذه اللفظة من الحديث؛ منها ما هو إخراج للفظ عن ظاهره كالتفسير
الأول، والثاني مثله، والثالث مغسول عن الفائدة؛ إذ لا معنى لنيل
مقاصده بسمعه وبصره، وعن الرابع قال: أن الله أعلى وأجلُّ من أن
يكون في معاونته عبده الضعيف كهذه الجوارح الضعيفة، والخامس
تقديره بعيد، والسادس أبعد منه، وقول الطوفي بأنه مجاز لا يليق بجناب
الله، وقولا الخطابي يرجعان إلى التفسير الثاني، ثم اختار الشوكاني في
تفسيرها: أنه إمداد الرب سبحانه لهذه الأعضاء بنوره الذي تلوح به
طرائق الهداية، وتنقش عنه سحب الغواية^(٢).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية ما حاصله: أن تمام الحديث يفسر أولاً،
فقد جاء في بعض ألفاظه: "فبي يسمع، وببي يبصر، وببي يبطش، وببي
يمشي"^(٣)،

(١) فتح الباري (١١/٣٤٤).

(٢) انظر: قطر الولي على حديث الولي للشوكاني (ص: ٤٢٨-٤٣٣).

(٣) هذه اللفظة عزها ابن تيمية وابن القيم إلى البخاري كما في "التحفة العراقية" الطبعة الأولى

(الرياض: دار الهدى: ١٤٠٧هـ) (ص: ٣٧)، و"العقيدة الأصفهانية" الطبعة الأولى (الرياض:

مكتبة الرشد: ١٤١٥هـ) (ص: ٧٠، ١٧٤-١٧٥) و"درء التعارض" (٢/ ١٣٢)، و"الجواب =

و لم يقل: كنت إياه، فَمَيَّزَ بين الرب وبين العبد ^(١).

وقال ابن كثير: "معنى الحديث: أن العبد إذا أخلص الطاعة، صارت أفعاله كلها لله ﷻ فلا يسمع إلا لله، ولا يبصر إلا لله، أي: ما شرَّعه الله له، ولا يبطش ولا يمشي إلا في طاعة الله ﷻ مستعيناً بالله في ذلك كله؛ ولهذا جاء في بعض رواية الحديث في غير الصحيح - بعد قوله: ورجله التي يمشي بها -: "ففي يسمع، وبى يبصر، وبى يبطش، وبى يمشي" ^(٢).

فهذه جملة من شرح بعض العلماء للحديث، لم يذكروا أن الحديث يدل على الاتحاد، أو إمكان اطلاع الولي الصوفي على الغيب، فمن أين للرفاعي هذا التفسير المغلوط للحديث؟!

الثامن : وفيه الرد على ما أورده الياضي في "نشر المحاسن"، فالجواب عنه من عدة أوجه:

= الصحيح" (٣/١٧١، ٣٣٤) و (٥/١٠٩-١١٠)، و"الرد على المنطقيين" (ص: ٥١٩-٥٢٠)، و"مجموع الفتاوى" (١١/٧٥، ١٥٩-١٦٠) و (١٧/١٣٣)، وكما في "مدارج السالكين" (٢/٤١٣)، و"روضة المحبين" الطبعة الرابعة (بيروت: دار الكتاب العربي: ١٤١٤هـ) (ص: ٤١١-٤١٢) - ولم أجدها في المطبوع من صحيح البخاري - انظر: الصحيح (٥/٢٣٨٥/رقم: ٦١٣٧)، فلعل هذه الرواية جاءت في نسخة أطلعا عليها - رحمهما الله - وقد روى هذه اللفظة الحكيم الترمذي في "نوار الأصول" (١/١٦٧، ٢٥٣، ٤٠٦)، وفي "تم الأولياء" (ص: ٣٣٢) بغير سند، وانظر: شرح الأربعين للطوفي (ص: ٣٢٠)، والسلسلة الصحيحة للألباني (٤/١٩١).

(١) انظر: مجموع الفتاوى (٢/٣٩٠-٣٩١) و (١١/٧٦)، والرد على البكري (١/٢١٦-٢٢٠).

(٢) تفسير ابن كثير (٤/٥٠٩).

الوجه الأول : استدلال اليافعي من كون الاطلاع على الغيب ممكن عقلاً ، لا يعترض عليه من حيث أن الله على كل شيء قدير ، لكن الإمكان العقلي معارض بالنصوص ، وقد تقدم ذكر كثير منها ، والمعقول لا يتقدم على المنقول .

الوجه الثاني : استدلاله بقصة الخضر مع موسى - عليهما السلام - مردود بأن الخضر نبي على التحقيق ، المؤيد بالحديث الثابت عن النبي - صلى الله عليه وسلم - ، وعلى هذا فيجوز للخضر - عليه السلام - ما جاز للأنبياء قبله وبعده من استثنائهم في أن الله يطلعهم على ما شاء من غيبه .

الوجه الثالث : ليس فيما رواه عن أبي بكر الصديق - رضي الله عنه - ادعاء للغيب ؛ فقله : إني أظنها جارية ، أو إني أراها جارية ، أو أُلقي في روعي أنها جارية ، مبني على الظن الذي لم يجزم به ، فلعله أخبر عن رؤيا رآها ، أو بنحو فراسة ، فإن زوجه كانت حُبلى بها .

قال الزرقاني ^(١) : " قال ابن مزين : قال بعض فقهاءنا : وذلك لرؤيا رآها أبو بكر " ^(٢) .

(١) الزرقاني هو : محمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني المالكي ، أبو عبد الله . نشأ بالقاهرة . له : شرح على البيهقي ، ومختصر المقاصد الحسنة ، شرح على المواهب اللدنية للقسطاني ، وأهج المسالك بشرح موطأ الإمام مالك . توفي سنة : ١١٢٢ هـ .

ترجمته : عجائب الآثار (١/ ١٢٢) ، وسلك الدرر (٤/ ٣٢ - ٣٣) ، وفهرس الفهارس (١/ ٤٥٦ - ٤٥٧) ، ومعجم المطبوعات (١/ ٩٦٧) ، والأعلام (٦/ ١٨٤) ، ومعجم المؤلفين (٣/ ٣٨٣) .

(٢) شرح الزرقاني على الموطأ (٤/ ٤٥) .

الوجه الرابع : ما ذكره عن عمر - رضي الله عنه - أنه قال : يا سارية الجبل ، ليس فيها دليلاً على دعواه ؛ لأنها نوع إلهام ، وهو من أنواع الكرامات ، والإلهام قد يكون للناس كما حصل لأُم موسى - عليها السلام - كما قال تعالى : (وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فإِذَا خَفَتْ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ) [القصص : ٧] ، وقد يكون للحيوان ؛ كما قال تعالى : (وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ) [النحل : ٦٨] ، والله يلهم الطفل الرضاعة ، والنمل ادّخار القوت ، ونحو ذلك ، وهذه لما كانت معتادة في الناس والحيوان لم تستغرب في كونها من الأمور الفطرية التي يلهمها الله لخلقه ، وما حصل لعمر - رضي الله عنه - يدخل تحت هذا الباب من الإلهام ، لكنه لما جرى على نحو غير عادي كان من قبيل الكرامات .

قال الألباني : " ليس فيها ما زعمه المتصوفة من الاطلاع على الغيب ؛ وإنما هو من باب الإلهام في عرف الشرع ، أو التخاطر في عرف العصر الحاضر ، الذي ليس معصوماً ، فقد يُصيب ؛ كما في هذه الحادثة ، وقد يخطئ كما هو الغالب على البشر " (١) .

الوجه الخامس : أما كون عمر - رضي الله عنه - من المُحدِّثين ، فهذا لم يخرج به إلى ادّعاء الغيب ، إذ أن النبي - صلى الله عليه وسلم - مع كونه نبياً ؛ يخبره الله ببعض غيبه ، أمره الله أن يقول : (قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْتَرْتُ

(١) السلسلة الصحيحة (٣/ ١٠٤) .

مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (الأعراف: ١٨٨) ، فكيف بعمر ؟

والتحديث : نوع من الإلهام يلهمه الله لمن يشاء من عباده الصالحين ، فيقذف الله في قلبه ورؤعه ، ويوافق الحق ، لكن صاحبها لا يجزم بها ، ولا يقول : هي من أمور الغيب الذي أوحى إلي ، ولا يفترض في نفسه ولاية ، ولا وجوب متابعة ، ولا خروج عن شريعة ، وعمر - رضي الله عنه - الذي قال فيه النبي - صلى الله عليه وسلم - " لو كان نبي بعدي لكان عمر " ^(١) ، وقال : " إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه " ، وقال : ابن عمر : ما نَزَلَ بالناس أمر قط ، فقالوا فيه ، وقال فيه عمر

(١) رواه الترمذي في المسانقب ، باب مناقب أبي حفص عمر بن الخطاب (٥ / ٦١٩ / رقم : ٣٦٨٦) ، والإمام أحمد (٤ / ١٥٤) من طريق بكر بن عمرو ، عن مشرح بن هاعان ، عن عقبة بن عامر ، وقال الترمذي : حديث حسن غريب ، انتهى . قلت : فيه : مشرح بن هاعان المعافري ، أبو المصعب المصري (في الترمذي المطبوع : عاهان ، وهو خطأ مطبعي) : وثقه ابن معين ، وقال الإمام أحمد : معروف ، وروى العقيلي في " الضعفاء " (٤ / ٢٢٢) عن موسى بن داود قال : بلغني أن مشرح بن هاعان كان ممن جاء مع الحجاج ، ونصب المنحنيق على الكعبة ، وقال ابن حبان في " الثقات " (٥ / ٤٥٢) : يخطئ ويخالف ، وقال في " الجرحين " (٣ / ٢٨) : يروى عن عقبة بن عامر أحاديث منكبر ، لا يتابع عليها ... والصواب في أمره ترك ما انفرد من الروايات ، والاعتبار بما وافق الثقات ، وقال ابن عدى في " الكامل " (٦ / ٢٤٦٠) : أرجو أنه لا بأس به ، وقال ابن حجر : مقبول . قال الألباني في " السلسلة الصحيحة " (٤ / ٣٧ / رقم : ٣٢٧) : هذا سند حسن ، رجاله كلهم ثقات ، وفي مشرح كلام لا يزل حديثه عن رتبة الحسن ، وقد وثقه ابن معين . انظر : التاريخ الكبير (٨ / ٤٥) ، وثقات العجلي (ص : ٤٢٩ / ترجمة رقم : ١٥٧٦) ، والجرح والاستعديل (٨ / ٤٣١ - ٤٣٢) ، وتهذيب الكمال (٧ / ٢٨ - ٨) ، وميزان الاعتدال (٤ / ١١٧) ، والتهذيب (١٠ / ١٥٥) ، والتقريب (ص : ٩٤٤ - ٩٤٥) .

- أو قال ابن الخطاب فيه شك ، خارجه - إلا نَزَلَ فيه القرآن على نحو ما قال عمر ^(١) ، وقال علي بن أبي طالب : إذا ذُكِرَ الصالحون ، فحيّ هَلا بعمر ، ما كنا نبعد أصحاب محمد - صلى الله عليه وسلم - أن السكينة تنطق على لسان عمر ^(٢) ، وقال علي ابن أبي طالب : كنا نتحدث أن ملكاً ينطق على لسان عمر رضي الله تعالى عنه ^(٣).

(١) أخرجه الترمذي في الموضع السابق (٥ / ٦١٧ / رقم : ٣٦٨٢) ، والإمام أحمد (٢ / ٥٣ ، ٩٥) من حديث ابن عمر .

وأخرجه أبو داود في الخراج والإمارة والفيء ، باب تدوين العطاء (٣ / ٣٦٥ / رقم : ٢٩٦٢) ، وابن ماجه في مقدمة سننه ، باب فضائل أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - (١ / ٤٠ / رقم : ١٠٨) ، والإمام أحمد (٥ / ١٤٥ ، ١٦٥ ، ١٧٧) من حديث أبي ذر ، بلفظ : " إن الله وضع الحق على لسان عمر يقول به " ، وفي لفظ : " إن الله - عز وجل - ضرب بالحق على لسان عمر وقلبه " .

وأخرجه الإمام أحمد (٢ / ٤٠١) ، وابن أبي شيبة في " المصنف " (٦ / ٣٥٧ — ٣٥٨ / رقم : ٣١٩٧٧) ، والبرار (كشف الأستار : ٣ / ١٧٤ / رقم : ٢٥٠١) ، وابن حبان (١٥ / ٣١٢ — ٣١٣ / رقم : ٦٨٨٩) من طريق جهم بن أبي الجهم ، عن مسور بن عخرمة عن أبي هريرة . قال الهيثمي في " مجمع الزوائد " (٩ / ٦٦) : رواه أحمد ، والبرار ، والطبراني في الأوسط ، ورجال البرار رجال الصحيح غير الجهم بن أبي الجهم ، وهو ثقة ، انتهى . قلت : لم أجد رواية أبي هريرة في " الأوسط " .

وفي الباب عن عمر عند الطبراني في " الأوسط " (٧ / ٧ — ٨ / رقم : ٦٦٩٢) ، وعن عائشة عند الطبراني في " الأوسط " (٩ / ٦٦ / رقم : ٩١٣٧) ، وعن بلال عند الطبراني في " الكبير " (١ / ٣٥٤ / رقم : ١٠٧٧) ، وعن معاوية عند الطبراني في " الكبير " (١٩ / ٣١٢ — ٣١٣ / رقم : ٧٠٧) .

والحديث صححه الألباني في " صحيح الجامع " (رقم : ١٧٣٦) و (رقم : ١٨٣٤) .

(٢) أخرجه الطبراني في " الأوسط " (٥ / ٣٥٩ / رقم : ٥٥٤٩) ، وأبو نعيم في " الحلية " (٤ / ١٥٢) عن علي بن أبي طالب ، وأخرج ابن أبي شيبة في " المصنف " (٦ / ٣٥٧ / رقم : ٣١٩٦٥) ، وعبد الرزاق في " المصنف " (١١ / ٢٢٢ — ٢٢٣ / رقم : ٢٠٣٨٠) ، والإمام

فهذه نصوصٌ في مناقب الخليفة الراشد عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - صاحب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لم تُخَوَّلْهُ أَنْ يدَّعيَ معرفة الغيب ، ولم تمنع الصحابة من الاختلاف عليه إن جَانَبَ الصواب في مسألة ما .

السوجه السادس : ما ذكره اليافعي من وقائع لا تصلح حجة في ردِّ النصوص الشرعية المانعة من جواز الاطلاع على الغيب ؛ لأنها إما أن تكون من قبيل الإلهام ؛ كواقعتي خير النساء ، والجنيد ، هذا إن صحَّ الطريق إليها ، أو هي ليست على شرطه ؛ أو فيها مخالفة لصريح القرآن ؛ كدعوى ابن الربيع الاطلاع على ما في الأرحام ، وقصة أبي الغيث مع

= أحمد (١ / ١٠٦) الشطر الأخير منه عن علي ، وقال الهيثمي في " مجمع الزوائد " (٩ / ٦٧) : رواه الطبراني في الأوسط ، وإسناده حسن .

وروى الشطر الأول منه الإمام أحمد (٦ / ١٤٨) عن عائشة .

وروى الشطر الأول منه ابن أبي شبة (٦ / ٣٥٧ / رقم : ٣١٩٦٦) ، وعبد الرزاق في " المصنف " (١١ / ٢٣١ / رقم : ٢٠٤٠٦) ، والطبراني في " الكبير " (٩ / ١٦٣ — ١٦٤ ، ١٦٥ / رقم : ٨٨١١ ، ٨٨١٣ ، ٨٨١٧ ، ٨٨١٨ ، ٨٨١٩) ، والحاكم في " المستدرک " (٣ / ٩٣) ، وأبو نعيم في " الحلية " (٤ / ٢٠٦) عن ابن مسعود ، وروى الطبراني عنه الشطر الأخير في " الكبير " (٩ / ١٦٧ / رقم : ٨٨٢٧) ، وقال الهيثمي في الموضوع السابق : رواه الطبراني ، وإسناده حسن .

وروى الشطر الأول ابن أبي شبة (٦ / ٣٥٧ / رقم : ٣١٩٦٧) عن طارق بن شهاب ، والطبراني في " الكبير " (٩ / ١٦٤ / رقم : ٨٨١٢) ، وروى الطبراني عنه الشطر الأخير في " الكبير " (٨ / ٣٢٠ — ٣٢١ / رقم : ٨٢٠٢) ، وقال الهيثمي في الموضوع السابق : رواه الطبراني ، ورجاله ثقات .

(١) أخرجه أبو نعيم في الحلية (١ / ٤٢) عن علي بن أبي طالب ، وابن أبي شبة في " المصنف " (٦ / ٣٥٧ / رقم : ٣١٩٧٢) عن ابن مسعود .

اتباعه الفقراء ، وإخباره لهم ما يكسبون غداً ، وتقديره في أي أرض يموت ، وهذه من مفاتيح الغيب التي استأثر الله بعلمها ، فكانوا كاذبين بدعواهم ، مخالفين لصريح القرآن .

وهذه الوقائع ، لو صحَّ بعضها فليست بحجة في هذه المسألة ؛ لأن العبرة بما جاء في كتاب الله ، وسنة رسوله - صلى الله عليه وسلم - ، ولا يكون واقع حجة على الشرع المطهر ، ولنه ممكن أن يقع بعضها اتفاقاً على سبيل الاستدراج ، والله أعلم .

وبعض هذه الوقائع تحصل بشيء من الشعبذة واستعمال الجن ، كما يفعل الكهان والمشعوذون ، ومسترغو السمع ، وكثير منها كذب صُراح ، ليرُوج أمرهم على العامة ، وبعضها يكون باتفاق ما بين هؤلاء المدعين للولاية ، وبين مَنْ حَصَلَتْ لهم تلك الوقائع ؛ بقصد الترويج لشيخهم ، وبعضها يكون من قبيل تعبير الرؤى والنامات ، أو هو مما يحصل اتفاقاً ، فيُحكى على أنه من كشف الغيب ، وهذا يقع لهم على سبيل الاستدراج ، والله درُّ القائل ^(١) :

إذا رأيت شخصاً قد يطيرُ	وفوق ماء البحر قد يسيرُ
ولم يقفْ عند حدود الشرع	فإنه مستدرجٌ وبدعي

١ انظر : سلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني (٣ / ١٠٤) .

